

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

حتیٰ کہ وہ آخری دنوں میں صرف ہڈیوں کا مجموعہ رہ گئے تھے۔۔۔ رمضان کے نصف آخر میں، میں گھر چلا گیا، ذیقعدہ کے اوائل میں واپسی ہوئی تو مولانا سال گذشتہ سے زیادہ ناتواں اور زندگی سے مایوس تھے۔ مہتمم صاحب مدظلہ نے انہیں مہمان خانہ میں قیام پر آمادہ کر لیا تھا کہ وہاں ان کے کمرے سے زیادہ بعض سہولتیں تھیں، سوئے اتفاق کہ گھر سے آتے ہی ذیقعدہ کے وسط میں میرے بائیں ہاتھ کی کلائی کی ہڈی ٹوٹ گئی اور دیگر معذوریوں کے ساتھ ساتھ کپڑے پہننا بھی مشکل تھا، اسلئے مرض الموت میں بہت کم عبادت کی سعادت حاصل ہو سکی۔ عید الاضحیٰ کی نماز دارالعلوم کی مسجد کی بالائی منزل پر میں نے بائیں جانب ادا کی مولانا دائیں طرف پہلی صف میں تھے، نماز کے بعد دو طالب علم دونوں بازو پکڑ کر سہارے سے انہیں اٹھانا چاہ رہے تھے کہ جلدی سے پہنچ کر میں نے مصافحہ کیا۔ حیرت سے دیکھنے لگے اور میری کلائی کو دیکھ کر کہنے لگے تم نے یہ کیا کر لیا۔ جن دوستوں سے مل کر زندگی کے ان لمحوں میں خوش ہوتی وہ بھی مجبور یوں اور معذوریوں کی نذر ہو گئے۔

ہم نے کیسے کھو دیا | مولانا کی وفات سے ہم نے درحقیقت وہ کڑی کھودی ہے جو ہمیں ان

اساتذہ دستانہ دارالعلوم کے سلسلۃ الذہب سے مربوط کرتی تھی۔

دو علم و فضل کے منارے، ورع و تقویٰ کی مثال اور سادگی و قناعت، پاکدامنی اور پاک نفسی کا نمونہ تھے۔

ان کی موت سے اساتذہ اور ذمہ داران دارالعلوم نے ایک باوقار و درشن دماغ سرپرست اور

امانت دار و صاحب لیاقت مشیر کار کھو دیا ہے۔ جو مضبوط رائے قائم کرنے، بردقت کسی الجھن کا حل

ڈھونڈ نکالنے، بار آور طریقہ کار وضع کرنے اور تعلیمی و انتظامی صیفوں کے مفید ترین خاکوں کی

ایجاد و تنفیذ پر ماہرانہ اور بصیرت افروز قدرت رکھتا تھا۔۔۔ مولانا کے ایسا پختہ رائے اور

کسی نظریہ پر تادیر اور ہر حالت میں ثابت قدم رہنے والا آدمی میں نے زندگی اور تجربہ میں مولانا مفتی

صاحب رحمانی (متوفی شب ۳ رمضان ۱۴۱۱ھ مطابق ۲ مارچ ۱۹۹۱ء) کے علاوہ کسی کو نہیں دیکھا

ہے۔ ان کی رائے فولاد کی طرح ٹھوس ہوتی اور وہ اس پر پہاڑ کی طرح جم جاتے تھے۔

ان کی وفات سے دارالعلوم کے مہتمم مولانا مرغوب الرحمن صاحب نے ایک مخلص تجربہ کار اور

دور رس رفیق کار کھو دیا ہے۔ باوجودیکہ مولانا اہتمام سے متعلق نہ تھے، لیکن مولانا مرغوب الرحمن صاحب

دارالعلوم کے بہت سے مسائل و معاملات میں مولانا کے مشوروں اور خیالات سے فائدہ اٹھاتے تھے۔

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



دارالعلوم

ماہ جمادی الثانی ۱۴۱۱ھ مطابق جنوری ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر ۱

جلد نمبر ۴

فی شمارہ

۵/- سالانہ

۵/-

حضرت مولانا محبوب الرحمن صاحب
مفتش دارالعلوم دیوبند
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی
رکن دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک سے

یہاں اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو
اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی
مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/- روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/-
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۷۵/-

فہرست

صفحہ	مجلد ششم	مجلد ششم	صفحہ
۳	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	حرف آغاز	۱
۷	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	۲
۱۵	مولانا محمد اقبال صاحب رنگونی، انجسٹر	حضرت حکیم الامتہ اور شانِ رحمۃ للعالمین	۳
۱۹	جناب بدیع الزماں صاحب پھلادی شریف پٹنہ	سایاں خانے میں تیرا امتحاں ہے زندگی	۴
۲۶	جناب ملک زادہ منظور احمد صاحب	بابری مسجد ایک سوالیہ نشان	۵
۳۳	مولوی شمیم احمد کلیم پوری	انقلاب	۶
۴۵		آہ قاری انیس احمد	۷

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریدار سنی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی، پی میں صرفہ زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب، مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس اختر سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے (دفعہ)



۱۷۵۵

123220
24.2.94

مَوْلَانَا خَبِیبُ الرَّحْمَنِ خُصَّابِ قَانِجِ

ہندوستان میں اسلامی تہذیب و تمدن اور مسلمانوں کا تشخص و امتیاز آج جن خطرات سے دوچار ہے، شاید یہ صورت حال پیش نہ آئی ہو مغربی تہذیب، ترقی پسندی، سوشلزم، ہندو اچھوت پرستی وغیرہ بہت سی تحریکیں ہیں جو ہماری تہذیب اور انفرادیت کے خلاف برسرِ پیکار ہیں۔ بالخصوص ہندو اچھوت پرستی نے جو جارحیت کی صورت اختیار کر لی ہے، جو اپنے وسیع تر وسائل و ذرائع کی طاقت سے اسلامی تہذیب و تمدن کو مسخ کر کے اپنے اندر ضم کر لینے پر تلی ہوئی ہے، یونیفارم سول کوڈ کی تجویز، تعلیمی پالیسی میں مذہب، بیزاری کا عنصر، نصابی کتابوں میں اسلام، پیغمبر اسلام اور اسلامی تاریخ و روایات سے متعلق گمراہ کن غلط بیانات، قومی ثقافت اور کلچر کے نام پر ہندو عقائد و نظریات اور دیومالائی انسانوں کی حکومتی پیمانے پر اشاعت و ترویج اس جارحانہ تسلط پسندی اور انضہامی رجحان کے ادنیٰ مظاہر ہیں۔

یوں تو ہندو اچھوت پسندوں کی دشمنی عیسائیت اور کمیونزم سے بھی ہے، لیکن بچھو جوہ ان کے لئے سب سے بڑا چیلنج مسلمان اور ان کی تہذیب و روایات میں، کیونکہ مسلمانوں کی اپنے تشخص اور اپنی مذہبی انفرادیت کے ساتھ اتنی کثیر آبادی کو (جو مذہبی و تہذیبی اعتبار سے بین الاقوامی سطح پر مسلم دنیا سے وابستہ ہے) ہندو اچھوت پسند اپنے سیاسی و مذہبی تسلط کی راہ میں سب سے بڑی رکاوٹ سمجھتے ہیں، ہندو اچھوت پسندوں نے تشدد و جارحیت کے ذریعہ ماضی میں ہندوستان کے اندر موجود دیگر ثقافتی و

غذابی اکائیوں کو اپنے اندر یا تو منم کر لیا یا معاشرہ میں انھیں بے اثر اور اچھوت بنادیا تھا، لیکن مسلمانوں کے مقابلہ میں ان کے سارے جارحانہ حربے بے اثر ثابت ہوئے، وہ انھیں اپنے اندر جذب کر لینے یا سوسائٹی میں بے اثر بنادینے میں کامیاب نہ ہو سکے، بلکہ اس کے برعکس اسلام کی انقلابی اور انسانی مساوات کی تعلیم عام ہونے سے ہندوستان میں آباد پس ماندہ طبقات (جو غالب اکثریت میں ہیں) کا رجحان اسلام اور مسلمانوں کی طرف بڑھ گیا ہے جسے دیکھ کر ہندو اچیار پسند غم و اضطراب سے بالکل پاگل ہو گئے اور ہر طرف سے یکسو ہو کر مسلمانوں کی بیخ کنی میں لگ گئے ہیں، علاوہ ازیں، باری مسجد کی بازیابی کے سلسلے میں ہمارے بعض ناواقف اندیش لیڈروں کی غلط حکمت عملی نے بھی جارح قوتوں کو مسلمانوں کے خلاف منظم دستہ بنانے میں اہم کردار ادا کیا ہے، ایک بنگالی پجاری نے اس حقیقت کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

..... ہمارا دیوتا ہے جو کام ہمارے لیڈر ہزار سال میں نہ کر کے اسکو.....

نے ڈیڑھ سال میں کر دیا، سیکڑوں سال سے سوئے ہوئے ہندوؤں کو.....

نے ڈیڑھ سال میں جگا دیا (الرسالہ جنوری ۱۹۸۹ء)

اس وقت ہمارے ملک میں ہندو اچیار پسندی کا رجحان بڑی حد تک عام ہو گیا ہے، لیکن اس تحریک کی سب سے بڑی علمبردار آر۔ ایس۔ ایس ہے جس کی ذیلی تنظیموں میں سیاسی سطح پر ”بھارتیہ جنتا پارٹی“ سماجی و قومی سطح پر ”دشہندو پریشد“ اور ”بھارتیہ جن مورچہ“ اور تعلیم گاہوں کی سطح پر ”اکھل بھارتیہ ودیار تھی پریشد“ ہیں۔ یہ آخر الذکر تنظیم اگرچہ کسی پارٹی سے منسلک ہونے کا انکار کرتی ہے لیکن اسکے اصول، خصوصیات، طرز عمل اور مطالبات صاف بتا رہے ہیں کہ اس کی تمام تر فکری غذا کا سرچشمہ آر ایس۔ ایس ہی ہے۔

آر ایس ایس کی سرگرمیوں کی وسعت کا اندازہ اس بات سے کیا جاسکتا ہے کہ اس کی آخر الذکر تنظیم جو طلبہ پر مشتمل ہے اس کا دائرہ عمل ملک کی اکثریتی تعلیم گاہوں کو محیط ہے، خاص طور پر دہلی یونیورسٹی، ہوارڈ شٹر کے انجینئرنگ کالج، جھانسی، کانپور، بنارس، مرزا پور، گوردھپور۔ کے کالجوں اور یونیورسٹیوں میں اسکے اثرات بہت قوی ہیں، علاوہ ازیں کرناٹک، کیرلا، حیدرآباد اور راجستھان کی تعلیم گاہوں میں بھی اس کی جڑیں نہایت مضبوط و مستحکم ہیں، آر ایس۔ ایس اپنی اسی

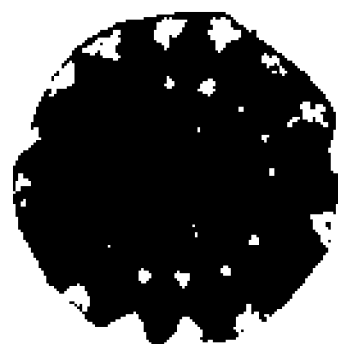
فعال متحرک اور پرجوش تنظیم کے ذریعہ سرکاری محکموں اور حکومت کے کلیدی عہدوں پر قابض ہوتی جا رہی ہے۔ آریس، ایس کی ان تمام ترکوششوں کا واحد مقصد یہ ہے کہ ہندوستان میں آباد دیگر اقلیتوں بالخصوص مسلمانوں میں عدم تحفظ کا احساس پیدا کر کے اور انھیں معاشی طور پر بد حال بنا کر ان کی خود اعتمادی کو ختم کر دیا جائے اور اس طرح نفسیاتی دہشت میں مبتلا کر کے انھیں مجبور کر دیا جائے کہ وہ ہندو تہذیب میں منہم ہو جائیں تاکہ اکھنڈ بھارت کا اس کا دیرینہ خواب شرمندہ تعبیر ہو جائے، باہمی مسافرت کے پڑھتے ہوئے جذبات، آئے دن کے فرقہ وارانہ فسادات، قومی تہذیب کے نام پر اکثریتی فرقے کی تہذیب و ثقافت کی ترویج و ترقی، یونیفارم سول کوڈ کے نفاذ پر اصرار اسی تہذیبی جارحیت اور انضمامی رجحان کے وہ چند اسباب و ذرائع ہیں جنہیں زینہ بنا کر یہ جارحیت پسند تنظیم اپنے اصل مقصد تک پہنچنا چاہتی ہے، اس کے اس رجحان کی بلکی سی عکاسی، راشٹریہ سیوم سیوک سنگھ نامی کتاب میں ان الفاظ کے ذریعہ کی گئی ہے۔

”ہندو ہندوستان میں قدیم زمانہ سے آباد ہیں، یہاں ہندو ہی ایک قوم ہیں کیونکہ یہاں کی تہذیب و تمدن انھیں کی عطا کردہ ہے، غیر ہندو یا تو حملہ آور ہیں یا مہمان کی حیثیت سے یہاں آئے، غیر ہندو خاص طور سے مسلمان اور عیسائی ہر اس چیز کے دشمن رہے ہیں جس کا تعلق ہندوؤں سے ہے، اسلئے وہ ہمارے لئے خطرہ ہیں، ہندوؤں کی آزادی و ترقی میں دراصل اس ملک کی ترقی و آزادی ہے، ہندوستان کی تاریخ ان بیرونی دشمنوں کی جارحیت سے ہندوؤں کی اپنے مذہب و تہذیب کے تحفظ کے سلسلے میں جدوجہد کی تاریخ ہے، ہندوؤں کا اتحاد اور ان کا استحکام وقت کا شدید تقاضا ہے، ہندوؤں کو جو چاروں طرف سے دشمنوں کے زرخے میں گھرے ہوئے ہیں ان کا مقابلہ مل کر کرنے اور ان سے بدلہ لینے کے لئے اپنی قوت بڑھانی چاہئے، جارحیت سب سے بڑی حفاظت (کی چیز) ہے۔“

یہ ہیں ہندو واحد پرستی کے وہ ہلک و خطرناک عزائم جس کے حصار میں ہمارا ملی تشخص، ہماری مذہبی انفرادیت، ہماری اسلامی روایات اور خود ہمارا وجود گھرا ہوا ہے، اور یہ حصار دن بہ دن مضبوط سے مضبوط تر ہوتا جا رہا ہے، آج وقت کا شدید تقاضا ہے کہ ہمارے فضلہ دانشور، رہبران ملت، نوجوانان قوم

اور خاص طور سے خاندان ولی اللہی سے منتسب علمائے دین میدان میں نکل کر اپنے اسلاف کے جہد و عمل کی تاریخ کو پھر سے زندہ کریں اس سلسلے میں پہلا کام یہ کرنے کا ہے کہ مسلمانوں کے ایک ایک بچہ کے اندر مسلمان ہونے کا احساس بیدار کریں، یہ احساس اپنی تہذیب و تمدن کی حفاظت میں بہت اہم کردار کا حامل ہوگا، دوسرے جارج طاقت کا ہمت و جرأت، حکمت و تدبیر اور صبر و استقامت کے ساتھ دفاع کریں، تیسرے اسلام کی اخلاقی و سماجی تعلیمات کو عام کرنے کی سعی بلیغ کریں، ان تدبیروں کے ساتھ خدائے کارماز سے امداد و نصرت کی دعائیں بھی کرتے رہیں، ظاہر ہے کہ یہ امور مسلسل جہد و جہد کے طالب ہیں اور جذباتی نعروں اور اشتعال انگیز تقویروں کی طرح اپنے اندر شہرت کی کشش بھی نہیں رکھتے ہیں، اس لئے شہرت طلبی کے جذبات کو پس پشت ڈال کر صبر و استقامت کے ساتھ کام کرنے کی ضرورت ہے، خدا نخواستہ اگر ہم نے وقت کے اس اہم طوفان سے چشم پوشی کی اور اپنی عافیت کوشیوں میں مبتلا رہے جس کے نتیجہ میں وہ مٹی ورثہ جو آباد و اجداد کے ذریعہ ہم تک پہنچا تھا اسے اپنی اگلی نسل تک منتقل کرنے میں ناکام رہے تو جان لیجئے کہ تاریخ اس جرم عظیم کو کبھی بھی معاف نہیں کرے گی۔

وہ بادہ شبانہ سرستیاں کہاں
اٹھئے بس اب کہ لذتِ خوابِ سحر گھٹی



قسط پنجم: مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سورۃ البقرہ کے

رہنما اشارات



قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوَّ الْحَبْرِيِّ

فَإِنَّهُ نَزَلَتْ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدًى وَبُشْرَى
 لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ (۹) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَلَ
 فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوُّ الْكَافِرِينَ ۝ (۱۰) وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَمَا
 يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ۝ (۱۱) أَوْ كَلِمَاتٍ عَهْدٍ وَعَهْدٍ أَتَيْنَا بِهَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ
 سَبَّ أَوْلَاهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ (۱۲) وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا
 مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ الْكِتَابَ أَنْ يَكُتَبَ اللَّهُ رِوَاً ظَاهِرًا لَهُمْ كَأَنَّهُمْ
 لَا يَعْلَمُونَ ۝ (۱۳) وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيَاطِينُ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمٍ ۝ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ
 وَلَكِنَّ الشَّيَاطِينَ كَفَرُوا يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِ
 هَارُوتَ وَمَارُوتَ وَمَا يُعَلِّمَانِ مِنْ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولَا إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرْ
 فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ وَمَا هُمْ بِضَارِينَ بِهِ
 مِنْ أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَيَتَعَلَّمُونَ مَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَقَدْ عَلِمُوا أَنِ
 اشْتَرَاهُ مَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلْقٍ ثُمَّ وَكَيْتُ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ ۝ (۱۴) وَلَوْ أَنَّهُمْ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَمُتُّوبَةٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ لَوْ كَانُوا
 يَعْلَمُونَ ۝ (۱۵) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا وَقُولُوا انْظُرْنَا وَاسْمَعُوا وَلِلْكَافِرِينَ

عَذَابُ آيَتُو ۝ مَا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۝ مَا نُنشِئُ مِنْ آيَةٍ إِلَّا أَنْتُمْ مِنْهَا أَوْ نُنْشِئُهَا آيَةً أَوْ مِثْلَهَا أَلَا تَعْلَمُونَ ۝ أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ دَلِيلٍ ۝ وَلَا تَصْبِرْ ۝

(مترجمہ)

تو کہدے جو کوئی ہو دے دشمن جبریل کا سو اُس نے تو اتارا ہے یہ کلام تیرے دل پر اللہ کے حکم سے کہ سچا بتانے والا ہے اس کلام کو جو اس کے پہلے ہے اور راہ دکھاتا ہے اور خوش خبری سناتا ہے ایمان والوں کو ۹۶ جو کوئی ہو دے دشمن اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے پیغمبروں کا اور جبریل اور میکائیل کا تو اللہ دشمن ہے ان کافروں کا ۹۷ اور ہم نے انہیں تیری طرف آئیں روشن اور انکار نہ کریں گے ان کا مگر وہی جو نافرمان ہیں ۹۸ کیا جب کبھی بازوئیں گے کوئی قرار تو پھینک دے گی اس کو ایک جماعت ان میں سے بلکہ ان میں اکثر یقین نہیں کرتے ۱۰۰ اور جب پہونچا ان کے پاس رسول اللہ کی طرف سے تصدیق کرنے والا اس کتاب کی جو ان کے پاس ہے تو پھینک دیا ایک جماعت نے اہل کتاب سے کتاب اللہ کو اپنی بیٹھک کے پیچھے گویا کہ وہ جانتے ہی نہیں ۱۰۱ اور پیچھے ہوئے اس علم کے جو پڑھتے تھے شیطان، سلیمان کی بادشاہت کے وقت، اور کفر نہیں کیا سلیمان نے لیکن شیطانوں نے کفر کیا کہ سکھاتے تھے لوگوں کو جادو، اور اس علم کے پیچھے ہوئے جو اترادو فرشتوں پر شہر بابل میں جن کا نام ہاروت اور ماروت ہے اور نہیں سکھاتے تھے وہ دونوں فرشتے کسی کو جب تک یہ نہ کہہ دیتے کہ ہم تو آزمائش کیلئے ہیں سو تو کافر مت ہو پھر ان سے سیکھتے وہ جادو جس سے جدائی ڈالتے ہیں مرد میں اور اس کی عورت میں اور وہ اس سے نقصان نہیں کر سکتے کسی کا بغیر حکم اللہ کے، اور سیکھتے ہیں وہ چیز جو نقصان کرے ان کا، اور فائدہ نہ کرے اور وہ خوب جان چکے ہیں کہ جس نے اختیار کیا جادو کو نہیں اس کے لئے آخرت میں کچھ حصہ، اور بہت ہی بری چیز ہے جس کے بدلے بیچا انھوں نے اپنے آپ کو اگر ان کو سمجھ ہوتی ۱۰۲ اور اگر وہ ایمان لاتے اور تقویٰ کرتے تو بدلہ پاتے اللہ کے ہاں بہتر، اگر ان کو سمجھ ہوتی ۱۰۳ اسے ایمان والو تم نہ کہو راعنا

اور کہو انظرنا اور سنتے رہو، اور کافروں کو عذاب ہے دردناک ﴿۱۰۴﴾ دل نہیں چاہتا ان لوگوں کا جو کافر ہیں اہل کتاب میں، اور زمشروکوں میں اس بات کو کہ اترے تم پر کوئی نیک بات تمہارے رب کی طرف سے، اور اللہ خاص کر لیتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ جس کو چاہے اور اللہ بڑے فضل والا ہے ﴿۱۰۵﴾ جو منسوخ کرتے ہیں ہم کوئی آیت یا بھلا دیتے ہیں تو بھیج دیتے ہیں اس سے بہتر یا اسکے برابر کیا تمہکو معلوم نہیں کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے ﴿۱۰۶﴾ کیا تمہکو معلوم نہیں کہ اللہ ہی کے لئے ہے سلطنت آسمان اور زمین کی، اور نہیں تمہارے واسطے اللہ کے سوا کوئی حمایتی اور مددگار ﴿۱۰۷﴾

مقصد دوم اثبات رسالت

هَلْ مِنْ مَّكَانٍ عَدُوٌّ لِّجِبْرِيلَ وَمَا يَكْفُرُ بِهَآرِلَا الْفٰسِقُوْنَ .

(۹۹)

(۹۸)

یہاں سے ان شکوک اور اعتراضات کا جواب دیا جا رہا ہے جو یہود کی جانب سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت پر پیش کئے گئے تھے۔

اعتراض ۱۔ آیت ۹۸ تا ۹۹ میں یہود کے اس اعتراض کا جواب دیا گیا کہ ”محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی لیکر آنے والے جبریل ہیں اور جبریل سے ہماری قدیمی عداوت ہے ان کے بجائے اگر میکائیل ہوتے تو ہم آپ کی رسالت کو مان لیتے۔“

جواب ۱۔ کا حاصل یہ ہے کہ تمہارا یہ عذر بیجا ہے کیونکہ انزالِ وحی وغیرہ میں جبریل امین مستقل بالذات نہیں ہیں بلکہ ان کی حیثیت ایک ایچی اور قاصد کی ہے وہ اپنے تمام معاملات میں حکم خدا کے پابند ہیں اس لئے انہیں اپنا دشمن قرار دینا بعید از عقل ہے، اور اگر بالفرض تمہاری یہ بات مان لی جائے پھر بھی جبریل کی عداوت کی بنا پر اس کلام ہدایت نظام کا انکار کسی طرح سے مناسب نہیں ہے کیونکہ اولاً تو یہ تمہاری کتابوں کا مصدق ہے، اس کا انکار خود اپنی کتابوں کا انکار ہوگا ثانیاً یہ ہدایت کامل ہے اسے چھوڑ دو گے تو صحیح راستہ گم ہو جائے گا، ثالثاً یہ مجموعہ نوید و بشارت ہے جس کی سماعت کے لئے ہر ذی ہوش سراپا گوش رہتا ہے، ایسے جامع صفات کلام سے رد گردانی محض کسی کی عداوت کی بنا پر نری حماقت و جہالت ہے، علاوہ ازیں یہ بات بھی غور سے

سُن لو کہ جبریل ہوں یا میکائیل یا کوئی اور فرشتہ، سب اللہ تعالیٰ کے محبوب و مقرب ہیں ان میں سے کسی ایک کا بھی دشمن اللہ رب العزت کا دشمن اور منکر ہے، اور اللہ تعالیٰ منکرین حق کا دوست نہیں ہے، پھر آپ کی نبوت و رسالت کا انحصار صرف قرآن ہی پر نہیں ہے، جس پر یہ بیجا اور احمقانہ اعتراض کیا جا رہا ہے آپ کی رسالت کا ثبوت تو قرآن کے علاوہ ایسے بہت سے روشن اور ایمان افروز معجزات سے بھی ہوتا ہے جن کا انکار حد سے بڑھے ہوئے منکرین ہی کر سکتے ہیں۔

أَدْكُمَا عَهْدٌ ذَا عَهْدٍ لَوْ كَا فَا يَعْلَمُونَ ه
(۱۰۰) ————— (۱۰۳)

اعتراض ۲ :- یہود کی جانب سے دوسرا اعتراض یہ کیا گیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم راہبیا کے طریقہ کے برخلاف حق و باطل کی آمیزش کر رہے ہیں کہ سلیمان (علیہ السلام) کو حضرات انبیاء کے زمرہ میں شمار کرتے ہیں حالانکہ وہ ایک جادوگر اور ساحر تھے نبوت سے ان کا کیا تعلق یہ

ان چار آیتوں میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی پیغمبرانہ جلالت شان کو نمایاں کر کے اس اعتراض کا جواب دیا گیا ہے کہ حضرت سلیمان کی جانب جادو کی نسبت یہود کی بہتان طرازی ہے ان کا دامن سحر کی آلودگی سے بالکل پاک ہے، اصل حقیقت یہ ہے کہ حضرت سلیمان کے عہد میں بنی اسرائیل کو گمراہ کرنے کیلئے شیاطین جن و انس نے سحر کو سکھایا اور اسے مدد دینا یا نبی اللہ کی اپنی کج روش پر طبیعت کی بنا پر کتاب اللہ کو پس پشت ڈال کر جادو سیکھنے و سکھانے میں لگ گئے، بعد میں جب انھیں سمجھایا گیا کہ یہ سخت گمراہی اور کفر ہے اس سے باز آ جاؤ، تو شیطانوں کے فریب میں آ کر انھوں نے یہ کہنا شروع کر دیا کہ یہ تو سلیمان کا آموختہ و آزمودہ عمل ہے اسی کے زور پر تو وہ کنگ سلیمانی تھے اور کائنات کی تمام چیزوں پر حکمرانی کرتے تھے

وَمَا أُنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ بِبَابِلَ هَارُوتَ وَماْرُوتَ کی عمدہ ترین تفسیر :-

اس آیت کی تفسیر کے ذیل میں بہت سی کتب تفسیر میں بعض عجیب و غریب آثار صحابہ

نقل کئے گئے ہیں اور ایک مرفوع روایت بھی بیان کی گئی ہے، حالانکہ حقیقتاً نہ تو یہ آثار صحابہ ہیں اور نہ مرفوع روایت بلکہ کعب اجار اور دوسرے علماء یہود کے بیان کردہ قصے ہیں جو بنی اسرائیل کے ذخیرہ خرافات کہے جانے کے مستحق ہیں، خلافت روایت و درایت ان قصوں کا اس آیت کی تفسیر سے دور کا بھی تعلق نہیں ہے، اسی لئے محققین علماء نے آیت زیر بحث کی تفسیر اس انداز سے کی ہے کہ یہ ساری کہانیاں بے سود ہو کر رہ گئی ہیں، اس نوع کی ایک تفسیر مشہور امام نحو فراء سے منقول ہے اور دوسری تفسیر امام قرطبی نے اپنی نادرہ روزگار تفسیر الجامع لاحکام القرآن ج ۲ کے ص ۵ پر نقل کی ہے، جسے رأس المفسرین امام ابن جریر کی سند حاصل ہے، لیکن ان دونوں تفسیروں سے بھی قطع وہ تفسیر ہے جسے ہمارے استاذ الا سائذہ محدث عصر علامہ انور شاہ کشمیری نے اپنی اذق توبین تصنیف "مشکلات القرآن" کے صفحہ ۲۵ پر درج کی ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ

جب بنی اسرائیل کو شیاطین نے جادو میں مبتلا کر کے گمراہ کر دیا تو انھیں راہ ہدایت دکھانے کے لئے اس معجزانہ طریقہ کے مطابق جو صدیوں سے بنی اسرائیل کے لئے حق تعالیٰ کی جانب سے جاری تھا ہاروت ماروت دو فرشتے آسمان سے نازل کئے گئے، انھوں نے بنی اسرائیل کو تورات سے ماخوذ اسماء صفات الہی کے اسرار کا ایسا علم سکھایا جو سحر کے مقابلہ میں ممتاز اور سحر کی اعتقادی و عملی گندگیوں سے پاک تھا، یہ فرشتے اسماء الہیہ کے اسرار سکھاتے وقت بنی اسرائیل کو یہ نصیحت بھی کرتے کہ اب جبکہ حق و باطل کے درمیان امتیاز کو عملی تجربہ کے ذریعہ تمہ نے جان لیا ہے تو اب کتاب اللہ کو پس پشت ڈال کر سحر کی طرف رجوع کر دو گے تو تم کافر ہو جاؤ گے، لیکن بنی اسرائیل کی کج فطرت نے اس موقع پر بھی ان کا ساتھ نہ چھوڑا اور انھوں نے اس پاک علم کو بھی ناجائز اور حرام خواہشات کے لئے استعمال کرنا شروع کر دیا، مثلاً میاں بیوی کے درمیان تفریق وغیرہ اس طرح حق کو باطل کے ساتھ خلط ملط کر کے اس کو بھی ایک کرشمہ بنا دیا۔

کسی پاک جملہ کے خواص و اثرات کو ناجائز اور حرام کاموں میں استعمال کرنے کے متعلق علماء حق کی تصریحات موجود ہیں کہ یہ بھی ساحرانہ عمل کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور اسی لئے حرام و کفر ہے یہ تفسیر معانی کی ترتیب، سیاق و سباق کی مطابقت اور حقائق و وقائع کی وضاحت کے

لحاظ سے بہت وقع ہے جس کی وقعت و اہمیت کا صحیح طور پر اندازہ اہل علم کر سکتے ہیں۔

سحر کی شرعی تعریف اور احکام :

(۱) قرآن و حدیث کی اصطلاح میں سحر صرف ان اعمال کو کہتے ہیں جن میں کفر و شرک اور فسق و فجور اختیار کر کے جنات و شیاطین کو راضی کیا جائے۔ اور ان سے مدد لی جائے اس لئے قرآن حدیث میں جسے سحر کہا گیا ہے وہ کفر اعتقادی یا کم از کم کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا۔ اگر شیاطین کو راضی کرنے کے لئے کفر و شرک اختیار کیا گیا ہے تو یہ کفر اعتقادی ہوگا اور اگر کفر و شرک کے بجائے دوسرے گناہوں کا ارتکاب کیا گیا ہو تو یہ کفر عملی ہوگا۔ قرآن عزیز کی آیات مذکورہ میں ہم کو کفر اسی عام معنی کے لحاظ سے کہا گیا ہے۔

(۲) جب معلوم ہو گیا کہ سحر کفر اعتقادی یا عملی سے خالی نہیں ہوتا۔ لہذا اس کا سیکھنا، سکھانا اور اس پر عمل کرنا سب حرام ہے، البتہ اگر مسلمانوں سے دفع ضرر کے لئے بقدر ضرورت سیکھا جائے تو بعض فقہاء نے اس کی اجازت دی ہے۔

(۳) تعویذ گنڈے وغیرہ جو عامل کرتے ہیں ان میں بھی اگر شیاطین و جنات سے استمداد ہو تو یہ بھی مجکم سحر ہیں اور حرام ہیں۔ اور اگر اسکے الفاظ مشتبہ ہوں اور شیاطین و جناتوں سے استمداد کا احتمال ہو تو بھی حرام ہے۔

(۴) اگر قرآن و حدیث کے کلمات سے کام لیا جائے مگر ناجائز مقصد کیلئے استعمال کریں تو وہ بھی جائز نہیں ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا رَاعِنَا..... وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ
(۱۰۴) ————— (۱۰۵)

یہودیوں کے ایک مکروہ فریبے مومنین کو آگاہی :-

لفظ راعنا کے دو معنی ہیں (۱) ہماری رعایت کیجئے (۲) صاحب رعونت اور احمق، آنحضرت

صلی اللہ علیہ وسلم سے گفتگو کے وقت یہودی بھی ذوجہت لفظ استعمال کرتے تھے۔ اور اپنے جی میں ازراہ عناد دوسرے معنی مراد لیتے تھے، اُن کی سُناسنی سادہ دل مسلمان بھی یہی لفظ کہنے لگے، حق تعالیٰ نے مسلمانوں کو تنبیہ فرمائی کہ تم اس لفظ کے بجائے اُنْفُطُنَا کہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو غور سے سُننا کرو تاکہ اس قسم کے الفاظ کہنے کی ضرورت ہی نہ پڑے، آخر میں وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ کا جملہ بڑھا کر اس اہم مسئلہ کی جانب رہنمائی کی گئی ہے کہ جس بات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی گستاخی کا احتمال ہو وہ بھی کفر ہے، اس لئے مسلمانوں کو اس قسم کے احتمالات سے پرہیز کرنا چاہئے۔ دوسری آیت "مَا يَوْذُ الْكَافِرِينَ كَفَرُوا" میں مسلمانوں کو اس امر کی جانب متوجہ کیا گیا ہے کہ یہود اور اسی طرح مشرکین ازراہ حسد و عناد کے قطعاً یہ پسند نہیں کرتے کہ شرف رسالت سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہم کنار رہیں، اسی بنا پر یہ سارے اعتراضات اور فریب کاریاں کرتے ہیں۔

مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ..... وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ قَبْلٍ وَلَا نَنْصِرُهُ

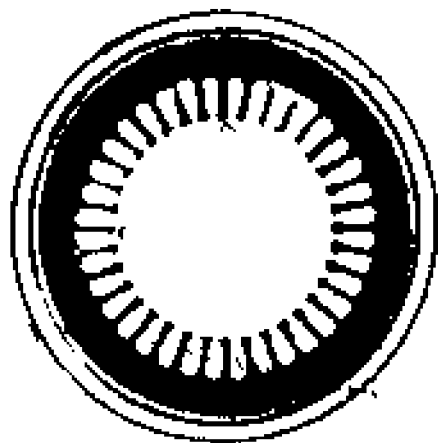
(۱۰۷)

(۱۰۶)

(اعتراض)۔ بندوں کے مصالح کے تحت شرائع و احکام میں نسخ یعنی ایک حکم کے بجائے کوئی دوسرا حکم جاری کرنا اللہ تعالیٰ کی سنت متوارثہ رہی ہے، صحیح مسلم میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے "لَوْ شِئْتُ نَبُوَّةَ قُطَيْلَةَ الْأَنْصَارِ" یعنی جو بھی نبوت آئی اُس نے احکام میں رد و بدل کیا چنانچہ اسی عادت اللہ کے مطابق جب شریعت محمدیہ صلی صابہا الصلوٰۃ والتسلیم میں بعض احکام منسوخ ہو گئے تو یہودیوں نے زبان طعن و راز کی، کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اصحاب کو ایک حکم دیتے ہیں پھر اسی سے منع کر دیتے ہیں، معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں بلکہ اپنی جانب سے کہتے ہیں۔

جواب دیا گیا کہ ہم کسی آیت کا جو حکم موقوف کر دیتے ہیں یا اُس آیت کو ذہنوں سے فراموش کر دیتے ہیں تو یہ کوئی حیرانی یا اعتراض کی بات نہیں کیونکہ ہم اس آیت سے بہتر یا اسی جیسی دوسری چیز اس کی جگہ لے آتے ہیں۔ کیا تم نہیں جانتے کہ اللہ کی قدرت سے کوئی بات باہر

نہیں، اگر وہ ایک مرتبہ تمہاری ہدایت کے لئے حسب ضرورت احکام بھیج سکتا ہے تو یقیناً اس کے بعد بھی ایسا کر سکتا ہے۔ درحقیقت یہ بات بھی ذہن نشین رکھنی چاہئے کہ اللہ کے سوا تمہارا کوئی دوست اور مددگار نہیں یہ ولایت و نصرت بھی چاہتی ہے کہ احکام میں تمہاری مصلحت کی رعایت کی جائے، علاوہ ازیں جاڑا، گرمی، ربیع و خریف اور صبح و شام کے اوقات میں غور کرو تم کو یہی عمل نسخ کام کرتا ہوا نظر آئے گا۔ ویرانے آباد ہوتے ہیں، آبادیاں ویران ہو جاتی ہیں، غرض سب میں یہی قوت نسخ کا فرما نظر آتی ہے، اسی طرح اللہ تعالیٰ ایک حکم کو دوسرے حکم سے بدل دیا کرتے ہیں، پہلا اس کے افعال میں اور یہ دوسرا اس کے اقوال میں، پھر یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے افعال میں مصلحت کی رعایت کرے اور اپنے اقوال میں اسے چھوڑ دے، اسی لئے اللہ نے اَلْمُتَعَلِّمُ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ کے بعد ہی اَلْمُتَعَلِّمُ اَنَّ اللّٰهَ لَمَّا مَلَكَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ارشاد فرمایا کہ تم جس طرح ہمارے آسمان و زمین کی سلطنت میں تغیر و تبدل دیکھ رہے ہو اسی طرح ہمارے کلام میں بھی رد و بدل ہو سکتا ہے، آخر اس میں اعتراض کی کیا بات ہے۔



حضرت حکیم الامتؒ اور

شانِ رحمتہ للعالمین

حافظ محمد اقبال رگونی، پٹنہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نہاتم الانبیاء والمرسلین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت رحمتہ للعالمین ہے اس میں کسی کو کلام نہیں، صفت اور خاصہ میں جو فرق ہے وہ بھی اہل علم حضرات سے مخفی نہیں، اگر کوئی شخص قرآن کریم کو بھی تمام جہانوں کے لئے رحمت کہدے، درجۃ للمومنین بھی کہے تو اسے یہ توہم کہہ سکتے ہیں کہ اس نے رحمتہ للعالمین کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ نہیں مانا، لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صفت نہیں مانتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان رحمتہ للعالمین ہے، اس سے کوئی مسلمان انکار نہیں کر سکتا، اگر کوئی کرے تو وہ مسلمان نہیں رہ سکتا، قرآن کریم میں ہے

وما ارسلناک الا رحمتہ للعالمین (پک الانبیاء ۳۱)

اے پیغمبر ہم نے آپ کو نہیں بھیجا مگر جملہ اہل عالم کے لئے رحمت بنا کر یعنی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تمام عالم کے لئے رحمت بن کر تشریف لائے ہیں، آپ صلی اللہ علیہ وسلم جو کچھ بھی لے کر تشریف لائے ہیں اس نے تمام جہاں کو ایک روشنی عطا کی ہے جو آپ پر ایمان لے آئے وہ تو رحمت خداواری سے مستفید ہو گئے، لیکن جو ایمان نہیں لائے ان کو بھی کچھ نہ کچھ نفع ضرور پہنچا ہے، دیوبند کے ایک مقتدر عالم دین تحریر فرماتے ہیں کہ:-

یہاں تو رحمتہ للعالمین کا حلقہ فیض اس قدر وسیع ہے کہ جو محروم قسمت مستفید نہ ہونا چاہے اس کو بھی کسی نہ کسی درجہ میں بے اختیار رحمت کا حصہ پہنچ جاتا ہے چنانچہ دنیا میں علوم نبوت اور تہذیب و انسانیت کے اصول کی عام اشاعت سے ہر مسلم و کافر اپنے اپنے مذاق کے موافق فائدہ اٹھاتا ہے، نیز حق تعالیٰ نے وعدہ فرمایا ہے کہ پہلی امتوں کے برخلاف اس امت کے کافروں کو عام دستاقل عذاب سے محفوظ رکھا جائے گا میں تو

یہ کہتا ہوں کہ حضورؐ کے عام اخلاق کے علاوہ جن کافروں پر آپؐ جہاد کرتے تھے وہ بھی مجبوراً
عالم کے لئے سراسر رحمت تھا، کیونکہ اس کے ذریعہ سے اس رحمت کبریٰ کی حفاظت ہوتی
تھی جس کے آپؐ عامل بن کر آئے تھے، اور بہت سے اندھے جو آنکھیں بنوانے سے بھاگتے
تھے اس سلسلے میں ان کی آنکھوں میں بھی خواہ مخواہ ایمان کی روشنی پہنچ جاتی تھی ایک

حدیث میں ہے کہ **وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا قَتْلَهُمْ وَلَا صَلْبَهُمْ وَلَا هَدْيًا لَهُمْ**
وَهُمْ كَارِهُونَ إِلَى رَحْمَةِ بَعَثَنِي اللَّهُ وَلَا يَتُوفَانِي حَتَّى يَظْهَرَ اللَّهُ دِينَهُ (تفسیر ابن کثیر)
(ترجمہ) خدا کی قسم میں ان سے لڑوں گا انھیں سزا دوں گا، اور ان کو صحیح راہ دکھاؤں گا
وہاں حالیکہ وہ اس کو برائیاں میں رقت ہوں، اللہ نے مجھے مبعوث فرمایا ہے اور وہ مجھے
اس دنیا سے اس وقت تک نہیں اٹھائے گا، یہاں تک کہ اللہ کا دین سب پر غالب آجائے
(فوائد القرآن ص ۲۸)

ان الفاظ سے آپؐ کے رحمۃ للعالمین ہونے کا مطلب زیادہ وسعت کے ساتھ سمجھیں آئے
ہے، اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرات اکابرین دیوبند کے عقیدے میں خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم
رحمۃ للعالمین بن کر تشریف لائے تھے اور اکابرین دیوبند اس شان رحمۃ للعالمین کو اپنی تمام وسعت
کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں ثابت مانتے ہیں۔

آئیے اب اس حقیقت کو حکیم الامت مجدد الملت حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانوی
کی زبان سے سنیں۔

حضرت حکیم الامتؒ شان رحمۃ للعالمین بیان کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ:

”وہ نعمت جو اصل ہے تمام دینی و دنیوی نعمتوں کی۔ اور وہ نعمت کیا ہے؟ حضور
سید عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے دینی نعمتوں کے
توفیوض دنیا میں فائز ہوئے ہی ہیں دنیوی نعمتوں کے سرچشمہ بھی آپ ہی ہیں، اور
صرف مسلمانوں کے لئے نہیں بلکہ تمام عالم کے لئے، حق تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَمَا أَرْسَلْنَاكَ**
إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ دیکھئے عالمین میں کوئی تخصیص انسان یا غیر انسان، مسلمان یا
غیر مسلمان کی نہیں، پس معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وجود باوجود ہر شئی کیلئے

ایک اور وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ:

حضورؐ میں تمام شانیں جمع تھیں، غیظ و غضب علی الکفار بھی آپ کے اندر تھا اور رحمت و رأفت بھی اعلیٰ درجہ کی آپ میں تھی مگر آپ میں غلبہ رحمت ہی کو تھا، اس لئے جب کوئی بہانہ بھی رحمت کا ملتا تھا، آپ رحمت ہی کا برتاؤ کرتے تھے (وعظ المراتبہ ص ۲۹) حضرت حکیم الامتؒ ایک اور وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ:

ایک رحمت عامہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہے کہ اس امت کے اوپر سے سخت سے سخت عذاب ٹل گئے جو پہلی امتوں پر آتے تھے، یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کی برکت ہے کہ اس امت کے کفار پر ایسے عذاب نہیں آئے اور اس رحمت کو عام اس لئے کیا گیا کہ کفار کو بھی شامل ہے جو کہ امت اجماعت میں داخل ہیں۔

حضرتؒ ایک اشکال کا جواب دیتے ہوئے آگے فرماتے ہیں کہ:

ظاہر ہے کہ دونوں صورتیں رحمت میں داخل ہیں، اب کہئے کہ قیامت کے روز حضور صلی اللہ علیہ وسلم جن گنہگار مسلمانوں کے لئے جو کہ جہنم میں جائیں گے، سفارش فرمائیں گے اگر یہ شفاعت نہ ہوتی تو ان کی میعاد زیادہ ہوتی، تو میعاد کی کمی یہ رحمت سے ہوئی کوئی ہزار برس کے عقاب کا مستحق تھا اور حضورؐ کی سفارش سے اس میں کمی کر دی جائے مثلاً پانچ سو برس کے بعد وہ جہنم سے نکال دیا جائے، تو رحمت ہونا اس کا ظاہر ہے..... مگر حضورؐ کی طرف سے تو رحمت ہونے میں شک نہیں رہا، آپ کی رحمت تو ان کے ساتھ بھی پائی گئی۔ (وعظ شکر النعمۃ بذكر الرحمة ص ۲۵)

مذکور بالا عبارات کی روشنی میں یہ بات روز روشن کی طرح آشکار ہو جاتی ہے کہ حضرت اکابرین دیوبندؒ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو رحمت للعالمین ہی مانتے ہیں، اس صراحت و وضاحت کے بعد بھی ان حضرات پر الزام لگانا انصاف و دیانت کا خون کرنا نہیں ہے تو اورد کیا ہے؟
وفاؤں کے دے چکے ہزاروں امتحاں اب تک
مگر وہ ہیں کہ اس پر بھی ہم سے بدگماں اب تک



اس نیا خانے میں تیرا امتحانِ زندگی

انجمنہ قادیانہ کے لئے۔ ریٹائرڈ ایڈیشنل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ، ایڈن برگ فرسٹ سیکرٹری جیلواری شریف ۱۰۱۵۰۵

خداے تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ:

ہم نے انسان کو ایک مخلوط نطفے سے پیدا کیا تاکہ اس کا امتحان لیں اور اس غرض کے لئے ہم نے اُسے سُسنے اور دیکھنے والا بنایا، ہم نے اُسے راستہ دکھا دیا خواہ شکر کرنے والا بنے یا کفر کرنے والا ۛ

(سورۃ الدھرہ، - رکوع ۱)

یہ ہے دنیا میں انسان کی اور انسان کے لئے دنیا کی اصل حقیقت، یعنی خدا نے اُسے اس لئے پیدا کیا تاکہ وہ اس کا امتحان لے، اس کے لئے دنیا امتحان گاہ ہے، انسان جس چیز کو عمر سمجھتا ہے حقیقت میں وہ امتحان کا وقت ہے جو اُسے یہاں دیا گیا ہے، دنیا میں جو قومیں اور صلاحیتیں بھی اس کو دی گئی ہیں جن چیزوں پر بھی اس کو تصرف کے مواقع دیئے گئے ہیں جن حیثیتوں میں بھی وہ یہاں کام کرتا ہے اور جو تعلقات بھی اسکے اور دوسرے انسانوں کے درمیان ہیں وہ سب اصل میں اس کیلئے امتحان ہیں اور امتحان کا یہ سلسلہ مرتے دم تک قائم رہتا ہے اور اسی امتحان کے نتیجہ کے طور پر آخرت میں یہ فیصلہ ہوتا ہے کہ وہ کامیاب ہو یا ناکام، اس امتحان میں کامیابی یا ناکامی کا سارا انحصار خود اس کے رویہ زندگی پر ہے، اگر اس نے اپنے آپ کو خدائے واحد کا بندہ سمجھ کر اس طریقے پر کام کیا جو خدا کی مرضی کے مطابق ہو اور آخرت کی جوابدہی کو پیش نظر رکھا تو وہ امتحان میں کامیاب ہو گیا ورنہ ناکام رہا۔

اس امتحان کے لئے جیسا اوپر کی آیت میں فرمایا گیا، خدا نے انسان کو سمیع و بصیر بنایا یعنی اللہ تعالیٰ نے اسے علم و عقل کی طاقتیں دیں تاکہ وہ اس آزمائش میں پورا اُترنے کے قابل ہو سکے انسان کے ہر عاستہ کے پیچھے ایک سوچنے والا دماغ موجود ہوتا ہے جو اس کے ذریعہ سے مآنیوالی

معلومات کو جمع کر کے اور ان کو ترتیب دے کر ان سے نتائج نکالتا ہے، رائے قائم کرتا ہے اور پھر فیصلوں پر پہنچتا ہے جن پر اس کا رویہ زندگی مبنی ہوتا ہے۔

خدا نے انسان کو محض علم و عقل کی قوتیں دے کر ہی نہیں چھوڑ دیا بلکہ ساتھ ساتھ اسکی رہنمائی بھی کی تاکہ اسے معلوم ہو جائے کہ شکر کا راستہ کون سا ہے اور کفر کا راستہ کون سا اور اس کے بعد جو راستہ بھی وہ اختیار کرے اس کا ذمہ دار وہ خود ہو۔

زمین پر جو کچھ بھی سر و سامان ہے اسے خدا نے زمین کی زینت، انسان کے عیش و عشرت کے لئے نہیں بنایا ہے بلکہ یہ سارے سر و سامان و وسائل امتحان ہیں جن کے درمیان انسان کو رکھ کر خدا کو روزِ آخر یہ دیکھنا ہے کہ ان میں سے کون اپنی اصل کو فراموش کر کے دنیا کی دل فریبیوں میں گم رہا اور کون اپنے اصل مقام (بندگی رب) کو یاد رکھ کر صحیح رویہ پر قائم رہا کیونکہ جس روز یہ امتحان ختم ہو جائے گا اس روز یہ بساطِ عیش الٹ دی جائے گی اور یہ زمین ایک چٹیل میدان کے سوا کچھ نہ رہے گی۔ فرمایا گیا ہے۔

”واقعہ یہ ہے کہ یہ جو کچھ سر و سامان بھی زمین پر ہے اس کو ہم نے زمین کی زینت بنایا ہے تاکہ ان لوگوں کو آزمائیں ان میں کون بہتر عمل کرنے والا ہے، آخر کار اس سب کو ہم ایک چٹیل میدان بنا دینے والے ہیں“ (سورۃ الکہف ۱۸- رکوع ۱)

دوسرے موقع پر فرمایا گیا،

”اگرچہ تمہارا خدا چاہتا تو تم سب کو ایک اُمت بھی بنا سکتا تھا، لیکن اس نے یہ اس لئے کیا کہ جو کچھ اس نے تم لوگوں کو دیا ہے اس میں تمہاری آزمائش کرے، لہذا بھلائیوں میں ایک دوسرے سے سبقت لے جانے کی کوشش کرو، آخر کار تم سب کو خدا کی طرف پلٹ کر جانا ہے، پھر وہ تمہیں اصل حقیقت بتا دے گا، جس میں تم اختلاف کرتے رہے ہو“ (سورۃ المائدہ ۵- ع ۷)

اس طرح اللہ کی بخشی دنیا کی ساری نعمتیں و عطا استدرج و استدرج ہیں تاکہ وہ اسے دیکھ سکے کہ بندہ ان پر شکر کرتا ہے یا ناشکری یا اپنی دولت پر قارون کی طرح یہ غرہ کرتا ہے کہ وہ معاش کا جو علم رکھتا ہے اس کے ذریعہ اس نے یہ ساری دولت کمائی ہے، ایسے ناشکروں کی نفسیات کے متعلق ایک موقع پر ایسا اشارہ ہے۔

”یہی انسان جب ذرا سی معیبت اسے چھو جاتی ہے تو ہمیں پکارتا ہے، اور جب ہم اسے اپنی طرف سے نعمت دے کر ابھار دیتے ہیں تو کہتا ہے کہ یہ تو مجھے علم کی بنا پر دیا گیا ہے۔ نہیں بلکہ یہ آزمائش ہے، مگر ان میں سے اکثر لوگ جانتے نہیں ہیں۔“

(سورہ الزمر ۳۹- آیت ۴۹)

خدا نے انسان کو زمین پر اپنا خلیفہ بنایا اور اپنی مخلوقات میں بہت سی چیزیں انکی امانت میں دی اور ان پر تصرف کے پورے اختیارات بخشے، ان خلیفوں میں مراتب کا بھی فرق خدا نے رکھا ہے، مگر اکثر کسی کو زیادہ چیزوں پر تصرف کا اختیار دیا گیا ہے یا کسی کو زیادہ قوت کارکردگی دی گئی ہے تو یہ صرف اس لئے کہ خدا کو دراصل ایسے لوگوں کا امتحان مطلوب ہے اور اسے یہ بھی دیکھنا ہے کہ اس نے کس طرح خدا کی امانت میں تصرف کیا، کہاں تک امانت کی ذمہ داری کو سمجھا اور اس کا حق ادا کیا اور کس حد تک اپنی قابلیت یا ناقابلیت کا ثبوت دیا، اسی امتحان کے نتیجہ پر زندگی کے دوسرے مرحلے میں انسان کے درجے کا تعین منحصر ہے۔

اس امتحان کی غرض سے خالق نے ہر ایک کو عمل کا موقع دیا ہے تاکہ وہ دنیا میں کام کے اپنی اچھائی یا برائی کا اظہار کر سکے، اور عمل ہی دکھا دے کہ وہ کیسا انسان ہے، جس شخص کا جیسا عمل ہوگا اسی کے مطابق اس کو جزا دی جائے گی کیونکہ اگر جزا نہ ہو تو سرے سے امتحان لینے کے کوئی معنی نہیں، دنیا میں انسانوں کے مرنے جینے کا سلسلہ اس لئے رکھا گیا ہے تاکہ خدا یہ امتحان لے کر کس انسان کا عمل زیادہ بہتر ہے، فرمایا گیا،

جس نے موت اور زندگی کو ایجاد کیا تاکہ تم لوگوں کو آزا کر دیکھے تم میں سے کون بہتر عمل کرنے والا ہے، اور وہ زبردست بھی ہے اور درگزر فرمانے والا بھی۔“

(سورۃ الملک ۶۷، آیت ۲)

ایک اور موقع پر فرمایا گیا،

”اور وہی ہے جس نے آسمانوں اور زمین کو چھ دنوں میں پیدا کیا، جب کہ اس سے پہلے اس کا عرش پانی پر تھا، تاکہ تم کو آزا کر دیکھے تم میں سے کون بہتر عمل کرنے والا ہے؟“

(سورہ ہود ۱۱- رکوع ۱)

اس ارشاد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین اور آسمان کو اس لئے پیدا کیا کیونکہ اُسے انسان کو پیدا کرنا مقصود تھا، اور انسان کو اس لئے پیدا کیا کہ اس پر اخلاقی ذمہ داری کا بار ڈالا جائے اور خلافت کے اختیارات سپرد کر کے یہ دیکھا جائے کہ ان میں سے کون ان اختیارات کی اور اس اخلاقی ذمہ داری کو کس طرح سنبھالتا ہے، اگر ان ساری تخلیق کی تہہ میں یہ مقصد نہ ہوتا اگر اختیارات کی تفویض کے باوجود کسی امتحان کا، کسی محاسبہ اور باز پرس کا اور کسی جزا و سزا کا کوئی سوال نہ نہ ہوتا، اور اگر انسان کو اخلاقی ذمہ داری کا حامل ہونے کے باوجود یوں ہی بے نتیجہ مرکز مٹی میں مل جانا ہوتا تو پھر یہ سارا کارِ تخلیق بالکل ایک لا حاصل کھیل قرار پاتا، اور اس تمام ہنگامہ وجود کی کوئی حیثیت ایک فعل عبث کے سوا باقی نہ رہتی، ان ہی سارے نکتوں کو اقبال نے "بانگ درا" کی نظم "دالہ مرحومہ کی یاد میں" کے درج ذیل شعر میں سمودیا ہے۔

ہے وہاں بے حاصل کشتِ اجل کے واسطے

سازگار آب و ہوا تخمِ عمل کے واسطے

خدائے تعالیٰ نے مختلف مواقع پر مختلف طریقوں سے اہل ایمان کو یہ ذہن نشین کرایا ہے کہ خدا کے جود عدے دنیا اور آخرت کی کامرانیوں کے لئے ہیں، کوئی شخص مجرد زبانی دعوائی ایمان کر کے ان کا مستحق نہیں ہو سکتا بلکہ ہر شخص کو آزمائشوں سے گزرنا ہو گا تاکہ وہ اپنے دعویٰ کی صداقت کا ثبوت دے، ایک موقع پر فرمایا گیا کہ:

”کیا لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ بس اتنا کہنے پر چھوڑ دیئے جائیں گے کہ ہم ایمان

لائے، اور ان کو آزمایا نہ جائے گا؟ حالانکہ ہم ان سب لوگوں کی آزمائش کھچے

ہیں جو ان سے پہلے گزرے ہیں۔ اللہ کو تو ضرور یہ دیکھنا ہے کہ سچے کون ہیں اور

جھوٹے کون؟“

(سورۃ العنکبوت ۲۹-۳۰ رکوع ۱)

ان ارشادات سے یہ بات صاف ہو جاتی ہے کہ خدا کے نزدیک آزمائش ہی وہ کسوٹی ہے

جس سے کھوٹا اور کھرا پرکھا جاتا ہے، کھوٹا خود بخود اللہ کی راہ سے ہٹ جاتا ہے اور کھرا چھانٹ لیا

جاتا ہے تاکہ اللہ کے ان انعامات سے سرفراز ہو جو صرف صادق الایمان لوگوں کا ہی حصہ ہے۔

ایمان و تسلیم دراصل نفس کی ایک ایسی کیفیت ہے جو دین کے ہر حکم اور ہر مطالبے پر امتحان

میں پڑ جاتی ہے، دنیا کی زندگی میں ہر قدم پر آدمی کے سامنے وہ مواقع آتے ہیں جہاں دین یا تو کسی چیز کا حکم دیتا ہے یا کسی چیز سے منع کرتا ہے یا جانی اور مالی اور وقت، محنت اور خواہشات نفس کی قربانی کا مطالبہ کرتا ہے، ایسے ہر موقع پر جو شخص اطاعت سے انحراف کرتا ہے اس کے ایمان و تسلیم میں کمی واقع ہو جاتی ہے اور جو شخص بھی حکم کے آگے سر جھکا دیتا ہے اس کا ایمان و تسلیم میں اضافہ ہوتا ہے، یہ کہ ہر ایسے موقع پر صادق الایمان اور جھوٹے دعویٰ ایمان کی پرکھ صرف آزمائش کی کسوٹی ہی خدا کے نزدیک قرار دی گئی ہے، اسے خدائے تعالیٰ نے بہت صاف و صریح طور پر قرآن میں بہت سارے مواقع پر ذہن نشین کرایا ہے، نفس مضمون کے پیش نظر چند ایسی آیات کے ترجمے ذیل میں درج کئے جا رہے ہیں۔

”پھر کیا تم لوگوں نے سمجھ رکھا ہے کہ یوں ہی جنت کا داخلہ تمہیں مل جائے گا حالانکہ ابھی تم پر وہ سب کچھ نہیں گذرا ہے جو تم سے پہلے ایمان لانے والوں پر گذر چکا ہے؟ ان پر سختیاں گذریں، مصیبتیں آئیں، بلا مارے گئے حتیٰ کہ وقت کا رسول اور اسکے ساتھی اہل ایمان پیچھے اٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی؟ (اس وقت انھیں تسلی دی گئی کہ) اللہ کی مدد قریب ہے۔“ (سورۃ البقرہ ۲ - آیت ۲۱۴)

”دل شکستہ نہ ہو، غم نہ کرو، تم ہی غالب رہو گے، اگر تم مومن ہو، اس وقت (جنگِ بدر کے موقع پر) اگر تمہیں چوٹ لگی ہے تو اس سے پہلے ایسی کچھ تمہارے مخالف فریق کو بھی لگ چکی ہے، یہ تو زمانہ کے نشیب و فراز ہیں جنہیں ہم لوگوں کے درمیان گردش دیتے رہتے ہیں، تم پر یہ وقت اس لئے لایا گیا کہ اللہ دیکھنا چاہتا تھا کہ تم میں سچے مومن کون ہیں اور ان لوگوں کو چھانٹ لینا چاہتا تھا جو واقعی راستی کے گواہ ہوں۔ کیونکہ ظالم لوگ اللہ کو پسند نہیں، میں اور وہ آزمائش کے ذریعہ مومنوں کو الگ چھانٹ کر کافروں کی سرکوبی کر دینا چاہتا تھا، کیا تم نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ یوں ہی جنت میں چلے جاؤ گے حالانکہ ابھی اللہ نے یہ تو دیکھا ہی نہیں کہ تم میں کون وہ لوگ ہیں جو اس کی راہ میں جانیں لڑانے والے اور اس کی خاطر صبر کرنے والے ہیں۔“ (سورۃ آل عمران ۳ - رکوع ۱۴)

” اور ہم ضرور تمہیں خوف و خطر، فاقہ کشی، جان و مال کے نقصانات اور آمدنیوں کے گھٹانے میں مبتلا کر کے تمہاری آزمائش کریں گے، ان حالات میں جو لوگ صبر کریں اور جب کوئی مصیبت پڑے، تو کہیں کہ: ہم اللہ ہی کے ہیں اور اللہ ہی کی طرف ہمیں پلٹ کر جانا ہے۔ انہیں خوش خبری دیدو، ان پر ان کے رب کی طرف سے بڑی عنایات ہوں گی، اس کی رحمت ان پر سایہ کرے گی اور ایسے ہی لوگ راست رو ہیں (وَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) (سورۃ البقرہ ۲- رکوع ۱۹) مسلمانو، تمہیں مال اور جان دونوں کی آزمائشیں پیش آکر رہیں گی، اور تم اہل کتاب اور مشرکین سے بہت سی تکلیف دو باتیں سنو گے، اگر ان سب حالات میں تم صبر اور خدا ترسی کی روش پر قائم رہو تو یہ بڑے حوصلہ کا کام ہے۔“

(سورۃ آل عمران ۲- آیت ۱۸۶)

اس سلسلہ میں بات آتی ہے دعویٰ ایمان کی، تو ظاہری دعویٰ ایمان ایک مومن اور منافق دونوں میں مشترک ہے مگر مومن اور منافق کے دعویٰ ایمان کا فرق آزمائشوں میں ڈالنے سے کس طرح کھلتا ہے اس کی ایک مثال قرآن میں اس وقت دی گئی ہے جب کہ رسول اللہ کے وقت میں کوئی سال ایسا نہ گذرتا تھا جب کہ دعویٰ ایمان آزمائش کی کسوٹی پر کسانہ جاتا ہو اور اس کی کھوٹ کا راز فاش نہ ہو جاتا ہو، کبھی قرآن میں کوئی ایسا حکم آجاتا تھا جس سے ان کی خواہشات نفس پر کوئی نئی پابندی عائد ہو جاتی تھی، کبھی دین کا کوئی ایسا مطالبہ سامنے آجاتا تھا جس سے ان کے مفاد پر ضرب پڑتی تھی، کبھی کوئی اندرونی قضیہ ایسا رونما ہو جاتا تھا جس میں یہ امتحان مضر ہوتا تھا کہ ان کو اپنے دنیوی تعلقات اور اپنے خاندانی اور قبائلی دلچسپیوں کی بہ نسبت خدا اور اس کا رسول اور اس کا دین کس قدر عزیز ہے، کبھی کوئی جنگ ایسی پیش آجاتی تھی جس میں یہ آزمائش ہوتی تھی کہ یہ جس دین پر ایمان لانے کا دعویٰ کر رہے ہیں اس کی خاطر جان، مال، وقت اور محنت کا کتنا اٹھار کرنے کے لئے تیار ہیں، ایسے تمام مواقع پر صرف یہی نہیں کہ منافقت کی وہ گندگی جو ان کے جھوٹے اقرار کے پیچھے چھپی ہوئی تھی کھل کر منظر عام پر آجاتی تھی بلکہ ہر مرتبہ جب یہ ایمان کے تقاضوں سے منہ موڑ کر بھاگتے تھے تو ان کے اندر کی گندگی پہلے سے کچھ زیادہ بڑھ جاتی تھی،

آزائش کے ایسے مواقع پر ایک مومن اور ایک منافق کی نفسیات اس طرح بیان کی گئی ہے۔
 جب کوئی نئی سورت نازل ہوتی ہے تو ان میں سے بعض لوگ مذاق کے طور پر مسلمانوں
 سے پوچھتے ہیں کہ کہو، تم میں سے کس کے ایمان میں اس سے اضافہ ہوا؟ جو لوگ ایمان
 لائے ہیں ان کے ایمان میں تو فی الواقع (ہر نازل ہونے والی سورت نے) اضافہ ہی کیا ہے
 اور وہ اس سے دلدادہ ہیں، البتہ جن لوگوں کے دلوں کو رنفاق کا رنگ لگا ہوا تھا
 ان کی سابق نجاست پر (ہر نئی سورت نے) ایک اور نجاست کا اضافہ کر دیا اور وہ مرتے
 دم تک کفر ہی میں مبتلا رہے، کیا یہ لوگ دیکھتے نہیں کہ ہر سال ایک دو مرتبہ یہ آزمائش
 میں ڈالے جاتے ہیں؟ مگر اس پر بھی نہ توبہ کرتے ہیں نہ کوئی سبق لیتے ہیں، جب کوئی
 سورت نازل ہوتی ہے تو یہ لوگ آنکھوں ہی آنکھوں میں ایک دوسرے سے باتیں
 کرتے ہیں کہ کہیں تم کو کوئی دیکھ تو نہیں رہا ہے پھر چپکے سے نکل بھاگتے ہیں، اللہ نے
 ان کے دل پھیر دیئے ہیں کیونکہ یہ ناسمجھ لوگ ہیں۔ (سورہ توبہ ۹ - رکوع ۱۲)

المختصر دنیا کی موجودہ زندگی دراصل امتحان کی زندگی ہے اور اس امتحان کے لئے
 انسان کے پاس بس اتنی ہی مہلت ہے جب تک اس دنیا میں وہ سانس لے رہا ہے، اس وقت
 کو اگر انسان ضائع کر دے اور نبی کی ہدایت کو قبول کر کے امتحان کی کامیابی کا سامان نہ کرے تو
 پھر کوئی دوسرا موقع ملنے والا نہیں، اس نبی کا آنا اور قرآن کے ذریعہ انسان کو علم و حقیقت کا فہم پہنچایا
 جانا وہ بہترین اور ایک ہی موقع ہے جو انسان کو دیا گیا ہے، اس سے فائدہ نہ اٹھانا تو بعد کی ابدی
 زندگی میں ہمیشہ کے لئے پچھتا نا ہے، ہر آزمائش کا موقع انسان کے درمیان فیصلہ کن ہوتا ہے، یہ
 اللہ تعالیٰ کی حکمت کا عین مقتضی ہے کہ ایسے مواقع وقتاً فوقتاً آتے رہیں، ان مواقع پر جو
 کامیابی کی راہ پاتا ہے وہ اللہ ہی کی توفیق و رہنمائی سے پاتا ہے اور جو ناکام ہوتا ہے وہ اس
 توفیق و رہنمائی سے محروم ہونے کی بدولت ہی ناکام ہوتا ہے، اگرچہ اللہ کی طرف سے توفیق
 اور رہنمائی ملنے اور نہ ملنے کے لئے بھی ضابطہ ہے جو سراسر حکمت اور عدل پر مبنی ہے لیکن بہر حال
 یہ حقیقت اس جگہ ثابت ہے کہ آدمی کا آزمائش کے مواقع پر کامیابی کی راہ پانا یا نہ پانا اللہ کی
 توفیق و ہدایت پر ہی منحصر ہے۔ (باقی بر ملا)

بابی مسجد ایک عالی شان

ملک زادہ منظور احمد

حسین احمد! کیا تم نے یہ کہا تھا۔ انگریز کی فوج میں بھرتی ہونا حرام ہے۔ کراچی کے مقدمہ میں انگریز نے مولانا حسین احمد مدنی سے پوچھا۔

مولانا مدنی نے فرمایا: کہا تھا، کہتا ہوں اور جب تک جیوں گا کہتا رہوں گا۔

حسین احمد! آپ کو معلوم ہے کہ ان باتوں کا کیا نتیجہ نکلے گا۔ انگریز جج نے پوچھا۔

مولانا بولے: مجھے معلوم تھا ان باتوں کا کیا نتیجہ نکلے گا۔ اسی لئے دیوبند سے کفن کا کپڑا ساتھ

لایا ہوں، آپ مجھے سزائے موت دیں تو کراچی والوں کو میرے کفن کا کپڑا تلاش کرنے کی ضرورت نہ پڑے گی

سب کچھ ساتھ لایا ہوں، تختہ دار پر تلک جاؤں گا، لیکن کہوں گا یہی کہ انگریز فوج میں بھرتی ہونا حرام ہے

اعلائے کلمۃ الحق کی یہ روایت ہمارے اکابر کی مشیوہ رہی ہے، اسلام کے ددراول سے لے کر

آج تک کی تاریخ اس بات کی شاہد رہی ہے کہ علمائے کرام نے بے خوف اور مذہب و شرعی اور فقہی

مسائل پر اپنے گرد و پیش کے حالات کو مد نظر رکھتے ہوئے واضح اور دو ٹوک انداز میں اپنی رائے دی

ہے، انھیں نہ حکومت وقت کی پرواہ رہی ہے اور نہ اس کا غم کہ مسلمانوں کی اکثریت ان کے خلاف

ہو جائے گی، قرآن اور سنت ان کے احکامات کا منبع اور بدلے ہوئے حالات ان کے اجتہادات کا مخرج

رہے ہیں، بابری مسجد کا مسئلہ بھی ایک شرعی مسئلہ ہے اور جب تک اسکے تحفظ یا اس سے دست بردار

ہو جانے پر علمائے کرام کی مہر ثبت نہیں ہو جاتی، عام مسلمان کسی بھی فیصلہ کو ماننے کے لئے تیار نہ ہوگا، اس

لئے ضروری ہے کہ حکومت اور عوام دونوں انھیں کی طرف رجوع کریں اور ان کے احکامات کو ماننے کے

لئے تیار ہو جائیں۔

جلوہ گہر جب ریل:

میں علم دین کا اہر نہیں ہوں لیکن ایک مسلم گھرانے میں پیدا ہونے کی وجہ سے یہ جانتا ہوں کہ رسول مقبولؐ کے نزدیک شہروں میں محبوب ترین مقامات ان کی مسجدیں ہیں اور آنحضرتؐ نے یہ فرمایا ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی غرض سے مسجد تعمیر کی، اللہ اس کے لئے جنت میں گھر بنائے گا، یہی نہیں بلکہ قرآن میں واضح طور پر پڑھا گیا ہے کہ اس سے بڑا ظالم کون ہوگا جو اللہ کی مسجدوں میں اللہ کا ذکر کئے جانے سے روکے اور ان کی دیرانی کی کوشش کرے، ان لوگوں کو تو بے خوف اور نڈر ہو کر ان میں قدم بھی نہ رکھنا چاہئے تھا، ان لوگوں کے لئے دنیا میں بھی ذلت و رسوائی ہوگی اور آخرت میں بھی سزائے عظیم ہوگی:

مسجدوں کی اس عظمت اور حرمت کی بنا پر بقول مولانا حبیب الرحمن قاسمی۔
 فقہاء اسلام کا فیصلہ ہے کہ کسی جگہ پر شرعی ضوابط کے مطابق مسجد بن جانے کے بعد وہ جگہ ہمیشہ کے واسطے مسجد کے لئے مخصوص اور نامزد ہو جاتی ہے، مسجد کی عمارت منہدم ہو جائے یا مسجد کے اطراف کی آبادی ختم ہو جانے پر بھی مسجد کی مسجدیت میں کوئی فرق نہ آئے گا بلکہ وہ بحال مسجد ہی رہے گی۔

امام زرکشی لکھتے ہیں، جب مسجد دیران ہو جائے (تو اس دیرانی کی وجہ سے) تو اس مسجد یا اس کی کسی چیز کا فروخت کرنا، نیز مسجد یا اس کے سامان کو دوسری جگہ منتقل کرنا جائز نہیں ہے۔

محقق ابن ہمام حنفی لکھتے ہیں اگر مسجد کے ارد گرد کی آبادی دیران ہو جائے، اور وہاں کے لوگ اس مسجد میں نماز ادا کرنے سے بے نیاز ہو جائیں (مثلاً) صورت یہ پیش آئے کہ جس محل یا بستی میں مسجد تھی وہ کھنڈر ہو کر کاشت کی زمین بن گئی پھر بھی قاضی القضاۃ امام ابو یوسف کے نزدیک اس مسجد کی مسجدیت اپنے حال پر برقرار رہے گی یہی فیصلہ امام اعظم ابو حنیفہ، امام مالک اور امام شافعی کا بھی ہے۔

ہمارے ملک کا مسلمان مذکورہ بالا تناظر میں بابر کی مسجد کو بھی دیکھتا ہے، اور تا وقتیکہ علمائے

کرام موجودہ حالات کے پیش نظر کوئی اور صورت مصلحت کی ذمہ داریوں، اس مسجد کو مستقل کر دینے یا اس کے عوض دوسری مسجد تعمیر کر دینے کی باتوں کو اسلامی نقطہ نظر سے ناواقفیت پر محمول کرتا ہے۔

متابع دین و دانش لٹ گئی:

بابری مسجد کی بازیافت کے سلسلہ میں اب تک جو تنظیمیں سرگرم عمل رہی ہیں ان کا یہ مثبت کا نامہ ضرور رہا ہے کہ یہ مسئلہ عالمی سطح پر موضوع گفتگو بن گیا ہے اور ساری دنیا کی نگاہیں اسکی جانب مبذول ہو گئی ہیں مگر اسی کے ساتھ ساتھ یہ بھی سچ ہے کہ ہندو فرقہ پرستی کی جارحیت اور قانون شکنی پر آمادگی کی وجہ ابھی تک اس مسئلہ کا نہ تو کوئی حل نکلا ہے اور نہ ہی مسجد کی طہارت کو ہم محفوظ رکھ سکے ہیں، اور ان باتوں کے علاوہ سب سے بڑا سانحہ یہ ہے کہ انسانیت کے قتل عام کو بھی ہم روکنے سے قاصر رہے ہیں جو دھیا میں کاریوں کے دن جو کچھ ہوا اس سے حسب ذیل نتائج کا نکال لینا کوئی دشوار کام نہیں ہے۔

۱۔ حکومت کے تمام انتظامی اقدامات کے باوجود ہزار ہا کاریوں کو اجودھیا پہنچ گئے۔

۲۔ حکومت نے کم سے کم طاقت کا استعمال ان کے روکنے کے لئے کیا (بقول وزیر اعلیٰ)

۳۔ مسجد کی چہار دیواری، جینگلے اور گنبد کو کاریوں نے نقصان پہنچایا۔

۴۔ کاریوں کی اچھی خاصی تعداد پولیس کی گولیوں سے مری یا زخمی ہوئی۔

۵۔ قانون شکنی کرتے وقت جو لوگ مرے حکومت نے ان کے پس ماندگان کو اچھی خاصی امداد دینے کا اعلان کیا۔

۶۔ بابری مسجد کے تحفظ کا دعویٰ کرنے والی تنظیمیں مصلحت یا فراست کی آڑ میں دورے سے واقعات کو دیکھتی رہیں، نہ ان کے جذبہ ایمانی نے انھیں مسجد کے تحفظ پر آمادہ کیا اور نہ ہی ان کی مصلحت

اندیشی نے اس مسئلہ کا کوئی حل نکالا۔

۷۔ ملک کے تمام علمائے کرام صبر و سکون کی تلقین کرتے رہے انھوں نے کوئی واضح لائحہ عمل مسلمانوں کے سامنے نہیں رکھا۔

۸۔ اجودھیا کے واقعات کا جو رد عمل جنگلہ دیش میں ہوا، علمائے کرام نے اس کو تو شرعی طور پر غیر اسلامی بتایا مگر ملک کے اندر جو کچھ ہوا اس پر صرف صبر و سکون کی تلقین کی۔

۹۔ ایک ہی پارٹی کی مرکزی اور اتر پردیش کی ریاستی حکومت کے درمیان قانون شکنی کا تڑا کے موضوع پر اختلافات ہو گئے۔

۱۰۔ ملک کے حفاظتی قانون نے مسلم رہنماؤں کو بجنور میں مرنے والوں کی تعزیت کے لئے جانے سے روکا اور اسی قانون نے لال کرشن ایڈوانی کو سونا تھ سے بہار تک فرقہ واریت کا زہر پھیلاتے ہوئے جانے دیا۔

۱۱۔ اور اسی طرح کے نہ جانے کتنے اور مظاہریم سب کی نگاہوں کے سامنے سے گزرے اور ان سب باتوں کا نتیجہ یہ نکلا کہ ہندو فرقہ واریت کے حوصلے آئندہ کالائحد مرتب کرنے لگے اور انھوں نے اس بات کا اعلان کیا کہ۔

۱۔ کارسیوا دسمبر میں پھر ہوگی اور ہونی بھی۔

۲۔ مندر کی تعمیر متنازعہ زمین پر ہوگی۔

۳۔ بنارس اور متھرا کی مسجدیں بھی زیر غور ہیں۔

۴۔ سنگھل نے اعلان کیا کہ مسلمان جمہوریت میں نہیں بلکہ ہندو راج میں محفوظ رہیں گے۔

۵۔ رام چند جی کی دعائے پیدائش عدل و انصاف، تاریخی شواہد اور عدالت عالیہ کے فیصلوں سے ملے نہیں ہوگی، بلکہ یہ عقیدہ کا معاملہ ہے۔

دل و نظر کا سفینہ سنبھال کرے جا :

کوئی بھی سنجیدہ انسان چاہے وہ کسی بھی مذہب کا ماننے والا کیوں نہ ہو، مندر کی تعمیر کی مخالفت نہ کرے گا مگر ہر سنجیدہ اور معقول انسان اس بات کی مخالفت ضرور کرے گا کہ مسجد کو گرا کر مندر تعمیر کیا جائے نو بھارت ٹائمز لکھنؤ کے ایڈیٹر وشنو کھرے نے بڑے پتہ کی بات کہی تھی۔

”باری مسجد کو گرانے کی کوشش ہندوستان کو نیست و نابود کرنے میں تبدیل ہو جائے گی

تب ایسا خون خرابہ ہوگا جس سے ہٹلر اور اسٹالین کے ریکارڈ بھی ماند پڑ جائیں گے، تب

مسلمانوں کو اپنے لئے بھارت میں ایک آزاد ملک مانگنے کا حق ہوگا اور کم سے کم میں اس

کی پوری حمایت کروں گا، افسوس یہی ہوگا کہ کئی ہندو فرقہ پرست ملک کے کئی ٹکڑے

کر دلنے پر راضی ہو جائیں گے۔ (بھالہ دلالت العلوم دیوبند ماہ اکتوبر سنہ ۱۹۹۱ء)

سچی بات تو یہ ہے کہ مسلمانوں نے ابھی تک اس مسئلے کو ہندوستان کے دستور اور قوانین کے دائرے کے اندر رکھ کر حل کرنے کی کوشش کی ہے، انھوں نے بابر کی مسجد تھانہ کی پوری تاریخ میں ہندو فرقہ پرستوں کی طرح نہ تو قانون کو اپنے ہاتھ میں لیا ہے اور نہ اسے توڑا ہے۔

انھوں نے اسے ابھی تک اپنے عقیدہ کا مسئلہ بھی نہیں بتایا ہے بلکہ انھوں نے یہ چاہا ہے کہ یہ مسئلہ ملک کے دستور اور قانون کے دائرے میں رہ کر خوش اسلوبی کے ساتھ طے کر لیا جائے تاکہ ہماری جو مشترکہ تہذیبی میراث اور رواداری ہے اس پر کوئی آہٹ نہ آئے مگر حالات اور واقعات کی رفتار اس مسئلہ کو جو رخ دے رہی ہے وہ مسلمانوں کے ساتھ ساتھ خود ہندوستان کے دستور اور سیکولر نظام کے لئے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتی ہے، اور شاید اسی لئے ہماری ریاست کے وزیراعلام سٹر ملائم سنگھ راو نے ایک مرد آہن کی طرح اس چیلنج کو نہ صرف قبول کیا ہے بلکہ عملی طور پر فرقہ پرستی کے سیلاب کو روکنے کے لئے سینماں کرکھڑے ہو گئے ہیں، اور ملک کی تمام سیکولر جماعتیں اس طوفان کی آہٹ کو محسوس کر رہی ہیں، مگر فرقہ پرست تنظیموں کے حوصلے اتنے بلند ہو گئے ہیں کہ وہ فرقہ طریت کے سیلاب سے پورے ملک کو ڈبو دینا چاہتی ہیں، وہ دن ہندوستان کی تاریخ کا بدترین دن ہو گا جس دن مسلمانوں کو یہ محسوس ہو گا کہ ملک کی سیکولر حکومت ان کا تحفظ نہیں کر سکتی بلکہ خود انھیں اپنا تحفظ کرنا ہے، ہندوستان کے سیکولر نظام پر یہ مسٹر ملائم سنگھ راو کا ایمان و ایقان تھا کہ انھوں نے اچودھیہ کے عالیہ واقعات میں مسلمانوں کو پارٹی بننے نہیں دیا بلکہ خود ایک پارٹی بن گئے اور کشت خون جو بڑے بیمانہ پر ہو سکتا تھا وہ محدود ہو کر رہ گیا۔

ہے رام کے وجود پر ہندوستان کو ناز:

رام کی مسلمان ہے پناہ عزت کرتے ہیں، چونکہ ہر بستی اور قریہ میں خدا نے اپنے پیغمبر بھیجے ہیں اس لئے ممکن ہے کہ ہندوستان کے لئے انھیں کا انتخاب کیا گیا ہو، اقبال نے ان کو ملک سرشت "امام ہند" تلوار کا دھنی "شجاعت پاکیزگی اور جوش محبت" میں فرد اور "جراغ ہدایت" کے القاب سے نوازا ہے، مسلمانوں کو اس بات پر کوئی اعتراض نہیں ہے کہ ان کا مندر تعمیر ہو بلکہ ہماری

یہ بھی خواہش ہے کہ شرافت، انسانیت، حفظ مراتب، آداب و احرام کے ان کے جوہر خیالات میں اس کی بازگشت ساری دنیا میں سنائی دے، مگر ہم یہ نہیں چاہتے کہ مسلمانوں کی ہی نہیں بلکہ کسی بھی مذہب کی عبادت گاہ کو توڑ کر ان کا مندر تعمیر کیا جائے، ہندو فرقہ پرستوں کا زور بقول ملائم سنگھ یادو مندر تعمیر کرنے پر کم اور مسجد کو توڑنے پر زیادہ تھا، اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ انھوں نے بابری مسجد کے علاوہ اور بھی بہت سی عبادت گاہوں کو توڑنے کا مستقبل کیلئے لائحہ عمل مرتب کر رکھا ہے۔ مسٹروی پی سنگھ نے شاید انھیں خطرات کے پیش نظر بحیثیت وزیراعظم، اپنی الوداعی تقریر میں ایک کلیدی بات کہدی تھی کہ ایک بل کے ذریعہ کسی مخصوص تاریخ کو سرحدی شان مان کر یہ قانون بنادیا جائے کہ اس وقت جو مذہبی عبادت گاہوں کی پوزیشن تھی اسے برقرار رکھا جائے، مگر یہ بات ان کو اس وقت نہیں یاد آئی تھی جب وہ صاحب اقتدار تھے اور یہ قانون بنا سکتے تھے، انھیں ہمیشہ کام کی باتیں وقت گزرنے کے بعد یاد آتی ہیں، ایڈوانی کی رہنمائی تراجیب پورے ملک میں فرقہ واریت پھیلا چکی تباہیوں نے اسے روکنے کی تائید کی، بھارتیہ جنتا پارٹی جب ان کی حکومت کو گرا چکی تباہیوں کو یاد آیا کہ وہ فرقہ پرست اور مذہبی تنظیم ہے، خیر یہ تو سخن گسترانہ باتیں ہیں مسئلہ یہ ہے کہ بابری مسجد اور رام جنم بھومی کا تنازعہ کس طرح حل ہوتا کہ خوف و ہراس کی جو فضا پورے ملک میں پھیلی ہوئی ہے وہ ختم ہو اور انسانیت کے قتل عام کے جو خدشات ہیں وہ موقوف ہوں، ایک عام انسان کے نزدیک مندر کی تعمیر یا مسجد کا تحفظ اگر انسانیت کے قتل عام پر ختم ہوتا ہے تو یہ مسئلہ اس کے لئے لمحہ فکریہ بن جاتا ہے اس لئے کہ مسجد و مندر مذہبی فریضہ کی ادائے گی کے ساتھ ساتھ انسانیت کی اعلیٰ اور ارفع قدروں کا اشاریہ بھی ہوتے ہیں، لیکن اگر ہندو فرقہ پرستی کا جارحانہ رویہ مسجد کو مسمار کرنے پر تل جاتا ہے تو اس کا مفہوم یہ ہو گا کہ ہمارے ملک کا سیکولر کردار اور ہماری صدیوں کی مشترکہ تہذیب کا وقار ختم ہو گیا ہے اور صرف یہی نہیں بلکہ رد عمل کے طور پر کشمیر، پنجاب، آسام اور ملک کے دوسرے علاقوں میں بہت سے مسائل سراٹھائیں گے اس لئے بہتر ہے کہ جارحانہ اور دفاعی عمل اور رد عمل سے گریز کر کے ہندوستان کے ہندو اور مسلمان، مذہبی نمائندے اس مسئلہ کو خوشگوار فضا میں آپسی گفت و شنید اور ترک و بول کے اصول کو مدنظر رکھتے ہوئے طے کریں، اس کے لئے اب حسب ذیل رہنما اصولوں کی ضرورت ہے۔

۱۔ گفت و شنید اور آپسی بات چیت سے پہلے حکومت متنازعہ بابری مسجد اور رام جنم بھومی مسئلہ

کو مستثنیٰ کرتے ہوئے ایک آرڈی نینس کے ذریعہ یہ قانون بنائے کہ عبادت گاہوں کی وہ پوزیشن برقرار رکھی جائے گی جو ۱۹۴۷ء کو تھی، اسکے بعد آپسی بات چیت کا آغاز ہو۔

(۲) جہاں راجو گاندھی کے زمانے میں شلانیاس ہوا تھا، باوجود اس کے کہ وہ جگہ متنازعہ ہے رام مندر کی تعمیر کر دی جائے۔

(۳) تاؤ فٹیک عدالت کا فیصلہ نہیں ہو جاتا یا آپس کی بات چیت کا کوئی حل نہیں نکلتا مسجد کو اس کی موجودہ حالت میں برقرار رکھا جائے

(۴) اگر تاریخی شواہد اور قانون مسجد کا مسلمانوں کے حق میں فیصلہ کرتے ہیں تو ادب اور احترام کے ساتھ مسجد میں رکھی ہوئی مورتیاں منتقل کر دی جائیں، اور اگر فیصلہ ہندوؤں کے حق میں ہوتا ہے اور یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ مسجد اسلامی ضابطوں کے مطابق نہیں بنی تھی تو مسلمان اس سے دست بردار ہو جائیں، لیکن اگر ہندو فرقہ پرست جارحیت ان باتوں کو نہیں مانتی تو پھر حکومت کو اپنا سیکورکر دار اور مسلمانوں کو اپنے آثار و مقابر کے تحفظ یا ان سے دست بردار ہونے کے لئے تیار رہنا چاہئے۔ حکومت کے سیکورکر دار کا فیصلہ ہندوستان کے عوام اور مسلمانوں کے آثار و مقابر کے تحفظ یا ان سے کنار کش ہونے کا فیصلہ قرآن اور سنت کی روشنی میں ملک کی موجودہ حالت کو دیکھتے ہوئے علماء کرام کو کرنا ہوگا۔

بقیہ صفحہ اس زیاں خانے میں تیرا امتحان ہے زندگی۔

اس نکتہ کو کہ دنیا انسان کے لئے امتحان گاہِ دُورِ العمل ہے اور اپنی تخلیق کے مقاصد کو پورا کرنے کے لئے یہ اس کا فرض ہے کہ وہ شریعتِ اسلامیہ کی اتباعِ کاملہ کی بدولت امتحان میں کامیابی حاصل کرے اقبال نے ان سارے ارشادات کو جن کا ذکر اس مضمون میں کیا گیا، ہلکے درجہ کی نظم "خضر راہ" کے ذیلی عنوان "زندگی" کے درج ذیل شعر میں ذہن نشین کرایا ہے۔

قلزم ہستی سے تو ابھرا ہے مانندِ حجاب
اس زیاں خانے میں تیرا امتحان ہے زندگی





کتابخانہ دارالعلوم دیوبند

از مولانا محمد اکرم پوری

دنیا کی تاریخ بوقلموں، عجائبات، تغیرات، تجربات اور تخیلات کا مجموعہ ہے اس میں مختلف قسم کا مدوجزر روزا دل سے ہی جاری ہے، وہ انسان جو قانونِ فطرت سے نا آشنا اور نا بلد ہیں ان کو نہ کبھی سکون میسر ہوا ہے اور نہ ہی مل سکتا ہے ان کا تو یہ مقدر بن چکا ہے، مشقتیں، مصیبتیں برداشت کرتے رہنا، زلزلہ، آگ، جنگ و جدال اور لرزہ انگیز قتل و قتل سال اور فساد انگیز انقلابات ان کے خون کا جز بن چکا ہے۔

انسان کی اجتماعی زندگی عقیدہ، معاشرت، حکومت و سیاست کے مجموعہ کا نام ہے مگر یہ چیزیں ازل سے ابد تک زوال پذیری، کھنگی جیسے انقلابات سے یقیناً دوچار ہوتی رہیں گی۔ زمانہ قدیم کی تاریخ سے اندازہ ہوتا ہے کہ دور بادشاہت میں بہت سے بادشاہوں کو دیوتاؤں کا درجہ مل گیا تھا اور ان کو پر تو خداوندی گردانا جاتا تھا، ان کا ہر قول و فعل ان کی پسند و ناپسند ایک قانون کی حیثیت کا حامل ہوتا بلکہ ان کی ذات ہی سرِ اہ قانون قرار پا چکی تھی، اس بادشاہت و ملوکیت کا دور دورہ صدیوں چلتا رہا اور اس بارِ ملوکیت کے تلے انسانیت و شرافت سسکتی اور کسمپاسی رہی اندر اندر ایک آتشِ نشان بننا رہا، اور بالآخر انسانی جذبات کا ایسا طوفان امنڈ پڑا کہ جس کے تھپڑوں کے آگے بادشاہوں کو اپنی بساطِ ملوکیت لپیٹی پڑ گئی۔ حکومت اور طرزِ حکومت بدلا جس کے لئے نئے قانون وضع ہوئے اور بہت سے نئے اصولوں کی تدوین کی گئی مگر چونکہ یہ بھی انسانی عقل اور خود کی روشنی میں بنائے گئے تھے اس لئے انقلاب کی زد سے یہ بھانہ بچ سکے اور ہمیشہ یہ بھی زیرِ دہم کا شکار رہے، بڑوں نے چھوٹوں کو دبایا، امیروں نے غریبوں کا استحصال کیا اور کبھی جاگیرداروں نے رزق کے غزانوں پر قبضہ جاکر لاکھوں نفوس کو غربت و افلاس میں مبتلا کرنے اور بکنے پر مجبور کر دیا، ایسے حالات میں جب انسانی جذبات برا نگینہ ہوئے

تو فضا میں ارتعاش پیدا ہوا اور ایک بل بل پچ گئی جس کے نتیجہ میں ایک ہیبت ناک تصادم کی نوبت پہنچ گئی اور ہزاروں نفوس کا کشت و خور کر کے جدید معیشت کا نیا باب قائم کر دیا گیا مگر زمانہ نے یہ ثابت کر دکھایا کہ مسئلہ اب بھی حل نہیں ہوا بلکہ اسکی راہیں پر پیچ اور راستے مزید پر خار ہو گئے اور آج بھی رد عمل باہم کش مکش کا ماحول جوں کا توں باقی اور وجود ہے۔

تاریخ ہمیں ایسے متعدد صاحبِ دل، ایثار کش، جاننازا انسانی مصلح اور انقلاب پیدا کرنے والی شخصیتوں کا پتہ دیتی ہے جنہوں نے انتہائی مخالف حالات اور ناموافق فضا میں حیات انسانی کے اندر ایک انقلاب پیدا کر دیا اور لوگوں کو معاشرتی ظلم و ستم سیاسی جبر و استبداد اور اقتصادی غصب و ہڑپ سے نجات دلائی وہ اپنی قوم اور مظلوم انسانیت کی خاطر اپنی جانوں پر کھیل گئے مگر حالات کے دھارے کو رخ بدلنے پر مجبور و مسحور کر دیا

ایسا انقلاب برپا کرنے والے اشخاص میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی شخصیت کا نام نامی اسم گرامی سر نہرست گردانا جاتا ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ کا یہ کردہ انقلاب صرف دنیاے عالم کے لئے نہیں بلکہ دنیاے انسانیت کے لئے کامل اور مکمل انقلاب شمار کیا جاتا ہے آپ کے انقلاب کی خصوصیات کیا ہیں؟ اور اس کا پس منظر کیا ہے؟ انسانی زندگی خواہ انفرادی ہو کہ اجتماعی اس کے تمام شعبوں میں آپ نے کیا کارہائے نمایاں انجام دیئے اس کے لئے ہمیں ذرا تفصیل میں جاننے کی ضرورت ہے۔

دنیا میں بہت سے انقلابات رونما ہوتے ہیں مثلاً معیشت و سیاست کا انقلاب، صنعت و ثقافت کا انقلاب، نظام حکومت کا انقلاب، مگر یہ انقلابات انقلابات نہیں بلکہ دراصل انقلاب تو وہ انقلاب ہے جو اجتماعی طور پر ان عناصر یعنی عقیدہ، معاشرت اور سیاست میں تبدیلی پیدا کر دے، اس اعتبار سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا انقلاب ایک کامل ترین انقلاب تھا جو آپ کے دست مبارک سے پایہ تکمیل تک پہنچ کر ساری دنیا کے لئے تزکیہ و تطہیر کا ذریعہ بنا، جس دور میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے وہ دور خدا بیزاری، ظلم و تعدی، فتنہ و فساد کے عروج کا دور تھا، قافلہ انسانی اپنی منزل مقصود سے بے خبر حیوانیت و درندگی کی راہوں پر اندھا دھند بھاگتا پھلا جا رہا تھا، فساد ہمہ گیر بھی تھا اور ہمہ جہت بھی، عرب و عجم مکمل طور

پر اس فساد کی زد میں تھے، اخلاق و عقائد تمدن و معاشرت، اقتصاد و معاش، حکومت و سیاست غرضیکہ حیات انسانی کا کوئی شعبہ اس فتنہ و فساد کی گرفت سے بالاتر نہیں تھا، قرآن پاک نے اسکی تصویر اپنے الفاظ میں اس طرح کھینچی ہے ظہور الفساد فی البر والجن و ما کسبت ایدی الناس (سورہ روم) اس ہمہ جہتی فساد عالمگیر ظلمت اور گھٹا ٹوپ تاریکی میں آفتاب نبوت طلوع ہو کر اپنے نور سے سارے عالم کو منور کر دیتا ہے، ایسی مسموم فضا اور فساد زدہ معاشرہ میں یہ بے مثال عفت و عصمت، طہارت، پاکیزگی، راست گوئی اور پاسداری حقوق، اخلاقی کمال و صفاتی جمال ملکوتی زندگی، صاف ستھرا کردار، خدائی تربیت کا ہی نتیجہ تھا اگر ایسا نہ ہوتا اور ایام جہالت کی ہلکی سی چھاؤں بھی آپ کی سیرت طیبہ پر پڑ جاتی تو وہ غامی اور انقلابی مہم جس کی ذمہ داری آپ کے دوش مبارک پر ڈالی گئی تھی کامیاب نہ ہوتی اور مخالفین آپ کو مطعون اور مورد الزام ٹھہرانے سے قطعاً باز نہ آتے، اسی لئے دعوت و تبلیغ سے پیشتر ہی آپ کے حسن اخلاق، اعلیٰ کردار، حکمت و بصیرت، عقل و دانش، وسیع الظرفی، دیانت و امانت، سچائی اور جذبہ خیر خواہی کا سکھ ان لوگوں کے دل و دماغ پر بیٹھ چکا تھا جن کو آپ ایک اعلیٰ نصب العین کی دعوت دینے والے تھے۔

انقلاب عقیده :-

نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد از نبوت علی الفور جس چیز پر توجہ فرمائی وہ عقائد کے اصلاح و درستگی تھی، چونکہ آپ کے لئے یہ بہت بڑا مرحلہ تھا کہ اس سربستہ راز کو کس پر افشاء کیا جائے اور کس کے سامنے اس کو پیش کیا جائے، اس لئے خفیہ طور پر آپ نے سب سے قبل ان حضرات کا انتخاب فرمایا جو فیضیاب صحبت رہ چکے تھے اور آپ کے اخلاق و عادات کی ہر حرکات و سکنات سے بخوبی واقف ہو چکے تھے جو سابقہ تجربات کی بنا پر آپ کے دعوے کی صداقت پر پورا پورا بھروسہ اور اعتماد کر سکتے تھے، تین سال تک دعوت اسلام رازداری کے ساتھ جاری رہی مگر اب آفتاب رسالت بلند ہو چکا تھا، اس لئے صاف حکم آگیا فاضدع بما توؤمن! جو آپ کو حکم دیا گیا ہے اس کو واضح گاف کر دیجئے۔ اس فرمان کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوہ صفا پر پڑھ کر پکارا۔ یا معشر قریش! ان لوگ جمع ہوئے تو اپنے فرمایا اگر میں تم سے یہ کہوں کہ پہاڑ کے عقب سے ایک

لکھ رہا ہے تو ہم یقین کر گئے ہر سب نے کہا ہاں کیونکہ تم نے ہمیشہ سچ بولا ہے۔ اپنے فرمایا تو میں یہ کہتا ہوں کہ اگر تم ایمان نہیں لاؤ گے تو تم پر شدید عذاب نازل ہوگا یہ سنکر سب لوگ ہریم ہو کر واپس لوٹ گئے (بخاری ج ۲ ص ۲۸۱) چونکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مخاطب نسل اور قدیمی بت پرست تھے بلکہ اس بت پرستی پر سارے نظام کا قیام تھا اسلئے نہ جانے کتنے ہجاریوں اور پڑوتوں کے مفادات اس سے وابستہ تھے چنانچہ عقیدہ توحید سے براہ راست ان ہی اجارہ داروں اور مصنوعی ٹھیکیداروں پر ضرب لگ رہی تھی اسلئے اس میدان میں آپ کی زیادہ مخالفت بھی ہوئی۔ مگر جن نصیب دردوں نے ایمان قبول کر لیا وہ ان بتوں کے نام سے بھی نفرت کرنے لگے جنکی وہ صدیوں سے پرستش کرتے چلے آ رہے تھے۔

صفا مردہ کی سعی ایام جہالت میں بھی ہوا کرتی تھی مگر وہاں دوبت رکھے ہوئے تھے جنکی عظمت و حرمت کا عقیدہ قریش مکہ کے دلوں میں جاگزیں تھا مگر قبول اسلام کے بعد بہت سے مسلمانوں کو وہاں کا طواف شاق گذرا کہ کہیں ہمارا طواف ان بتوں کی تعظیم و تکریم کے لئے نہ ہوا اسلئے اس خلیفان کو دور کرنے کے لئے یہ آیت ان الصفا والمروة من شعائر اللہ نازل ہوئی۔ بیشک صفا و مردہ اللہ کے شعار میں سے ہیں اس فرمان الہی کے بعد انکا تردد دور ہو کر انشراح صدر نصیب ہوا (معارف القرآن ج ۱ ص ۲۴۲)

واقعہ معراج ایک نیا اور انوکھا واقعہ جو ٹھوڑے لمبے کے لئے ہر صاحب عقل و خرد کو حیران و پریشان ہونے پر مجبور کر سکتا ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی زمین سے آمد و شد اور اسی میں سیر و تفریح، بارگاہ ایزدی میں شرف یابی جیسکے لئے اتنا قلیل وقت نہ جانے کن کن ذہنی شکوک و شبہات کو جنم دینے کے لئے تیار ہو جاتا ہے مگر وہ رے عقیدے کی پختگی کہ جب حضرت ابو بکر صدیق کو اس بات کا علم ہوا تو فرمایا ہم تو اس سے زیادہ بعید از عقل بات انکی مان چکے ہیں، وہ فرماتے ہیں کہ جبریل آسمانوں کے اوپر سے ابھی آئے اور ابھی گئے، مطلب یہ کہ جبریل کی آمد و رفت چشم زدن میں ہم مان چکے ہیں تو آنحضرت صلعم کے جسم مبارک کی لطافت و نورانیت تو جبریل سے بھی نائق ہے لہذا آپ کی آمد و رفت میں ہم کو کیا شبہ ہو سکتا ہے (خلفائے راشدین ص ۱۸)

حضرت عمر بن الخطابؓ ایک مرتبہ جب دوران طواف حجر اسود کو بوسہ دینے کے لئے بڑھے تو فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے نہ تو تجھ میں نفع دینے کی صلاحیت ہے اور نہ نقصان پہونچا کی اگر میں نے رسول اللہؐ کو نہ دیکھا ہوتا کہ وہ تجھے بوسہ دیتے تھے تو میں تجھے ہرگز بوسہ نہ دیتا۔ (بخاری شریف)

یہ تھی ان پتھروں سے نفرت و حقارت کی انتہا جو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے تزکیہ و تطہیر کے نتیجہ میں رونما ہوئی تھی ورنہ ان ہی پتھروں کے آگے اہل عرب اپنی جبین نیاز کا تقدس بے محابا لٹایا کرتے تھے۔

حضرت عمار بن یاسرؓ سے کون واقف نہیں؟ جس دور میں اہل حق کو سخت اذیتیں دی جاتی تھیں حضرت عمار کا گھرانہ بھی اس ظلم کے شکنجہ میں جکڑا ہوا تھا، چشمِ فلک گواہ ہے کہ یہ مظلومین عرب کی تپتی اور چلچلاتی ہوئی ریت پر پڑے اپنے سینوں میں نیرستہ برداشت کر رہے تھے پھر ملی زمین اور پتھروں کا سینہ سورج کی تیش سے اس طرح دکھ رہا تھا جیسے دوزخ آگ کے شعلوں سے بھڑک رہی ہو حضرت عمار کے گھرانہ کو اس سورج کی آگ میں تپایا جا رہا تھا، ان کی آہوں کا بازار گرم تھا، بسکیوں کا طوفان بپا تھا اور آنسوؤں کا سمندر ٹھاٹھیں مار رہا تھا، رحم طلب نظریں اوپر اٹھتیں مگر وہاں تو کوئی ترس کھانے والا نہ تھا، وہ درندوں کے زرخے میں تھے، ظلم کی شمشیروں کے سایہ میں وہ جھلس رہے تھے کہنے والے نے کہا اب بتاؤ محمدؐ کا کلمہ چھوڑتے ہو کہ نہیں؟ یہ سن کر ان سسکتی روحوں کے ہونٹوں پر ایک ہلکی سی مسکراہٹ رقص کرنے لگتی ہے اور یہ مسکراہٹ ان ظالموں کی تصوراتی دنیا میں پھل مچا دیتی ہے، جواب میں کہتے ہیں ظالمو! تم ہم سے کلمہ چھوڑنے کو کہتے ہو، اے بتوں کی پوجا کرنے والو! اگر تمہارے ترکش ستم میں ابھی اور کوئی تیر باقی ہے تو وہ بھی پھینک کر دیکھ لو تمہارے تیر ختم ہو جائیں گے، تمہاری شمشیر ستم کند ہو جائے گی مگر خدا کی قسم ہماری زبانیں کلمہ اسلام کبھی ترک نہ کریں گی، ہماری زبانیں تراز اسلام کی حلاوت چمک چکی ہیں، ہمارے قلوب اسلام کی روشنی سے منور ہو چکے ہیں، ہمارے دلوں نے آتش عشق میں جلنا سیکھ لیا ہے، نور اسلام سے منور دل باطل کے آگے سرنگوں نہیں ہو سکتے ہم اسلام کے بیٹے ہیں، ہم کبھی بھی اسلام ترک نہیں کر سکتے (بحوالہ اقرار ڈائجسٹ پاکستان) یہ تھی ایمان اور عقیدہ کی پختگی کہ کل تک اسلام سے تعلق تھی اور آج کفر سے بیزاری اور ایسی بیزاری کہ اس کا نام لینا بھی گواہ نہیں، یہ وہ دلولہ تھا، عشق تھا، جذبہ تھا اور استقلال تھا، جو براہِ راست بارگاہِ نبوت سے ان کے قلوب میں جاگزیں ہو چکا تھا، جس کی دجہ سے موت و زیست ان کے لئے ایک درجہ میں تھی، ایک ادنیٰ سے ادنیٰ صحابی اسلام کی خاطر اپنی جان کی باری

لگانے میں دریغ نہیں کر رکھا تھا یہ تھا درحقیقت وہ حیرت ناک انقلاب جو آپ کی سچی پیہم سے ان پاک طینت اور پاک باطن رعوں میں سرایت کر چکا تھا، جس کو دنیا کی کوئی طاقت ادھر سے ادھر کرنا تو درکنار ذرا سی جھلش بھی نہیں دے سکتی تھی

انقلابِ معاشرہ :-

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بے نظیر اخلاقی تربیت نے معاشرہ پر بھی ایسا اثر دکھایا کہ جو لوگ کل تک جھوٹ، زنا، خیانت، قتل و غارتگری، حرام خوری کے خوگر تھے وہ آج ان تمام باتوں سے دور ہو گئے، آپ نے معاشرت کی ایسی مثال قائم فرمادی کہ جس سے کینہ پرور اور جنگ جو قبیلے آن واحد میں شیر و شکر ہو گئے، آپ کی زندگی کا مواخاۃ ایک ایسا عظیم الشان واقعہ ہے کہ اخلاق و تمدن، معاشرہ اور تہذیب کی تاریخ میں ایسی مثال تقریباً ملنی ناممکن ہے۔

اہل عیسائیت جس میں خاص طور پر اہل یثرب باہمی معرکہ آرائیوں کی بدولت بغض و حسد کینہ پروری کے اس درجہ خوگر ہو گئے تھے کہ وہ اپنے کسی فرد پر اعتماد نہیں کرتے تھے، اوس و خزیج کی باہم غلامی اس درجہ پہنچ چکی تھی کہ ایک دوسرے کی شکلوں سے بھی نفرت ٹپکتی تھی مگر آپ کی نگاہ فیض اور توجہ خاص نے ان کے رنگ آلود قلوب کو اس درجہ صیقل کر دیا کہ انصار نے آپسی بغض و عناد ترک کر کے ہاجرین اور اجنبی مسلمانوں کے ساتھ وہ کر کے دکھلادیا جو اپنے بڑے سے بڑے رشتہ دار کے ساتھ بھی نہیں کیا جاسکتا۔ انصار نے ہاجرین کے لئے اپنی جائدادیں وقف کر دیں مگر آپ کے انکار پر یہ طے ہوا کہ ہاجرین کاشت میں محنت کر کے نصف پیداوار لے لیا کریں۔ (مسلم شریف ج ۲ ص ۱۶)

حضرت عبدالرحمن بن عوف جب سعد بن ربیع کے اسلامی بھائی بنائے گئے تو انھوں نے یہ پیش کش کی کہ وہ ان کا نصف مال لے لیں اور ان کی دو بیویوں میں سے ایک بیوی لے لیں، اس پر حضرت عبدالرحمن بن عوف نے ان کو خیر و برکت کی دعا دی (بخاری شریف ج ۱ ص ۵۶۱)

عربوں کی رسم دختر کشی معاشرہ کا کتنا بھیانک اور المناک واقعہ تھا مگر آپ کی تربیت کے نتیجہ میں دل و دماغ کے اندر ایسا انقلاب رونما ہوا کہ جوڑ کی ایام جاہلیت میں معوزین اور بدوؤں کے قوم کے لئے باعثِ ننگ و عار تھی وہ آج ایسی محبوب اور عزیز ہو چکی ہے کہ جس کی تربیت اور پرورش

کے لئے آپس میں مقابلہ کی نوبت آ جاتی ہے۔ مکہ مکرمہ سے جب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے واپسی کا قصد فرمایا تو سیدنا حضرت حمزہؓ کی چھوٹی صاحبزادی چچا چچا کر کے آپ کے پیچھے ہوئی، حضرت علیؓ نے اسے لے کر حضرت فاطمہؓ کے حوالہ کر دیا اور کہا دیکھو یہ چچا کی لڑکی ہے، مگر حضرت علیؓ زید اور حضرت جعفرؓ میں مقابلہ ہو رہا ہے اور اس بھی کو اپنی آغوش محبت میں رکھنے کے لئے سب بے چین ہیں،
(سبحانہ اقرانہ ڈائجسٹ پاکستان)

یہ تھی آپ کی نگاہ فیض جس کے صدقہ میں صرف معاشرہ کی اصلاح ہی نہیں بلکہ معاشرہ اپنے نئے رنگ و روپ اور نئے حوصلہ کے ساتھ جنم لیتا چلا گیا۔

آپ کی اس معاشرتی اصلاح کا نتیجہ یہ ہوا کہ سب مسلمان اپنے آپ کو برابر کا سمجھنے لگے مسلمانانہ حقوق، انصاف سبھی کے لئے ترازو کی ٹوک پر تھا ہاں اگر برتری اور تفوق تھا تو فضیلت علم اور تقویٰ کی بنیاد پر، اپنے نسل تعصب نماندانی غور، قبائلی امتیازات و خصوصیات، خاندانی فضیلت و عظمت کی اجارہ داری پر ضرب لگا کر ان کو وحدت انسانی کا تصور عطا کیا۔ فرمایا اے لوگو تمہارا رب ایک ہے تمہارے جدا مجد ایک — تم سب آدم کی اولاد ہو اور حضرت آدمؑ سے پیدا ہوئے تم میں سے معزز وہ ہے جو زیادہ متقی ہو، کسی عربی کو عجمی پر کوئی فضیلت نہیں مگر تقویٰ کی وجہ سے۔

آپ کی مجالس میں کسی گورے کو نہ تو کلمے پر اور نہ کسی عربی کو عجمی پر اور نہ کسی امیر کو غریب پر اور نہ کسی آقا کو اپنے مولیٰ پر تفوق حاصل تھا البتہ تفوق تھا تو صرف ایمان و تقویٰ کا، جو فضیلت و عظمت کے لئے مقياس شمار ہوتا تھا، آپ کی اس حکیمانہ تدبیرانہ طرز پر معاشرہ کی تربیت کا نتیجہ یہ ہوا کہ ایثار و ہمدردی ان کا اوڑھنا بچھونا بن گئی، نفسانیت کو سوں دور چلی گئی اور جاہلیت کی تمام جبلتیں فنا ہو گئیں، خلاصہ یہ کہ انسانیت اپنے پایہ تکمیل تک پہنچ گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آپ کی حیات مقدسہ کے بعد بھی عرصہ دراز تک اسی شمع کی ضوفا نیاں مدھم نہ ہو سکیں بلکہ دیئے سے دیا جلتا ہی چلا گیا۔

سیدنا صدیق اکبرؓ بیعت خلافت کے دس روز دو جاو دیں لئے ہوئے بازار شریف لے جاتے ہیں، راستہ میں حضرت عمرؓ سے ملاقات ہو جاتی ہے تو حضرت عمرؓ دریافت فرماتے ہیں کہ کہاں جا رہے ہیں جواب ملتا ہے بازار، اس پر حضرت عمرؓ کہتے ہیں، اب آپ امیر ہو گئے ہیں یہ دھند ترک فرما دیجئے، جواب ملتا ہے کہ پھر میرے اہل و عیال کہاں سے کھائیں (تاریخ اسلام نجیب آباد، ۱۲ ص ۴۴)

مسند خلافت پر جلوہ افروز ہونے سے قبل آپ محلہ کی لڑکیوں کی بکریوں کا دودھ دودھ دیا کرتے تھے خلیفہ بننے کے بعد ایک لڑکی کو فکر دامن گیر ہوا کہ اب ہماری بکریوں کا کیا ہوگا، مگر خلیفہ وقت نے جب یہ بات سنی تو فرمایا اب بھی دودھ دوا کر دوں گا، خدا کی قسم یہ خلافت مجھے مخلوق کی خدمت سے باز نہیں رکھ سکتی۔ (صدق اکبر، اکبر آبادی صاحب مکتبہ)

خلیفہ دوم کی اپنے دور خلافت میں کسی مسئلہ پر حضرت عثمان غنیؓ سے آویزش ہوگئی۔ دیکھنے والوں کا کہنا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ پھر یہ دونوں کبھی نہیں ملیں گے، لیکن جب دونوں نے مجلس درخواست کی تو دونوں اتنے مسرور تھے گویا کوئی تنازعہ ہوا ہی نہیں (تاریخ الخلفاء مترجم مکتبہ) محمد بن سیرین کا بیان ہے کہ حضرت عمرؓ کے خسر آپ کے پاس بیت المال میں سے کچھ لینے آئے تو آپ نے جھڑکی دیتے ہوئے فرمایا کہ آپ کی یہ خواہش ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے خیانت کریموالے بادشاہوں کی فہستہ میں رکھے، اس کے بعد اپنی ذاتی مال و دولت میں سے ان کو دس درہم دیدیئے (تاریخ الخلفاء مترجم مکتبہ)

جب کبھی آپ کو قرض کی ضرورت ہوتی تو منتظم بیت المال سے قرض لیتے اگر تنگی کی وجہ سے بروقت قرض ادا نہ کر سکتے تو منتظم بیت المال آپ سے سخت تقاضا کرتا اور آپ اس سے ہلت انگ لیتے اور پھر جب آپ کے پاس رقم آجاتی تو بیت المال کا قرض فوراً ادا کر دیا کرتے (تاریخ الخلفاء مترجم مکتبہ)

جنگ قادسیہ کے بعد قبائل عرب کی تنخواہیں مقرر ہوئیں تو کچھ لوگوں نے حضرت عمرؓ سے کہا آپ امیر المؤمنین ہیں اپنے آپ کو اول درجہ میں رکھیں آپ نے صاف انکار کر دیا اور فرمایا ما انا فیہ الا کا حد کم (کتاب الخروج بحوالہ اسلامی نظریہ سیاست) اس مال کے استحقاق میں میں ایک عام مسلمان کی طرح ہوں، یہاں تک کہ اپنے بیٹے عبداللہ کی تنخواہ ایک غلام زادہ اسامہ بن زید سے بھی کم مقبوض کی، اس پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے عرض کیا، جہاں تک خدمات ملی اور شرکت جہاد کا تعلق ہے میں کسی موقع پر اس سے پیچھے نہ رہا تو پھر کیا وجہ ہے کہ مجھے اسامہ کے برابر بھی نہیں رکھا گیا، تو حضرت عمرؓ نے فرمایا انہ کانہ احب الی رسول اللہ ﷺ وکان ابوہ احب الی رسول اللہ ﷺ (بحوالہ نظریہ سیاست) رسول خدا ﷺ سے زیادہ اس سے محبت کرتے تھے

برے باپ سے زیادہ اس کے باپ سے۔
 جس وقت غتان کا بادشاہ جو مسلمان ہو گیا تھا حضرت عمرؓ سے کے لئے مکہ معظمہ آیا تو اتفاق
 ایک عہد نے نادانستہ اسے دھکا دیدیا، اس پر بادشاہ نے خفا ہو کر اس کے آدیا، اس
 کی ناش پر حضرت عمرؓ نے یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ وہ بھی بادشاہ کو مارے، اس پر بادشاہ
 کہا اے امیر المؤمنین کیا یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک عامی شخص بادشاہ کو ہاتھ لگائے، خلیفہ نے
 ب دیا، اسلام کا قانون یہی ہے، اسلام میں نہ درجہ کی عزت ہے اور نہ ذات کی (تھان عرب ص ۱۲۵)

انقلاب سیاست

سرکارِ دو جہاں کی اس انقلابی تربیت نے ایسا نکل کھلایا کہ صحابہ کرامؓ میں ایسا
 جذبہ پیدا ہو گیا کہ جس سے وہ دنیا کو مسخ اور تمام باطل قوتوں کو زیر کر سکیں، مظلوم و بیکیس کی اعانت
 بن کا نفاذ اور اس کی اقامت، اسلام کی بلندی اور اشاعت پورے حوصلہ اور طاقت کے ساتھ
 کر سکیں، صحابہ کرامؓ محض ذکر و شغل ہی نہیں بنے بلکہ وہ غازی اور مجاہد بھی بنے ان کی رو میں
 انقلابی جذبات سے سرشار تھیں، ان کی رات عبادت و ریاضت میں اور دن گھوڑوں کی پیٹھ
 پر بسر ہوتے، ہاتھ میں برق رفتار تلواریں اور ہونٹوں پر تکبیر کے بلند و بانگ نعرے، قربان ہونے
 کا جذبہ اور کٹ مرنے کی تمنا ہمہ وقت دامن گیر رہتی، ان کے مجاہدانہ نعروں سے کفر دہل کر رہ جاتا
 اور یہ معلوم ہوتا کہ ان کو شہ سواری، قتل و قتال جہاں گیری اور جہاں بانی کے علاوہ کسی اور
 چیز سے دلچسپی ہے ہی نہیں، متضاد صفات اور مختلف کیفیات کا اجتماع، دھوپ اور
 چھاؤں، گرمی، سردی کا امتزاج و اختلاط۔۔۔ یہی بات رستم کے جاسوسوں نے بھی کہی تھی
 کہ اصحاب رسول اللہؐ رات کو راجب اور دن کو شہ سواری، ان کی راتیں یادِ خدا میں بسر ہوتی ہیں اور
 دن جہاد فی سبیل اللہ میں، وہ نمازی بھی ہیں غازی بھی، مجاہد بھی ہیں زاہد و عابد بھی، شب بیدار بھی
 ہیں اور شہ سواری بھی۔

آپ نے قلیل عرصہ میں انسانی فکر و عمل میں حیرت انگیز انقلاب پیدا کر دیا اور ایمانداروں کی
 ایک ایسی جماعت تیار کر دی جو ایمان و عمل اور سیرت و کردار کے اعتبار سے

نوع انسانی کے لئے بہترین نمونہ بنی جس نے اطراف عالم میں پھیل کر عظیم الشان فکری انقلاب پیدا کر دیا اس طرح اسلام عرب سے اٹھا اور کائنات انسانی کے دل و دماغ پر چھاتا چلا گیا اور اسلامی نظریہ کی بنیادوں پر ایک نئی جماعت عالم وجود میں آگئی جس میں ملاحی ظلم و سبب ہر خاندان ہر قبیلہ کے انسان شامل ہونے لگے یہاں تک کہ یہ نئے طرز کی جماعت دنیا کی عظیم الشان قوم بن گئی جو نظریہ سیاست، اقتصاد و معیشت، تمدن و ثقافت اور مخصوص فکر و عمل کے اعتبار سے اپنا بالکل جداگانہ اور مستقل بالذات وجود رکھتی ہے۔

اسلام کے قوانین عدل و انصاف اور اصول مساوات کی پابندی اس جماعت کا جزو لاینفک بنی۔ آج جو حکومتیں پارلیمانی دستور اور جمہوری نظام کے تحت چل رہی ہیں دنیا جانتی ہے کہ اس میں عوام کو کتنا بے وقوف بنایا جاتا ہے ایک پارٹی بلند و بانگ دعوؤں کے ساتھ میدان میں آتی ہے اور عوام کو اپنے سیاسی پروگرام سے آگاہ کرتی ہے مگر کون نہیں جانتا کہ ان کے دل اور زبان میں مطابقت نہیں ہو سکتی اور جو کچھ وہ لوگ کہتے ہیں اس پر خود عمل نہیں کرتے اسکی وجہ اسکے علاوہ اور کچھ نہیں کہ قول و عمل میں مطابقت پیدا کر نیوالی اگر کوئی چیز ہے تو وہ مذہب اور روحانیت ہے اور موجودہ سیاست اس دولت لازوال سے قطعاً محروم ہے۔

خاتم النبیین کی بعثت سے قبل دنیا ملکیت کے سلاسل میں قید و بند کی مصیبتیں برداشت کر رہی تھی زمین کا کوئی خطہ ایسا نہیں تھا جو اس لعنت میں مبتلا نہ ہو اور اس ساری کائنات میں کوئی تنفس بھی جمہوریت کے نام سے۔ آشنائے تھا مگر ظہور اسلام کے ساتھ ہی اس کی سب سے پہلی ضرب ملکیت کے باطل نظام پر پڑی اور کلمہ توحید کی ایک ہی گونج نے مشرق و مغرب میں شہنشاہیت کی گرنت ڈھیلی کر دی اور چند دنوں میں خالص اسلامی سیاست کی بنیادوں پر ایک معیاری حکومت قائم ہو گئی، آنحضورؐ نے اس قلیل مدت میں اپنے صحابہ کو جہاں دانی اور جہاں رانی کے ایسے اصول سکھائے کہ جن پر قصر سیاست کی تعمیر صحابہ کرام بالخصوص خلفائے راشدین کے لئے آسان سے آسان تر ہوتی گئی، اس پر طرہ یہ کہ ان کی بیدار مغزی سیاسی بصیرت، تفکر و تدبیر معائنہ فہمی، قوت ارادی، عزم مصمم جیسے اوصاف حمیدہ نے مزید چار پانچ لگا دیئے، ہر فوج کشی کرتے فتوحات ان کی قدم بوسی کیلئے

چشم بہاہ رہیں۔

آپ کی وفات کے بعد فوراً ارتداد و بغاوت کا سلسلہ جس تیزی سے اٹھا، صحابہ کی کیا بساط تھی؟ کہ مدینہ میں محصور ہو کر اس کا مقابلہ کر سکیں اکابر صحابہ یہاں تک کہ حضرت عمرؓ کی جبین استقلال پر اضطراب و تشویش کی شکن پیدا ہو گئی تھی چنانچہ حضرت عمرؓ نے جیش اسامہ کی عدم روانگی کا مشورہ دیا اور مانعین زکوٰۃ سے جہاد و قتال نہ کئے جانے کا بھی مشورہ دیا مگر قربان جائیے اس خلیفہ رسولؐ پر کہ جس نے اس ہمت و استقلال، عزم و جوانمردی، اعلیٰ حوصلگی کا مظاہرہ کیا وہ تاریخ عزم و استقلال میں ایک سنہرا باب ہے، سیاسی تدبیر کا یہ عالم کہ ایک طرف اصرار پیہم کہ لشکر اسامہ کے روانگی مؤخر کر دی جائے مگر اپنے سیاسی نظریہ کو شد و مد سے قائم رکھ کر اس لشکر کی روانگی کو ایک سیاسی حربہ کے طور پر استعمال کیا گیا اور جیش اسامہ روانہ کر دیا گیا (صدیق اکبرؓ مولانا اکبر آبادی) الغرض جیش اسامہ بھی جاتا ہے اور مانعین زکوٰۃ سے جنگ بھی ہوتی ہے اور پھر باغی و مرتدین کی سرکوبی بھی کی جاتی ہے جس کا نتیجہ یہ سامنے آتا ہے کہ ارتداد کے وہ تیز و تار یک بادل چھٹ جاتے ہیں اور پورا عرب ایک ہی جھنڈے تلے جمع ہو جاتا ہے۔

حضرت عمرؓ اپنی خداداد سیاسی سوجھ بوجھ کے پیش نظر صرف مدینہ کے ہی حاکم نہیں تھے بلکہ پورے عرب کے حاکم بن گئے آپ کی حکومت مصر و شام عراق و ایران تک پھیل گئی، جس وقت آپؓ شہید ہوئے تو ایران کی عظیم شہنشاہیت کا تھوڑا سا حصہ سزنگوں ہونے سے رہ گیا تھا اسے بھی لائق اور راشد جانشین حضرت عثمان غنیؓ نے اسلامی اقتدار کے تحت کر دیا، حضرت عمر فاروقؓ نے اس وسیع و عریض اور لامحدود حکومت کو اس حد درجہ سیاسی بصیرت اور عدل گستری اور حسن تدبیر سے چلایا کہ آپ کے پورے دور میں آپ سے کوئی ایسا کام رونما نہیں ہوا جس پر آپ کی گرفت کی جاسکتی ہو پورے دور خلافت میں پوری طرح آپ کی اطاعت و فرمانبرداری ہوتی رہی اور لوگ اپنے امیر کے آگے سر تسلیم خم کرتے رہے، حضرت عمرؓ کی اس یاقوت و قابلیت کی نظیر نہ صرف تاریخ اسلام بلکہ تاریخ عالم میں ملنی مشکل ہے۔

مذکورہ بالا چند مثالیں ہمارے سامنے بطور نمونہ موجود ہیں، اس سے ہم صحیح اندازہ لگا سکتے ہیں کہ اسلام کی صداقت و حقانیت میں کوئی ذرہ برابر کی گنجائش نہیں ہے ورنہ اتنے قلیل عرصہ میں

کوئی دنیا کی طاقت اس مختصر سی جماعت کو متحد و منظم کر کے کلّہ توحید کے پرچم تلے اکٹھا نہیں کر سکتی تھی، مزید برآں لوگوں کا فوج در فوج حلقہ بگوشش اسلام ہونا اس کی حقانیت کا بین اور واضح ثبوت ہے، ظاہری اور باطنی تغیرات آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوشش و سعی کے ثمرات تھے جس کے لئے حق تعالیٰ نے اپنے دین کی اشاعت کے لئے اس روئے زمین پر انقلابی صلاحیت کے ساتھ مبعوث فرمایا تھا۔

بیان ملکیت متعلقہ ماہنامہ دارالعلوم دیوبند رجسٹریشن ایکٹ فارم نمبر ۷۷ رول نمبر ۷

نام _____ دارالعلوم

وقفہ اشاعت _____ ماہانہ

پرنٹر پبلشر _____ مولانا مرغوب الرحمن صاحب

قومیت _____ ہندوستانی

پتہ _____ دارالعلوم دیوبند

ایڈیٹر _____ مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قومیت _____ ہندوستانی

پتہ _____ دارالعلوم دیوبند

مالک _____ دارالعلوم دیوبند

میں تصدیق کرتا ہوں کہ مذکورہ بالا تفصیلات میرے علم و اطلاع کے مطابق درست ہیں

مرغوب الرحمن



یوپی کے ضلع فیض آباد کے ایک چھوٹے سے قریہ جگن پور میں تین سو سال پہلے راجپوت خاندان کے ایک شخص رائے بسائے سنگھ کو اللہ تعالیٰ نے اسلام کی دولت سے مشرف فرمایا اس شخص نے اپنا اسلامی نام بھیکن خاں رکھا، اسی کی نسل میں ایک ایسا صالح فرزند پیدا ہوا جس نے انتہائی غربت اور پریشانیوں کے باوجود تحصیل علم کیا، دیوبند سے فراغت حاصل کی اور فن قرأت و تجوید میں کمال پیدا کیا، ابتدا میں اپنے وطن جگن پور میں گھر کے چوڑے پر بیٹھ کر قریہ کے بچوں کو برسوں قرآن پاک کی تعلیم دی، پھر برما کا سفر مقدر ہوا، وہاں کے قیام کے دوران علوم دینیہ کی ترویج کی، بدعات کے خلاف ہزاروں فتاوے مرتب کر کے شائع کئے، کئی کتابیں لکھیں یہ مرد درویش حضرت شیخ الہند سے بیعت تھا، اور مسلک دیوبند کا عاشق، ورع و تقویٰ میں منفرد، اخلاص و ولایت کا پتلا، خوش اوقات، اتباع سنت میں بے مثال،

اسی مرد خدا کے گھر ایک بچہ پیدا ہوا جو اس کا اکلوتا بیٹا تھا، جس کو خود اس نے پالا، پڑھایا اور تربیت کی، تربیت کا اس پر کچھ ایسا رنگ چڑھا کہ وہ اپنے والد کا نمونہ بن گیا، بچپن ہی میں شفیق ماں کے سایہ سے محروم ہو گیا، ابھی بالغ بھی نہیں ہوا تھا کہ مربی باپ بھی رخصت ہو گیا جو اس کے لئے سب کچھ تھا، اس بے سروسامانی کے عالم میں کچھ دکھلائی نہیں دیتا تھا کہ کیا کرے کہاں جائے کسی کی ترغیب پر تحصیل علم کے لئے سفر کیا، چند سال اس طرح گزرے کہ دوستوں اور اپنوں نے اس غربت کے مارے اور پرانی وضع قطع کے طالب علم کو اتنا ستا کر اس دور کے حالات سن کر کلبجہ منہ کو آتا ہے، طلبہ مدارس کی مردم آزاری پر قلع ہوتا تھا، بالآخر کسی طرح دیوبند پہنچنے میں کامیابی ہوئی اور وہاں تعلیم مکمل کی، باپ کی وراثت فن قرأت تھی لہذا اس میں جان توڑ کر محنت کی، مرحوم قاری

حفظ الرحمن صاحب سے حفص کے علاوہ سب سے بھی تکمیل کی مگر اس فن کی پیاس باقی تھی، دیوبند سے لکھنؤ آیا، یہاں مدرسہ فرقانیہ جو اس وقت ملک میں فن قرأت کا مشہور مدرسہ تھا، وہاں ماہر اساتذہ کرام سے سب سے مشہور کی اہم کتابیں پڑھیں، پورے قرآن کا اجرا کیا اور طویل مدت اس کی تحصیل میں خرچ کی، اور بعد میں اسی ادارے ہی میں مجتہد کی حیثیت سے خدمت شروع کی، دس سال تک اس ادارے میں خدمت انجام دی۔

ادھر گجرات میں فلاح دارین ترکیسر کے مہتمم حضرت مولانا عبداللہ صاحب کو اپنے ادارے میں قرأت سب سے کیلئے ایک ماہر استاذ کی ضرورت تھی، موصوف اس کے لئے ملک گیر دورہ کر رہے تھے اسی سلسلہ میں فرقانیہ جانا ہوا، دیکھا تو ایک قدیم وضع کا کرتا پہنے دوپٹی ٹوپی لگائے مغلی پاجامے میں بلوس ایک نوجوان دنیا سے بے رغبت کم گو ایک چھوٹے سے حجرے کی چٹائی پر بیٹھا ہوا فن کی باریکیوں سے طلبہ کو آگاہ کر رہا ہے، گجرات شریف لانے کو کہا گیا تو فرمایا اگر آپ کے یہاں اس فن سے طلبہ دلچسپی لیں تو خدمت سے انکار نہیں، بہر حال ترکیسر کا آب و ہوا نہ لکھنؤ سے اٹھا لایا، ترکیسر آکر موصوف کے جوہر کھلے، پوری قوت کے ساتھ اس فن کو طلبہ میں مقبول بنانے کی کوشش کی، سب سے اسباق جاری کئے، رائیہ، درہ، تیسیر کے اسباق بھی بعض طلبہ کو پڑھاتے، قرآن کی ایک بڑی تعداد پیدا فرمائی جو بالفعل تدریس کی اہلیت رکھتی تھی، ان میں سے بعض فی الحال بعض بڑے مدارس میں اس فن کے کامیاب اساتذہ ہیں۔

(اسباق کی خصوصیات سے)۔ مرحوم کا طریقہ یہ تھا کہ وہ طالبین و صادقیں اور متواضع طلبہ ہی کو پڑھانے کے قائل تھے، ان کو اپنے فن سے اتنی محبت تھی کہ وہ ہر ایک کو آسانی سے یہ فن دینے کے قائل نہ تھے، وہ فرماتے تھے کہ یہ شریف علم شریف طلبہ ہی کو دیا جائے، اگر کوئی طالب صادق نظر آتا تو پھر خارج میں پڑھانے کے لئے تیار ہو جاتے، اور اس سے بے حد تعلق رکھتے، اور اس کی عزت کرتے، اس کی مالی مدد کرتے، وہ پرانی وضع کے آدمی تھے، شاگرد جب تک استاذ سے ایسا تعلق نہ رکھے جو ایک اطاعت شعار بیٹے کو باپ سے ہوتا ہے تب تک اس کو طالب علم ہی نہیں سمجھتے تھے، ان کا ماننا تھا کہ استاذ سے محبت ہی فیض کا ذریعہ ہوتی ہے، ان کو خود بھی اپنے اساتذہ کے ساتھ بے پناہ محبت تھی، نام آتے ہی رونا شروع کر دیتے، اودان

کے کمالات ذکر فرماتے، دوسری بات یہ تھی کہ وہ پورے قرآن مجید کا اجراء کرانے کے عادی تھے تکمیل کے بعد ہی سند دینے کے قائل تھے چنانچہ اس پر انہوں نے شدت سے عمل کیا۔ ان کے یہاں ریاء نمود، جلسے جلوس اور اسٹیج پر قرارت سے مکمل اجتناب تھا، اس کو پسند نہیں کرتے تھے، البتہ قرآن پاک کا اجراء مکمل ہو جانے پر بے حد خوش ہوتے اس موقع پر دعا کا اہتمام کرتے سب کو اجتماعی دعا، میں شریک کرتے اور اس مجلس میں حضورؐ کی نعت پڑھوانے کے شوقین تھے۔ مٹھائی سے بے حد رغبت تھی جب کہ وہ ان کے مرض میں شدید مضر تھی۔

حضورؐ کی محبت مرحوم کے ریشہ ریشہ میں سمائی ہوئی تھی، سرکارِ کائنات سننے ہی ناز و قطار رونے لگتے، اگر نام آئے اور کوئی درود نہ پڑھے تو آگ بگولہ ہو جاتے۔

مرحوم نے بڑی مفید کتابیں محض سب سے ادر عشرہ کے طلبہ کرام کے لئے تصنیف فرمائیں اور آخری تصنیف ”شانِ مصطفیٰ“ دو جلدوں میں تقریباً ایک ہزار صفحات پر مشتمل بیماری کے ایام میں رات رات بھر جاگ کر تحریر کی جس کی ہر سطر عشقِ مصطفیٰ میں ڈوبے ہوئے دل کی عکاسی کرتی ہے۔

مرحوم انتہائی گوشہ نشین، کم آمیز اور تنہائی کے خواہ تھے، پوری زندگی تجرد میں گزاری، اس معاملہ میں وہ اپنے کو معذور سمجھتے تھے، شاید رات جو انہوں نے خدا کی عبادت کے لئے وقف کر رکھی تھی اس میں ددنی گوارا نہیں تھی۔

مرحوم نے بہت کم عمری میں انتقال فرمایا، شکر کے ہلکے مرض نے بہت جلد ان کو ڈھال کر دیا تھا، علاج کرانے میں کوئی گمراہی، چھوڑی، البتہ پرہیز کے قائل نہیں تھے، گزشتہ سال سے فلاح دارین سے گھر تشریف لے گئے وہیں صاحبِ فراش رہے ۱۶ نومبر بروز جمعہ وقت موعود آپہونچا اور جانِ جانِ آفریں کے سپرد کردی انا للہ وانا الیہ راجعون۔

درسہ میں اطلاع آتے ہی صفِ ماتم بچھ گئی، ہر شخص اشکبار ہو گیا، ایصالِ ثواب و دعائے مغفرت، کی مجلس ہوئی، تعزیتی جو پڑھی گئی، مسلم عوام سے اس مردِ خدا کے لئے دعا و مغفرت کی درخواست ہے۔

فہرست

ردیف	تعداد	مجلدات	صفحہ
۱	۱	حرف آغاز	۳
۲	۱	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	۴
۳	۱	مقدمہ کتاب الآثار	۱۵
۴	۱	ظلمت کدہ ہند میں نشاط اسلامی کا طبعیوار	۳۰
۵	۱	قرآن کی تسہیل و تحسین کے مراحل	۴۱
۶	۱	دارالعلوم دیوبند کی اردو صحافت و خدمات	۴۲

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریدار سنی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی، پی میں صرفہ زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب، مہتمم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس اختر سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے، ورنہ



۱۸۵۷ء ہندوستان کی تاریخ میں ایک سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے مغلیہ سلطنت جو اپنے تمام امتیازات و شخصیات کے باوجود ہندوستان کی سیاسی وحدت کی ضامن تھی یہاں پہنچ کر دم توڑ دیتی ہے، اور اس کے لمبے پر ایک جدید حکومت کا قعر عمارت تعمیر ہوتا ہے، اس انقلاب کو چشمِ نظر نہیں نے اگرچہ ایک سیاسی کھیل سمجھا جسے سیاست و اقتدار کے بازی گر زندگی کی فیملی میں کھیلتے رہتے ہیں۔

بازیچہ اطفال ہے دنیا مرے آگے
ہوتا ہے نیا روز تماشا مرے آگے

لیکن ارباب بصیرت اور اور سیاسی عروج و زوال کے عوامل و محرکات پر نگاہ رکھنے والے واضح طور پر سمجھ رہے تھے اور کھلی آنکھوں دیکھ رہے تھے کہ یہ محض سیاسی بازی گری اور اقتدار کا تبادلہ نہیں ہے بلکہ اس کے عوامل نہایت دور رس اور ہمہ گیر ہیں، یہ انقلاب زندگی کے پورے محور کو بدل کر رکھ دے گا، اس کی طوفانی موجیں معیشت و معاشرت تہذیب و تمدن افکار و نظریات اور احاطہ و اخلاق کی پرانی قدروں کو لیا میٹ کر دیں گی سیاسی انقلاب کی اس ہمہ جہت شکست و ریخت کو قرآن حکیم نے اپنے مطلع اور معجزانہ اسلوب میں مکہ سہا بلقیس کی زبانی یوں واضح کیا ہے

قَالَتِ ابْنُ الْمَكُونِ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعِزَّةَ أَهْلِهَا أَذِلَّةً .

وہ بولی بادشاہ جب کسی شہر میں داخل ہوتے ہیں تو اسے خراب کر دیتے ہیں اور بنادیتے ہیں اس کے سرداروں کو ذلیل۔ — اب مسلمان ارباب فکر و علم کے سامنے دو راستے تھے یا تو وہ حالات کے

سامنے سرنگوں ہو کر اس سے سمجھوتہ کر لیتے، اور اطمینان و سکون سے اسی ڈگر پر چل پڑتے جس پر اس وقت کے حالات انہیں لے جا رہے تھے۔ چنانچہ ایک مصلحت پسند مفکر قوم کو اسی بات کی تلقین کرتا ہے۔

سدا ایک ہی رخ نہیں نا و چلتی

چلو تم ادھر کو ہوا ہو جدھر کی

اور یا تو۔ زائد باتوں کا زائد بازو ستیزہ کے جرات مندانہ فلسفہ پر عمل کرتے ہوئے حالات کو بدلنے کے لئے اس سے برسرِ پیکار ہو جائے

تاریخ شاہد ہے کہ ہمارے اسلاف نے اسی دوسرے راستے کا انتخاب کیا، حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی قدس سرہ کا فتویٰ دارالحرث حالات سے نبرد آزما کی کا ایک کھلا ہوا اعلان تھا، "دارالحرث" تو دیکھنے میں ایک چھوٹا سا فقرہ ہے، لیکن جو لوگ اس کی اصطلاحی حقیقت اور ہندوستان کی دینی، علمی اور سیاسی بساط پر خاندان دلی الہی کے اثرات سے واقفیت رکھتے ہیں وہ اس کی اہمیت اور وسعت کو خوب سمجھتے ہیں، حضرت سید احمد شہید بریلوی قدس سرہ کی تحریک کی بنیاد درحقیقت حضرت شاہ عبدالعزیز کا یہی فتویٰ تھا، سید الطائفہ حضرت حاجی امجد الدین شاہ ہاجر مکی اور ان کے دونوں اصحاب حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی اور قطب ارشاد حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس سرہ کو اسی فتویٰ نے مجبور کیا تھا کہ وہ تلوار لے کر شاملی کے میدان میں نکل پڑیں یہی وہ فتویٰ ہے جس کے مقتضیات کو بروئے کار لانے کے لئے دیوبند میں ایک مرکز قائم کیا گیا جسے آج دنیا دارالعلوم دیوبند کے نام سے جانتی پہچانتی ہے۔ یہی فتویٰ ہے جو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمود حسن قدس سرہ کو آمادہ کرتا ہے کہ وہ ریشمی رومال کی تحریک مرتب فرمائیں اور اسے موثر بنانے کے لئے ضعف پیری اور کثرت امراض کے باوجود طویل طویل اسفار کی مشقتیں برداشت کریں اور پھر اٹلاں اسیری کی زندگی گزاریں، یہی وہ فتویٰ ہے جو حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ کو بے چین کرتا ہے کہ وہ مدیسہ و خانقاہ کے گوشہٴ عافیت سے نکل کر خاندان سیاست کی بادیہ پیمانی کریں اور قید و بند و غیرو کی دل فگار مصائب و آلام سے ہنستے ہوئے گزر جائیں۔

مقام فیض کوئی ماہ میں چھا ہی نہیں

جو کوئے یار سے نکلے تو سوئے دار چلے

برٹش حکومت جو ملک عزیز پر تسلط قائم کر لینے کے بعد یہ خواب دیکھنے لگی تھی کہ یہاں کے باشندوں کے مذہب و مسلک کو تبدیل کر کے سب کو اپنے مزاج و مذاق کے مطابق بنائے، چنانچہ لارڈ میکالے نے ۱۸۳۵ء کو تعلیمی کمیٹی کی صدارت کرتے ہوئے جو رپورٹ پیش کی تھی اس پر وہ صاف طور پر لکھتا ہے،

"ہمیں ایک ایسی جماعت چاہئے جو ہم میں اور ہماری کروڑوں رعایا کے درمیان مترجم ہو اور یہ ایسی جماعت ہونی چاہئے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر

مذاق اور رائے الفاظ اور سمجھ (فکر) کے اعتبار سے انگریز ہو۔ (علاقہ حق ج ۱ ص ۳۹)

زانہ گواہ ہے کہ حضرات اکابر رحمہم اللہ نے اپنی پامردی، استقامت، جوش عمل اور جہد مسلسل سے صرف یہ کہ اس ظالم حکومت کے خواب کو شرمندہ تعبیر نہیں ہونے دیا بلکہ ایک دن وہ بھی آیا کہ اپنی تمام تر قوت و شوکت کے باوجود اس جابر و حکمران کو بے نیل و رام یہاں سے جانا پڑ گیا، اور اس طرح سے ایسے عظیم فتنہ سے جس میں ملت اسلامیہ گھر گئی تھی اور قوی خطرہ پیدا ہو گیا تھا کہ اس سیلاب بلا خیز میں وہ اپنے امتیازات و تشخصات کو محفوظ نہ رکھ سکے گی نہایت مٹی (شکراً للہ، سعیدہم و جزاہم عنی وعن سائر المسلمین جزا فحسناً)

آج کل حالات بتا رہے ہیں کہ اسلام مخالف طاقتیں ایک بار پھر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف محاذ آرائی کے درپے ہیں۔ آگ ہے اولاد ابراہیم ہے نمرود ہے
سی کسی کو پھر کسی کا امتحاں مقصود ہے

اسلام دشمن طاقتوں کو ملک عزیز میں مسلمانوں کا وجود کانٹے کی طرح کھٹک رہا ہے اور اس کانٹے کو دور کرنے کیلئے وہ پوری قوت سے میدان میں آگئی ہیں، مسلمانوں کو اقتصادی، سیاسی، علمی، اور دینی اعتبار سے بے جان کر کے انھیں مضمحل کرنے کی فکر میں ہیں اسی لئے مسلمانوں کے اقتصادی مراکز کو تاک تاک کر نشانہ بنایا جا رہا ہے اور دیکھتے دیکھتے لاکھوں اور کروڑوں کی املاک کو خاکستر کے ڈھیر میں بدل دیا جاتا ہے، اور یہ عمل ایسے مرتب اور منظم طریقے پر انجام دیا جاتا ہے کہ ایک جگہ کے مسلمان ابھی سنبھلنے نہیں پاتے کہ دوسری جگہ خاک و خون کا کھیل شروع ہو جاتا، کرنیل گنج، بجنور، شالی، علی گڑھ، جہانگیر پور، کانپور، بھے پور، دہلی، حیدرآباد، احمدآباد اور گجرات کے متعدد قصبات اور شہروں میں ابھی ڈیڑھ ماہ پہلے جو کچھ ہوا ہے وہ کھلا ہوا ثبوت ہے کہ یہ سب ایک مرتب اسکیم اور طے شدہ منصوبے کے تحت ہو رہا ہے

اسی کے ساتھ اب تو مسلمانوں کی مشہور اور قدیم مساجد پر بھی نگاہیں اٹھنے لگی ہیں، اور باقاعدہ تنظیم کے تحت یہ کوشش کی جا رہی ہے کہ ان مسجدوں کی قدیم اور تاریخی، دینی و مذہبی حیثیت کو ختم کر کے انہیں اپنے قبضہ میں لے لیا جائے، مسلم اوقاف کا جو حشر ہو رہا ہے وہ بھی کوئی ڈھکی چھپی بات نہیں ہے، مسلم پرسنل لاؤ خطرے کی زد سے محفوظ نہیں ہے، تعلیمی اور سیاسی اداروں سے مسلمانوں کو جس طرح بے دخل رکھا جا رہا ہے وہ سب پر عیاں ہے، سبک دوشیزان امر ہے کہ حکومت جس کے اولین فرائض میں ملک کے باشندوں کے جان و مال کی حفاظت ہے وہ خود بلاد اسطریا یا بالواسطہ ان مسلم کش سرگرمیوں میں شریک ہے۔ یہ تمام کارروائیاں ایک عظیم طوفان کا پتہ دے رہی ہیں۔

نہ سمجھو گے تو مٹ جاؤ گے اے ہندوستان والو

تمہارا تذکرہ تک بھی نہ ہو گا داستانوں میں

ان حالات میں ہمارے سامنے بھی دو ہی راستے ہیں ایک یہ کہ ہم حالات کے سامنے سر تسلیم خم کریں اور ہوائے زمانہ جس سمت لے جانا چاہتی ہے بغیر کسی مزاحمت کے ہم اسی رخ پر چل پڑیں، دوسرا راستہ ہے کہ اپنے دین، اپنے تہذیب و تمدن اور اپنی جان و مال کی حفاظت اور بقا کے لئے اپنے اکابر و اسلاف کے اسوہ کے مطابق استقامت و پامردی اور ہمت جرات کے ساتھ ہر مخالف قوت کا مقابلہ کریں، بطور خاص حضرات علما کرام کو فیصلہ کرنا ہے کہ وہ ملت کی کشتی کو کس سمت لے جائیں گے کیونکہ خود ریلی و خود پسندی کی عمومی فضا کے باوجود آج بھی بڑی حد تک ملت کی زمام قیادت علماء ہی کے ہاتھ میں ہے اور انہیں کے سامنے اپنے اکابر کے جہد و عمل کی مکمل تاریخ بھی ہے اس لئے شدید ضرورت ہے کہ وہ سر جوڑ کر بیٹھیں اور وقت کے چیلنج کو قبول کرتے ہوئے اشار و قربانی اور استقامت و پامردی کی تاریخ کو پھر سے زندہ کریں، یہی اسلاف کا راستہ ہے اور یہی اور صرف یہی حیات و نجات کا راستہ ہے۔

یہ مصرع کاشش نقش بردار دیوار ہو جائے

جسے جینا ہو مرنے کے لئے تیار ہو جائے



قسط ششم ۱۰ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سورہ بقرہ کے

رہنما اشارات



أَمْ تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلَ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعِ
الْكَفْرَ بِالإِيمَانِ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝ (۱۸) وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُّوْكُمْ
مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا يَحْشَدُونَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ
فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ (۱۹)
وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ ۚ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ يَجِدُوهُ
عِنْدَ اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝ (۲۰) وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا
مَنْ كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ ۚ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنْتُمْ
صَادِقِينَ ۝ (۲۱) بَلَىٰ ۚ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ
وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ (۲۲) وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَىٰ عَلَىٰ
شَيْءٍ ۚ وَقَالَتِ النَّصَارَىٰ لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَىٰ شَيْءٍ ۚ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ
كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ مِثْلَ قَوْلِهِمْ ۚ فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۝ (۲۳) وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسْجِدَ
اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ وَسَعَىٰ فِي خَرَابِهَا ۚ أُولَٰئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ
يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ ۚ لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ
عَظِيمٌ ۝ (۲۴) وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ۚ فَآيُنَمَا تُولُوا فَتَلَوُا ۚ وَلِلَّهِ اللَّهُ ۚ إِنَّ
اللَّهَ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ۝ (۲۵) وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ۚ سُبْحَنَهُ ۚ بَلْ لَكُمْ فِي السَّمَوَاتِ

وَالْأَرْضِ، كُلُّ لَهَا قَائِمُونَ ﴿١١٧﴾ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، وَإِذَا أَقَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿١١٨﴾ وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةً كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَاءُ بِهَيْتَ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٩﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْئَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١٢٠﴾ وَلَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَىٰ حَتَّىٰ تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَىٰ وَلَئِنَّ آتِيتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ لَا مَالَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢١﴾ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْكُتُبَ يَتْلُونَهَا حَقَّ تِلَاوَتِهِ أُولَٰئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴿١٢٢﴾ يٰبَنِي إِسْرَءِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَلِيَّ فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿١٢٣﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿١٢٤﴾

ترجمہ

کیا تم مسلمان بھی چاہتے ہو کہ سوال کرو اپنے رسول سے جیسے سوال ہو چکے ہیں موسیٰ سے اس سے پہلے، اور جو کوئی کفر ليوے بدلے ایمان کے تو وہ بہکا سیدھی راہ سے ^(۱۲۴) دل چاہتا ہے بہت سے اہل کتاب کا کہ کسی طرح تم کو پھر کر مسلمان ہوئے پیچھے کا فر بنا دیں بسبب اپنے دلی حسد کے بعد اس کے کہ ظاہر ہو چکا ان پر حق، سو تم درگزر کرو اور خیال میں نہ لاؤ، جب تک بھیجے اللہ اپنا حکم بیشک اللہ ہر چیز پر قادر ہے ﴿۱۱۹﴾ اور قائم رکھو نماز اور دیتے رہو زکوٰۃ، اور جو کچھ آگے بھیج دو گے اپنے واسطے بھلائی پاؤ گے اس کو اللہ کے پاس، بے شک اللہ جو کچھ تم کرتے ہو سب دیکھتا ہے ﴿۱۲۰﴾ اور کہتے ہیں کہ ہرگز جلائیے جنت میں مگر جو ہوں گے یہودی یا نصرانی، یہ آرزوئیں باندھ لی ہیں انھوں نے، کہہ دے لے آؤ سند اپنی اگر تم سچے ہو ﴿۱۲۱﴾ کیوں نہیں جس نے تابع کر دیا منہ اپنا اللہ کے اور وہ نیک کام کرنے والا ہے، تو اسی کے لئے ہے ثواب اس کا اپنے رب کے پاس اور نہ ڈر ہے ان پر اور نہ وہ غمگین ہوں گے ﴿۱۲۲﴾ اور یہود تو کہتے ہیں کہ نصرانی نہیں کسی راہ پر اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ یہود نہیں کسی راہ پر، باوجودیکہ وہ سب پڑھتے ہیں کتاب، اسی طرح کہا ان لوگوں نے جو جاہل ہیں ان ہی کی سی بات، اب اللہ حکم

رے گا ان میں قیامت کے دن جس بات میں جھگڑتے تھے ۱۱۳ اور اس سے بڑا ظالم کون جس نے منع کیا اللہ کی مسجدوں میں کر لیا جاوے وہاں نام اس کا اور کوشش کی ان کے اجاڑنے میں، البسوں کو لائق نہیں کہ داخل ہوں ان میں مگر ڈرتے ہوئے، ان کے لئے دنیا میں ذلت ہے اور آخرت میں بڑا عذاب ہے ۱۱۴ اور اللہ ہی کا ہے مشرق اور مغرب، سو جس طرف تم منہ کرو وہاں ہی متوجہ ہے اللہ بے شک اللہ بے انتہا بخشش کرنے والا، سب کچھ جاننے والا ہے، ۱۱۵ اور کہتے ہیں کہ اللہ رکھتا ہے اولاد، وہ تو سب باتوں سے پاک ہے بلکہ اسی کا ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں، سب اسی کے تابع ہیں ۱۱۶ نیا پیدا کرنے والا ہے آسمان اور زمین کا، اور جب حکم کرتا ہے کسی کام کو تو یہی فرماتا ہے اس کو کہ ہو جا پس وہ ہو جاتا ہے ۱۱۷ اور کہتے ہیں وہ لوگ جو کچھ نہیں جانتے، کیوں نہیں بات کرتا ہم سے اللہ یا کیوں نہیں آتی ہمارے پاس کوئی آیت اس طرح کہہ چکے ہیں وہ لوگ جو ان سے پہلے تھے انہی کی سی بات، ایک سے میں دل ان کے بیشک ہم نے بیان کر دیں نشانیاں ان لوگوں کے واسطے جو یقین کرتے ہیں ۱۱۸ بے شک ہم نے تمہکو بھیجا ہے سجادین و مکرخو شجری دینے والا اور ڈرانے والا اور تمہ سے پوچھ نہیں روزخ میں رہنے والوں کی، ۱۱۹ اور ہرگز راضی نہ ہوں گے تمہ سے یہود اور نصاریٰ، جب تک تو تابع نہ ہو ان کے دین کا تو کہہ دے جو راہ اللہ بتلائے یہ راہ سیدھی ہے اور اگر بالفرض تو تابداری کرے ان کی خواہشوں کی بعد اس علم کے جو تمہ کو پہنچا تو تیرا کوئی نہیں اللہ کے ہاتھ سے حمایت کرنے والا اور نہ مددگار ۱۲۰ وہ لوگ جن کو دی ہم نے کتاب وہ اس کو پڑھتے ہیں جو حق ہے اسکے پڑھنے کا وہی اس پر یقین لاتے ہیں، اور جو کوئی منکر ہو گا اس سے تو وہی لوگ نقصان پانے والے ہیں، ۱۲۱ اے بنی اسرائیل یاد کرو احسان ہمارے جو ہم نے تم پر کئے اور اس کو کہ ہم نے تم کو بڑائی دی اہل عالم پر ۱۲۲ اور ڈرو اس دن سے کہ نہ کام آوے کوئی شخص کسی کی طرف سے ذرا بھی اور نہ قبول کیا جائیگا اس کی طرف سے بدلہ اور نہ کام آوے اس کو سفارش اور نہ ان کو مدد پہنچے ۱۲۳

مَقَّذٌ مِّنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ

أَمْ تُبَيِّدُونَ كُنُوزَكُمْ

(۱۰۸)

(اعتراض)۔ بعض یہودیوں نے شرارتاً یہ سوال کیا کہ اگر آپ اللہ کے رسول ہیں تو جس طرح

موسى علیہ السلام پر مکمل تورات یک بارگی نازل ہوئی تھی اسی طرح آپ قرآن مجید مجموعی طور پر کیوں ہمیں پیش کرتے؟ جواب میں فرمایا گیا کہ تم اپنے رسولی وقت سے اسی طرح کا سوال کر رہے ہو جس طرح تمہارے اسلاف نے حضرت موسیٰ سے کیا تھا کہ ”ارنا اللہ جہراً“ خلاصہ جواب یہ ہے کہ ایسے سوالات جن سے رسول پر محض اعتراض کرنا اور مصالح الہیہ میں مزاحمت کرنا مقصود ہو سائل کو سیدھے راستے سے ہٹا کر کافر بنارہتے ہیں، فکر و دانش کا تقاضا ہے کہ اس قسم کے سوالات سے احتراز کیا جائے۔

وَدَكْثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ۝
(۱۰۹) ————— (۱۱۰)

مؤمنین کو ایک ضروری ہدایت :-

یہودیوں پر سچائی ظاہر ہو جانے کے باوجود انراہِ حسدہ قرآن اور صاحب قرآن پر طرح طرح کے بیجا اعتراضات و شبہات پیش کرتے رہتے تھے جس کا واحد مقصد یہ تھا کہ مؤمنین کے دلوں میں شکوک پیدا کر کے انہیں دین اسلام سے برگشتہ کر دیں، اپنے اس اضلالی عمل کو مؤثر بنانے کے لئے ان اعتراضات کے علاوہ دیگر حربے بھی استعمال کرتے رہتے تھے، جس پر مسلمانوں کو غصہ آنا ایک فطری امر تھا اور عین ممکن تھا کہ مسلمان ان سے دست درگریاں ہو جائیں، اس لئے ان آیتوں میں مسلمانوں کو ہدایت دی گئی ہے کہ ان کی ابن مذہبی حرکتوں پر اللہ تعالیٰ کے فیصلہ انتقام کے ظاہر ہونے تک عفو و درگزر سے کام لو اور اپنی روحانی و اخلاقی نشوونما و ترقی کے لئے صلوة و زکوٰۃ کے نظام کو قائم رکھو کیونکہ جس جماعت میں قلبی، بدنی اور مالی عبادت کی سرگرمی موجود ہو اسے کوئی دین حق سے برگشتہ نہیں کر سکتا، اور نہ اس کی اجتماعی قوت میں اضمحلال اور کمزوری آ سکتی ہے۔

وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا ۖ وَإِذَا قُلُوبُهُمْ مُّوْطِنَةٌ وَهُمْ عَلَىٰ كُفْرٍ ۚ
(۱۱۱) ————— (۱۱۲)

ایک غیر معقول دعویٰ اور اس کی تردید :-

یہود اور ان کی سنسنی خیزی مسلمانوں کو دھوکہ دینے اور دین حق سے برگشتہ کرنے کیلئے

یہ بھی کہا کرتے تھے کہ تم نے جنت کی خواہش میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کو قبول کیا ہے حالانکہ جنت میں تو صرف یہودی (اور بقول نصاریٰ صرف نصاریٰ) جائیں گے۔ ذیل کی آیتوں میں ان کے اس دعویٰ باطل کی مختلف انداز سے تردید کی گئی ہے جس کی تفصیل یہ ہے۔

(الف) ان کا یہ خیال غامض صرف دل بہلانے کی باتیں ہیں جس کی کوئی حقیقت نہیں۔

(ب) اگر تم اپنے زعم میں سچے ہو تو ثابت کرو تمہارے دعویٰ کی دلیل کیا ہے؟

(ج) دخول جنت کا قانون یہ ہے کہ جس کسی نے بھی خدا کے آگے سر جھکا دیا اور وہ نکو کار بھی ہو تو وہ اپنے پروردگار سے اپنا اجر ضرور پائے گا، اس قانون کو سامنے رکھ کر جائزہ لو! فکر و عمل میں کون اس معیار پر پورا اتر رہا ہے، تم یا مسلمان؟

(د) یہودی کہتے ہیں عیسائیوں کا دین غلط ہے، عیسائی کہتے ہیں یہودیوں کے پاس کیا دھرا ہے؟ حالانکہ دونوں فوقی اللہ کی کتاب توراۃ و انجیل پڑھتے ہیں، جن میں دونوں کے دین کی تصدیق موجود ہے، یہود و نصاریٰ کی اس سن ترانی کو سن کر عرب کے جاہل مشرکوں کو جوش آیا اور انھوں نے بھی شور مچانا شروع کر دیا کہ سب اہل ادیان باطل پر ہیں، بس ہمارا ہی طریقہ سچائی کا طریقہ ہے، بزعم خویش اگر یہ سب سچے ہوں تو پھر کوئی بھی سچا نہیں، کیونکہ ہر گروہ دوسرے کو جھٹلارہا ہے۔

(ه) یہ تینوں گروہ یعنی یہود و نصاریٰ اور مشرکین حتیٰ پرستی کے مدعی ہیں، جب کہ خود ان کا عمل ان کے دعویٰ کی تردید کر رہا ہے، کیونکہ عقلاً و نقلاً یہ بات مسلم ہے کہ وہ لوگ سب سے بڑے ظالم ہیں جو اللہ کی مسجدوں میں اس کے نام کی یاد سے روکیں اور ان کی ویرانی میں کوشاں ہوں جب کہ انھیں ان مساجد میں بیابا کی کتوم بھی نہ رکھنا چاہئے تھا اس جرم عظیم کے تینوں گروہ مجرم ہیں، کیونکہ رفع صلی علیہ السلام سے تقریباً ستر سال بعد یہود کی دعوت پر عیسائی خاندان کے ایک بادشاہ طیطوس (ٹیٹس) نے بیت المقدس کو ویران و منہدم کر دیا تھا، اور مشرکین مکہ بیت اللہ میں خدا کا ذکر کرنے سے مسلمانوں کو روکتے تھے، اس عمل بد کے ساتھ سچائی اور دخول جنت کا دعویٰ آنف فی المار واست فی السمار کا مصداق ہے۔ اسی ذیل میں مسلمانوں کو تسلی دی جا رہی ہے کہ اے مسلمانو! اگر یہ اولاد شیاطین تمہیں مسجد حرام یا مسجد اقصیٰ میں ذکر خدا سے روکیں تو مولیٰ مت ہونا، اللہ نے تمام روئے زمین کو تمہارے لئے مسجد بنا دیا ہے تمہاری نماز و عبادت ہر جگہ درست ہے۔

(۵) پھر یہ ظالمین شرک جیسے ظلم عظیم میں بھی مبتلا ہیں، کیونکہ یہ قینوں گروہ کہتے ہیں کہ اللہ اولاد رکھتا ہے (بعض یہود حضرت عزیرؑ کو خدا کا بیٹا کہتے تھے، عیسائی حضرت عیسیٰؑ کو اور مشرکین عرب فرشتوں کو خدا کی بیٹیاں بتاتے تھے، انہیت کے اس عقیدے کے ابطال پر پانچ دلائل پیش کئے گئے ہیں۔

(۱) سبحان اللہ! کیا مہمل بات ہے کیونکہ خدا کے لئے اولاد ہونا عقلاً ناممکن ہے۔

(۲) زمین و آسمان میں جو کچھ ہے سب اسی کے مملوک ہیں، اور ملکیت و انہیت میں اجتماع نہیں ہو سکتا۔

(۳) سب اسکے محکوم ہیں جس کی یہ شان ہو اس کا کوئی ہم جنس و مماثل نہیں ہو سکتا، جبکہ بیٹے کے لئے ضروری ہے کہ وہ باپ کا ہم جنس اور مماثل ہو۔

(۴) اللہ تعالیٰ زمین و آسمان کے موجد ہیں، یعنی مادہ مدت اور آلات کی احتیاج کے بغیر پیدا کرنے والے میں جبکہ ولادت کے لئے مادہ مدت اور آلات و اسباب کی ضرورت ہے۔

(۵) جب وہ کسی چیز کے پیدا کرنے کا ارادہ کرتے ہیں تو اسی وقت وہ پیدا ہو جاتی ہے، تو پھر اسے کسی کو ولد بنانے کی کیا ضرورت ہے۔

غرضیکہ فکر و عمل اور عقیدہ و کردار کسی لحاظ سے بھی یہ لوگ من اسلم و جہدہ اللہ و ہونہن۔ کے معیار پر پورے نہیں اترتے، اس لئے۔ لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ حَقَّ هُوَذَا اَوْ نَصْرِي، کا دعویٰ محض خیال خام ہے جس کی کوئی حقیقت نہیں۔

فَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ — وَمَنْ يَكْفُرْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ

(۱۴۱)

(۱۴۸)

اعتراف بعض نادان یہود و نصاریٰ اور مشرکین کہتے ہیں: خدا ہم سے براہ راست یہ کیوں نہیں فرمادیتے کہ یہ ہمارے رسول ہیں، یا کوئی اپنی عجیب و غریب نشانی بھیج دیتے، اگر ایسا ہو جاتا تو ہم ان کی رسالت کے قائل ہو کر اطاعت کرنے لگتے۔

جواب سے میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کوئی نیا سوال نہیں ہے، ایسی ہی جاہلانہ بات ان لوگوں نے بھی کہی تھی جو ان سے پہلے گزر چکے ہیں، اس معاملہ میں پہلوں اور پچھلوں کے دل ایک ہی طرح کے ہیں، چونکہ اس اعتراض کا جزو اول، لَوْ لَا يَكْلَمُنَا اللَّهُ، حاکمت محض تھا کہ اپنے کو انبیاء و ملائکہ کا ہم پلہ

وہم مرتبہ بنانا چاہتے تھے، اس لئے اس احمقانہ بات کو نظر انداز کر کے اعتراض کے دوسرے جسٹس یعنی "اوتامینا" ایتھ کا جواب دیا گیا کہ تم ایک دلیل کو لئے پھرتے ہو، ہم نے تو ماننے والوں کے لئے کتنی ہی نشانیاں نمایاں کر دی ہیں، آخرت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کے لئے ارشاد ہو رہا ہے کہ اے رسول! یہ ایک حقیقت ہے کہ ہم نے تمہیں دین حق دے کر بھیجا ہے کہ ایمان و عمل کی برکتوں کی بشارت دو اور انکار حق کے نتائج سے متنبہ کر دو، جو لوگ اپنی شقاوت سے دوزخی ہو چکے ہیں تم ان کے لئے خدا کے حضور جواب دہ نہیں ہو گے، تمہیں کسی کے ماننے نہ ماننے کی فکر سے بے نیاز ہو کر پیغام حق پہنچاتے رہنا چاہئے، ان یہود و نصاریٰ کا تمہاری پیروی سے اعراض اس بنا پر نہیں ہے کہ دلائل نبوت میں کسی قسم کا خفا یا قصور ہے بلکہ یہ لوگ تو اس غرہ میں ہیں کہ ہم تو اولادِ نبیاء اور کتبِ الہیہ کے علوم کے حامل اور علم بردار ہیں، اس لئے مذہبی قیادت و سیادت کے ہم ملکہ ہیں، لوگ ہماری اتباع و پیروی کریں، ہم کسی کی پیروی کیونکر کر سکتے ہیں، فریبِ نفس میں مبتلا ان لوگوں سے صاف صاف کہہ دو کہ حقیقت میں راہِ ہدایت وہی ہے جس کو خدا کہہ دے کہ یہ راہِ ہدایت ہے۔ اب "گفتہ آید در حدیث دیگران" کے انداز پر نبی رحمت پیکر عصمت صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب بنا کر تنبیہ کی جا رہی ہے کہ علم و یقین کی روشنی آجانے کے باوجود اگر تم نے ان کی خواہشوں کی پیروی کی تو خدا کے قہر سے بچانے والا کوئی یار و مددگار نہ ہوگا، البتہ اہل کتاب میں سے کچھ لوگ فریبِ نفس کے خشکار نہیں، یہ وہ لوگ ہیں جو سب سب استبازی و اخلاص کے ساتھ کتابِ الہی کو پڑھتے ہیں، یہ لوگ آپ کے لئے ہوئے دین حق و در علم و وحی پر ایمان لائیں گے، ہوئے نفسانی میں گرفتار نہ مراد تو انکار ہی کریں گے کیونکہ ان کے لئے محرومی ثابت ہو چکی ہے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيْ ۙ وَكَأَھُمْ يَنْصُرُوْنَ ۝

(۱۲۳)

(۱۲۲)

بنی اسرائیل سے آخری خطاب :-

بنی اسرائیل کو ایک بار پھر اجمالاً اپنی نعمتوں کو یاد دلا کر دعوتِ ایمان و عمل دی جا رہی ہے۔

ہے کہ فکر و کردار کا یہی اثاثہ کل قیامت میں کام آئے گا، بغیر ایمان کے نہ وہاں بزرگوں کی سفارش مفید ہوگی اور نہ کوئی بدل و معاوضہ قابل قبول ہوگا، امام ابو حنیان اندلسی اپنی مشہور تفسیر البحر المحیط میں رقم طراز ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس سورت میں تین مرتبہ یہود کو یا بنی اسرائیل کے معزز خطاب سے مخاطب فرمایا اور اس عظیم نسبت کو یاد دلا کر انھیں ایمان و اطاعت کی دعوت دی، لیکن انھوں نے اس تملطفانہ خطابت کی کوئی قدر نہیں کی تو حق تعالیٰ نے بھی اعراض فرمایا، اور پھر اس معزز خطاب سے انھیں مخاطب نہیں فرمایا اور دینی قیادت و سیاست کا وہ شرف و مجد جو حضرت یعقوب علیہ السلام کے زمانہ سے انھیں حاصل تھا وہ بھی ان سے سلب کر کے ابراہیم علیہ السلام کی دوسری شاخ بنو اسماعیل میں منتقل کر دیا۔ جس کی تفصیل آئندہ آیات میں بیان کی گئی ہے۔



دارالمصنوع

کتب الآثار

از: مولانا محمد قسید الرشید نعمانی مدظلہ

کسی کتاب کی اہمیت اور عظمتِ شان کا اندازہ لگانے کے لئے حسب ذیل امور پر نظر ڈالنا
دری ہے۔

(۱) مصنف کا فضل و کمال۔

(۲) صحت کا التزام

(۳) حسن ترتیب اور موضوع سے متعلق تمام اہم مباحث کا استیعاب۔

(۴) قبولیتِ عام اور شہرت۔

ہمارا دعویٰ ہے کہ ان تمام اوصاف کے لحاظ سے کتاب الآثار فقہ یعنی علم سنن و احکام کی جملہ
مانیف سے فائق ہے جس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

اس سلسلہ میں سب سے پہلی چیز ہے کہ کتاب الآثار کے سوا
مصنف کا فضل و کمال | آج ہمارے پاس سنن کی کوئی کتاب ایسی موجود نہیں ہے جس کے

مصنف کو تابعیت کا شرف حاصل ہو اور یہ وہ فضیلت ہے جس میں امام ابو حنیفہؒ اس عہد کے تمام
معاشرہ میں ممتاز ہیں، چنانچہ علامہ ابن حجر مکیؒ "شاریح مشکوٰۃ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کے فتاویٰ سے
متاثر ہیں۔

امام ابو حنیفہؒ نے صحابہ کی ایک جماعت کو پایا
جو کوفہ میں تھے جبکہ شام میں وہاں پیدا ہوئے
ہذا وہ تابعین کے طبقہ میں ہیں اور یہ بات ان
معاشرہ اصحاب میں سے کسی کی نسبت جیسے کہ

ہذا امر لک جماعت من الصحابة
انما نواہا لکوفہ بعد مولدہ بھاسنہ
نہن فہو من طبقۃ التابعین ولہ
ت ذلک لاحد من ائمة الامصار

المحاصرین له کمالا و نراعی بالشام
والحمادین بالبصرة و الثوری بالكوفة
ومالك بالمدینة المشرفة واللیث
بن سعد بمصر۔

(الغیرات النعمان، فصل سادس، از علامہ ابن حجر مکی)

اوزاعی کی نسبت جو شام میں تھے اور حماد بن سلمہ
اور حماد بن زید کی نسبت جو بصرہ میں تھے، اور
سفیان ثوری کی نسبت جو کوفہ میں تھے اور مالک
کی نسبت جو مدینہ شریف میں تھے اور لیث بن
سعد کی نسبت جو مصر میں تھے ثابت نہیں ہوئی۔

امام مہدوح کی جلالت قدر کے لئے اس سے زیادہ کیا درکار ہے کہ وہ امت میں امام اعظم کے
لقب سے مشہور ہیں اور ان کے اجتہادی مسائل پر اسلامی دنیا کی دو تہائی آبادی بارہ سو برس
سے برابر عمل کرتی چلی آرہی ہے، تمام اکابر ائمہ آپ کے فضل و کمال کے معترف ہیں۔ ابن سبک کلیان
ہے کہ میں امام مالک کی خدمت میں حاضر تھا، ایک بزرگ آئے اور جب وہ اٹھ کر چلے گئے تو امام مہدوح
نے فرمایا جانتے ہو یہ کون تھے؟ حاضرین نے عرض کیا نہیں (اور میں ان کو پہچان چکا تھا) فرمانے لگا،
هذا ابو حنیفة النعمان لوقال هذه
الاسطوانة من ذهب لخرجت كما
قال لقد وفق له الفقه حتى ما عليه فيه
عثير مونة۔
یہ ابو حنیفہ نعمان ہیں جو اگر یہ کہیں کریستون
سونے کا ہے تو ویسا ہی کل آئے، ان کو فقہ
میں ایسی توفیق دی گئی ہے کہ اس فن میں انہیں
ذرا مشقت نہیں ہوتی۔

امام شافعیؒ فرماتے ہیں الناس عیال علی ابی حنیفة فی الفقة (لوگ فقہ میں ابو حنیفہ کے
محتاج ہیں) ابو بکر مروزیؒ کہتے ہیں میں نے امام احمد بن حنبلؒ کو یہ کہتے ہوئے سنا
لحمی صمغ عندنا ان ابا حنیفة قال
القرآن مخلوق۔
ہمارے نزدیک یہ بات ثابت نہیں کہ ابو حنیفہؒ
نے قرآن کو مخلوق کہا ہے۔

میں نے عرض کیا کہ ”الحمد للہ“ ابو عبد اللہؒ یہ امام احمد کی کنیت ہے، ان کا تو علم میں بڑا مقام
ہے۔ فرمانے لگے

سبحان اللہ، هو من العلو والورع و
سبحان اللہ وہ تو علم، ورع، زہد اور عالم آخرت

۱۔ مناتب ابی حنیفہؒ از محدث صیری۔ اس کتاب کا کلمی نسخہ کتب خانہ مجلس علمی کراچی میں موجود ہے۔

۲۔ مناتب ابی حنیفہؒ از حافظ ذہبیؒ مکتبہ طبع مصر۔

ایثار الدار الاخرۃ بمحل لا یدرکہ کو اختیار کرنے میں اس مقام پر فائز ہیں کہ جہاں
احد۔ کسی کی رسائی نہیں۔

امام سفیان بن عیینہ شہادت دیتے ہیں کہ ما مقلت عینی مثل ابی حنیفۃؒ (میری
آنکھوں نے ابو حنیفہؒ کی مثل نہیں دیکھا) وہ یہ بھی فرمایا کرتے تھے کہ العلماء ابن عباس فی زمانہ
والشعبی فی زمانہ و ابو حنیفہ فی زمانہ، علماء تو یہ تھے ابن عباس رضی اللہ عنہما اپنے زمانہ میں، شعبی
اپنے زمانہ میں اور ابو حنیفہؒ اپنے زمانہ میں) عبدالرحمن بن ہدی جو فن رجال کے مشہور امام ہیں فرماتے ہیں
کنت نقلاً للحديث فرائث سفیان
الثوری امیر المؤمنین فی العلماء و سفیان
بن عیینہ امیر العلماء وشعبہ عیار الحديث
وعبد اللہ بن المبارک صراف الحديث و
یحیی بن سعید قاضی العلماء و ابو حنیفۃ
قاضی قضاة العلماء ومن قال لك سوى
هذا فارمه في كناسه بنی سلیمؒ

شیخ الاسلام یزید بن ہارون کا قول ہے۔

صحاح ابو حنیفۃ تقیاً نقیاً زاہداً عالماً
صدوق اللسان احفظ اهل زمانہ سمعت
کل من ادرکته من اهل زمانہ انه ما
رؤی افقه منہ۔
امام ابو حنیفہ متقی، پاکیزہ صفات، زاہد، عالم زبان
کے سچے اور اپنے اہل زمانہ میں سب سے بڑے
حافظ حدیث تھے، میں نے ان کے معاصروں میں سے
جتنے لوگوں کو پایا سب کو یہی کہتے سنا کہ ان سے
زیادہ فقیہ نہیں دیکھا گیا۔

یہ بھی انہی کا بیان ہے کہ لم أرا عقل ولا فضل ولا ورع من أہل حنیفۃؒ (میں نے ابو حنیفہ

ؒ کے مناقب ابی حنیفہؒ از ذہبیؒ، ۱۔ ۲۔ ایضاً ۱۔ ۲۔ مناقب میری۔ ۳۔ مناقب الامام الاعظم از مسدد
الائمہ مکی جلد ۲ طبع دائرة المعارف حیدرآباد دکن۔ ۴۔ مناقب میری۔
۵۔ مناقب ذہبیؒ۔

سے زیادہ مقل، ان سے افضل اور ان سے زیادہ پاکباز نہیں دیکھا،

لام الجرح والتعديل یحییٰ بن سعید القطان فرماتے ہیں کہ

انہ واللہ لاعلم هذه الامة
بما جاء عن اللہ ورسولہ
واللہ ابو حنیفہ اس امت میں خدا اور اس کے
رسول سے جو کچھ وارد ہوا ہے اس کے سب سے
بڑے عالم ہیں۔

سید الحفاظ یحییٰ بن معین سے ایک بار ان کے شاگرد احمد بن محمد البغدادی نے ابو حنیفہ کے
معلق ان کی رائے دریافت کی۔ فرما نے لگے عدل ثقة ما ظنک بمن عدلک ابن المبارک و
دکیج (سراپا عدالت ہیں، ثقہ ہیں۔ ایسے شخص کے بارے میں تمہارا کیا گمان ہے جس کی ابن مبارک اور
دکیج نے توثیق کی ہے)

امام عبد اللہ بن مبارک کہا کرتے تھے لو لا ان اللہ نذر کفی بابی حنیفۃ وسفیان لکنک
بدعیاً۔ (اگر اللہ تعالیٰ نے ابو حنیفہ اور سفیان ثوری کے ذریعہ میل تدارک نہ کیا ہوتا تو میں بدعتی ہوتا)
شیخ الاسلام ابو عبد الرحمن مقرئ، امام ابو حنیفہ سے حدیث روایت کرتے تو ان الفاظ
میں کیا کرتے حدیثنا ابو حنیفۃ شاہ مردان۔ ائمہ اعلام کی ان شہادتوں سے جو صحیح ترین مأخذ
سے منقول ہیں آپ ابو حنیفہ کی جلالت علمی کا اندازہ لگا سکتے ہیں کہ امت محمدیہ میں ان کا مقام کیا
ہے، امام اہل بلخ خلف بن ایوب نے بالکل صحیح کہا ہے کہ

صار العلون اللہ تعالیٰ الی محمد
صلی اللہ علیہ وسلم و صار الی اصحابہ
ثو صار الی التابعین ثو صار الی ابی حنیفۃ
واصحابہ فمن شاء فلیض ومن شاء
فلیس خطہ
اللہ تعالیٰ سے علم حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو
پہنچا، آپ کے بعد آپ کے صحابہ کو، صحابہ کے بعد
تابعین کو، پھر تابعین سے امام ابو حنیفہ اور ان
کے اصحاب کو ملا، اس پر کوئی چاہے خوش ہو
یا ناراض۔

۱۔ مقدمہ کتاب التعلیم از سعود بن شیبہ سندی بحوالہ تاریخ امام طحاوی، اس کتاب کا قلمی نسخہ مجلس علمی کراچی کے
کتب خانہ میں موجود ہے۔ ۲۔ مناقب الامام الاعظم از علامہ کروری ج ۱ ص ۹ طبع دائرة المعارف مکتبہ مناقب الی حنیفہ
از حافظ ذہبی ص ۱۵۰۔ ۳۔ مناقب الامام الاعظم از صدر الامم ج ۲ ص ۲۰۰۔ ۴۔ تاریخ بغداد از محدث خطیب بغدادی ترجمہ ابو حنیفہ

صحت کا التزام

پہلے اس پر غور کیجئے کہ علم حدیث میں امام ابو حنیفہ کا کیا پایہ ہے، شمس الائمہ سرخسی فرماتے ہیں کان اعدواہل عصرہ بلحدیث لہ (۱) وہ اپنے معاصرین میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے) شیخ الاسلام یزید بن ہارون المتوفی ۱۹۷ھ جن کے بارے میں علی بن المدینی کہا کرتے کہ میں نے ان سے بڑھ کر حافظ حدیث نہیں دیکھا، اور سید الحفاظ بھی بن سعید القطان المتوفی ۱۹۷ھ (جن کے بارے میں ابن المدینی کا قول ہے کہ ان سے بڑھ کر رجال کا عالم میری نظر سے نہیں گذرا) کی تصریحات اس سلسلہ میں ابھی آپ کی نظر سے گزریں، پھر اس امر کو نظر میں رکھئے کہ امام ابو حنیفہ کی نظر انتخاب نے چالیس ہزار احادیث کے مجموعہ سے جن کو اس کتاب کو مرتب کیا ہے، چنانچہ صدر الائمہ موفق بن احمد مکی، امام الائمہ بحر بن محمد زنجیری المتوفی ۵۱۲ھ کے حوالے سے جو بڑے پایہ کے محدث گذرے ہیں ناقل ہیں۔

وانتخب ابو حنیفۃ رحمہ اللہ الآثار
من اربعین الف حدیث
امام ابو حنیفہ نے یہ کتاب الآثار کا انتخاب چالیس ہزار احادیث سے کیا ہے۔

حافظ ابو نعیم اصفہانی نے مسند ابی حنیفہ میں پسند متصل بھی بن نصر بن حاجب کی زبانی نقل کیا ہے کہ

دخلت علی ابی حنیفۃ فی بیت مملوء
حکماً فقلت ما هذه قال هذه احادیث
میں ابو حنیفہ کے یہاں ایسے مکان میں داخل ہوا جو کتابوں سے بھرا ہوا تھا میں نے دریافت

۱۔ اصول الفقہ از امام سرخسی ج ۱ ص ۱۷۷ طبع مصر ۱۳۲۷ھ۔ یہ چالیس ہزار متون احادیث کی تعداد نہیں اسانید کی ہے، اور اس تعداد میں صحابہ کرام کے اقوال اور تابعین کے فتاویٰ بھی داخل ہیں کیونکہ سلف کی اصطلاح میں ان سب کے لئے حدیث اور اثر کا لفظ استعمال ہوتا تھا، امام ابو حنیفہ کے زمانہ میں احادیث کے طرق و اسانید کی تعداد چالیس ہزار سے زائد تھی، بعد کو بخاری و مسلم کے عہد میں یہی تعداد لاکھوں تک جا پہنچی، کیونکہ ایک شیخ نے کسی حدیث کو مثلاً دس شاگردوں سے بیان کیا تو اب محدثین کی اصطلاح کے مطابق اس حدیث کی دس اسنادیں اور دس طریقے ہو گئے چنانچہ اگر آپ کتاب الآثار اور موطا کی احادیث کی تخریج بقیہ کتب احادیث سے کرتے میٹھیں تو ایک ایک روایت کے دسیوں بیسیوں بلکہ سینکڑوں طریقے اور اسنادیں مل جائیں گی۔

۲۔ مناقب الامام الاعظم ج ۱ ص ۱۷۷

صَلَّاهَا وَمَا حَذَّثْتُ بِهِ إِلَّا الْبَسِيرَ
الَّذِي يَنْتَفِعُ بِهِ۔

کیا کر یہ کیا کتابیں ہیں فرمایا یہ سب حدیثیں ہیں
اور میں نے ان میں سے صرف تھوڑی سی حدیثیں

بیان کی ہیں جن سے انتفاع ہو۔

پھر یہ دیکھئے کہ بڑے بڑے محدثین نے امام ابو حنیفہ کی اس احتیاط کا کن نغلوں میں اعتراف کیا
ہے، حافظ ابو محمد عبد اللہ عارثی بسند متصل دیکھ سے جو حدیث کے بہت بڑے امام ہیں نقل کرتے ہیں کہ
اخبرنا القاسم بن عباد سمعت يوسف
الصفا يقول سمعت دكيغا يقول لقد
وجد الورع عن ابى حنيفة في الحديث
مالو يوجد عن غيره۔

جیسی احتیاط امام ابو حنیفہ سے حدیث میں پائی
گئی، کسی دوسرے سے نہیں پائی گئی۔

اسی طرح علی بن جعد جو ہری سے جو حدیث کے بہت بڑے حافظ اور امام بخاری و ابوداؤد کے
شیخ ہیں نقل کیا ہے کہ

قال القاسم بن عباد في حديثه قال علي
بن الجعد ابو حنيفة اذا جاء بالحدیث
جاء به مثل الدر۔

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ جب حدیث بیان کرتے
ہیں تو سونے کی طرح آبدار ہوتی ہیں۔

اور امام یحییٰ بن یحییٰ بن پرفن جرح و تعدیل کا دار و مدار ہے، فرماتے ہیں۔

كان ابو حنيفة ثقة لا يحدث
بالحدیث الا بما يحفظه ولا يحدث
بما لا يحفظ به۔

ابو حنیفہ ثقہ ہیں جو حدیث ان کو یاد ہوتی ہے وہی
بیان کرتے ہیں اور جو حفظ نہیں ہوتی اس کو
بیان نہیں کرتے۔

۱۔ عقود الجواهر المنيقة، ج ۱ ص ۱۷۷، مناقب صدقات، ج ۱ ص ۱۹۱۔

۲۔ جامع مسانید الامام الاعظم از محدث خواندہ ج ۱ ص ۱۷۷، ۳۔ تاریخ بغداد، تہذیب التبذیب از حافظ ابن حجر
اور طبقات الحفاظ لام سیوطی میں امام ابو حنیفہ کا ترجمہ دیکھو، سیوطی کی طبقات الحفاظ کا قلمی نسخہ مدرسہ نظامیہ
حیدرآباد دکن کے کتب خانہ میں ہماری نظر سے گذرا ہے۔

امام عبداللہ بن مبارک جن کی جلالت شان پر سلسلے محدثین کا اتفاق ہے، انہوں نے الامام ابو حنیفہ کی مدح میں جو اشعار کہے ہیں ان میں کتاب الآثار کا ذکر اس طرح کیا ہے۔

روى الآثار فاجاب فيها كطيران الصقور من المنيفة

انہوں نے آثار کو روایت کیا تو اس سرعت سے رواں ہوئے جیسے بلندی سے ٹھکری پر سے اڑتے ہیں

فلم يك بالعراق لى نظير ولا بالمشرقين ولا بكوفة

سو نہ تو عراق میں ان کی نظیر تھی نہ مشرق و مغرب میں اور نہ کوفہ میں۔

اسی طرح امام اہل سمرقند ابو مقاتل سمرقندی اپنی ایک نظم میں جو انہوں نے امام ممدوح کی

منقبت میں کہی ہے، فرماتے ہیں

روى الآثار عن نبيل ثقابت غزاة العلم مشيخة حصيفة

انہوں نے الآثار کو ان نبلاء ثقافت سے روایت کیا ہے جو بڑے وسیع العلم اور بڑے مشائخ تھے۔

حسن ترتیب اور استیعاب مباحث | تاریخ و رجال کی کتابوں میں علم حدیث کے متعلق صحابہ و تابعین کے بہت سے نوشتوں اور صحیفوں

کا ذکر ملتا ہے جو اس کثرت سے تھے کہ محدث ابو نعیم اصفہانی کی روایت کے مطابق امام ابو حنیفہ کا مکان ان سے بھرا ہوا تھا، اور اگرچہ اس میں شک نہیں کہ کوفہ میں علم حدیث کا جس قدر تحریری سرمایہ تھا وہ سب امام ممدوح نے اپنے پاس جمع کر لیا تھا، تاہم نہیں کہا جاسکتا کہ دوسرے بلاد اسلامیہ میں اور کس قدر ذخیرہ موجود ہوگا لیکن اس کثرت کے باوجود ابھی تک حدیث نبوی کے جتنے صحیفے اور مجموعے لکھے گئے تھے ان کی ترتیب فنی نہ تھی بلکہ ان کے جامعین نے کیف و اتفق جس قدر حدیثیں ان کو یاد تھیں انہیں قلم بند کر لیا تھا، تمام امت میں امام ابو حنیفہ کو اس بارے میں شرف اولیت حاصل ہے کہ انہوں نے علم شریعت کو باقاعدہ ابواب پر مرتب فرمایا اور اس خوبی و خوش اسلوبی سے مرتب فرمایا کہ آج تک سنن و احکام کی تمام کتابیں انہی کی فقہی ترتیب کے مطابق مدون و مرتب ہوتی چلی آرہی ہیں، سب سے پہلے امام مالک نے موطا کی ترتیب میں امام ابو حنیفہ کا ترجیح کیا اور بعد کو تمام ائمہ نے اسی طریقہ کو

۱۔ مناقب عبداللہ بن مبارک ۲۔ مناقب الامام الاظم از صدر الکرام ۳۔ مناقب امام ابو حنیفہ میں چشمہ رباعی جام بن منہ کا صحیفہ جو ۱۰۰۰ سے پہلے کی تالیف ہے اور ترجمہ کے ساتھ گزشتہ جلد میں چھپا ہوا ہے۔

اختیار کر لیا، حسن قبول اسی کا نام ہے۔ ذَلِکَ فَضْلُ اللّٰهِ یُؤْتِیْهِ مَنْ یَّشَاءُ۔

ایں سعادت بزور بازو نیست
تلا بخشد خداے بخشندہ
علامہ سیوطی تحریر فرماتے ہیں۔

من مناقب ابی حنیفة النبی الفرد بھا انه
اول من دون علم الشریعة ورتبہ ابوابا
ثم تبعہ مالک بن انس فی ترتیب الموطا
ولیسبق ابی حنیفة احد۔

تبیین الصحیفہ فی مناقب ابی حنیفہؒ

امام ابو حنیفہ کے ان خصوصی مناقب میں سے جن
میں وہ منفرد ہیں ایک یہ بھی ہے کہ آپ ہی وہ
پہلے شخص ہیں جنہوں نے علم شریعت کو مدون کیا
اور اس کی ابواب پر ترتیب کی، پھر امام مالک بن
انس نے موطا کی ترتیب میں انہی کی پیروی کی اور
اس امر میں ابو حنیفہؒ کسی کو اولیت حاصل نہیں ہے

امام ابو بکر عتیق بن داؤد یمانی رحمہ اللہ نے جن کا شمار متقدمین فقہاء میں ہے، اس سلسلے میں اس
امر کی طرف بھی توجہ دلائی ہے کہ۔

فَاذا احصان اللہ تعالیٰ قد ضمن لنبیہ
صلی اللہ علیہ وسلم حفظا لشریعة وحصان
ابو حنیفہؒ اول من دونہا فلیبعد ان
یکون اللہ تعالیٰ قد ضمنہا ثوبیکون
اول من دونہا علی خطایہ

جب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی شریعت کے متعلق
حفاظت کا ذمہ لیا ہے اور امام ابو حنیفہؒ پہلے شخص
ہیں جنہوں نے اس کو مدون فرمایا تو اب یہ بعید
ہے کہ اللہ تعالیٰ تو اس کی حفاظت کی ضمانت لیں
اور پھر اس کا پہلا مدون ہی غلط تدوین کر دے۔

قبولیت عام اور شہرت | قبولیت عام اور شہرت دو عام کا یہ حال ہے کہ امت مرحومہ کا سوا
اعظم جس کی تعداد کا اندازہ دو ثلث اہل سلام کیا جاتا ہے، فقہ

میں جس مذہب کا پیرو ہے وہ مذہب حنفی ہے، اور اس مذہب کے مسائل فقہ کی بنا اسی کتاب الآثار
کی احادیث و روایات پر ہے، شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے "قرۃ العینین فی تفضیل الشیخین" میں
"کتاب الآثار" کو حنفیوں کی اہم کتب میں شمار کیا ہے اور تصریح کی ہے کہ

"مسند ابی حنیفہ و آثار محمد بنائے فقہ حنفیہ است۔ فقہ حنفی کی بنا مسند ابی حنیفہ و آثار محمد پر ہے"

لام ابو حنیفہ کی تصانیف سے امام مالک کے استفادہ کا ذکر کتب تاریخی میں بصراحت مذکور ہے قاضی ابوالعباس محمد بن عبد اللہ ابن ابی العوام اپنی کتاب - اخبار ابی حنیفہ میں بسند ناقل ہیں -

حدثني يوسف بن احمد المكي ثنا محمد بن حازم الفقيه ثنا محمد بن علي الصائغ بمكة ثنا ابراهيم بن محمد عن الشافعي عن عبد العزيز الدراوردي قال قال حبان مالك بن النسي ينظر في كتب ابی حنیفہ وینتفع بها۔

امام شافعی فرماتے ہیں کہ عبد العزیز دراوردی کا بیان ہے کہ امام مالک بن انس امام ابو حنیفہ کی تصانیف کا مطالعہ کرتے اور ان سے نفع اندوز ہوتے تھے۔

خود امام شافعی نے تصریح کی ہے کہ

من لم ينظر في كتب ابی حنیفہ لم يتبحر في الفقه

جو شخص امام ابو حنیفہ کی تصانیف کو نہیں دیکھے کافقہ میں متبحر نہیں ہوگا۔

ابو مسلم مستملی نے ایک بار شیخ الاسلام یزید بن ہارون سے بغداد میں سوال کیا کہ یا ابی خالد ما تقول فی ابی حنیفہ والنظر فی صحتہ۔

اے ابو خالد ابو حنیفہ اور ان کی تصانیف کے مطالعہ کے متعلق آپ کیا فرماتے ہیں۔

شیخ الاسلام نے جواب دیا، انظر وافیها ان كنتم تريدون ان تفقهوا

ایک اور موقع پر جب یزید بن ہارون حدیث کا درس دے رہے تھے طلباء کو خطاب کر کے کہنے لگے ہستکم السماع الجمع لو كان همتمو العلم لطلبتم تفسير الحديث ومعانيه ونظروا في كتب ابی حنیفہ واخواله فيسروا كوال حدیث یہ

اگر تم فقیہ بننا چاہتے ہو تو ان کا مطالعہ کیا کرو، تمہارا تو مقصد بس حدیث کا سنا اور جمع کر لینا ہے اگر علم تم لوگوں کا مقصد ہوتا تو حدیث کی تفسیر اور اس کے معانی کی تلاش رکھتے اور ابو حنیفہ کی تصانیف اور ان کے اقوال میں غور کرتے تب حدیث کی تشریح تم پر کھلتی۔

۱۔ تعلیقات الانتقاء فی فضائل الثلاثة الفقہاء، از محدث کوثری مطبع مصر۔ ۲۔ مناقب ابی حنیفہ، از میری ۳۔ تاریخ بغداد، از خطیب۔ ۴۔ مناقب صدائے الامم، ج ۲، ص ۲۰۰۔

اور حافظ عبد اللہ بن داؤد غریبی فرماتے ہیں۔

من اراد ان يخرج من ذل الحسني
والجمل ويحد لذة الفقه فليستظر
في كتب أبي حنيفة

جو شخص چاہتا ہے کہ نابینائی اور جہالت کی لذت
سے نکلے اور فقہ کی لذت سے آشنا ہو اس کو
چاہئے کہ ابو حنیفہ کی کتابیں دیکھے

حافظ ابو یعلیٰ غیلی نے کتاب الارشاد میں امام مزنی کے ترجمہ میں جو امام شافعی کے اہل تلامذہ
میں شمار کئے جاتے ہیں لکھا ہے کہ امام طحاوی، مزنی کے بھائی تھے، ایک بار محمد بن احمد شریف نے
ان سے دریافت کیا کہ۔

لعمري خالف خالك واخترت
مذهب أبي حنيفة

آپ نے اپنے ماموں کے خلاف ابو حنیفہ کا
مذہب کیوں اختیار کیا۔

امام طحاوی نے فرمایا:

لا في صحت اري خالي سيديو
التطري في كتب أبي حنيفة فلذلك
انتقلت اليه

اس لئے کہ میں اپنے ماموں کو دیکھا کرتا تھا کہ وہ
ہمیشہ ابو حنیفہ کی کتابوں کا مطالعہ کیا کرتے تھے
لہذا میں نے بھی انھیں کے مذہب کو اختیار کر لیا،

رنارینخ ابن خلکان، ترجمہ اعلام طحاوی)

یہ تھیں ائمہ فقہ و حدیث کی تصریحات اور یہ تھا ان کا طرز عمل امام ابو حنیفہ کی تصانیف کے
بارے میں، اب ذرا اس پر بھی نظر ڈالئے کہ کتاب الآثار کی تصنیف نے اس فن کی تدوین پر کیا اثر
ڈالا، روایات کی تجویب اور حسن ترتیب کے سلسلے میں امام ابو حنیفہ نے جو طریقہ اختیار کیا تھا، بعد
کے تمام مؤلفین نے اسی کو قائم رکھا، موطا کی ترتیب اسی کو سامنے رکھ کر کی گئی، اسی طرح روایات کے
انتخاب اور ان کی صحت کے بارے میں امام ابو حنیفہ نے جو معیار قائم کیا تھا بعد کے ارباب صحاح نے
باوجود اختلاف ذوق کے اس کا پورا پورا خیال رکھا، روایات سے احتجاج کے باب میں امام ابو حنیفہ نے
اپنا طرز عمل بتلایا ہے۔

انی اخذ بكتاب الله اذا وجدته وما لم

میں مسئلہ کو جب کتاب اللہ میں پاتا ہوں تو

اجده فیہ اخذت بسنة رسول الله
صلی الله علیہ وسلم والآثار
الصحيح عند القی فشت فی ایدی
الثقات۔

وہاں سے لیتا ہوں، اور جو وہاں نہ ملے تو حضور
علیہ الصلوۃ والسلام کی سنت اور آپ کی ان
صحیح احادیث سے لیتا ہوں کہ جو ثقات کے
ہاتھوں شائع ہو چکی ہیں۔

اور امام سفیان ثوریؒ نے آپ کے اس طرز عمل کی شہادت ان الفاظ میں دی ہے۔

یاخذ بما صح عندہ من الاحادیث
القی کان یعملہا الثقات وبالآخر
من فعل رسول الله صلی الله علیہ
وسلم۔

جو حدیثیں ان کے نزدیک صحیح ہوتی ہیں اور جن
کو ثقات روایت کرتے چلے آتے ہیں اور جو
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا آخری فعل ہو رہا ہے
اسی سے لیتے ہیں

”کتاب الآثار میں امام ابو حنیفہ نے ان ہی آثار صحاح کو جن کی اشاعت ثقات کے ہاتھوں عمل
میں آئی ہے جمع کر دیا ہے، امام مدوح نے اس کتاب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آخری افعال و ہدایات
کو بنیاد اول اور آثار صحابہ و تابعین کو مبتد ثانی قرار دیا ہے۔

غور کیجئے بعینہ ہی طرز امام صاحب کے تنسیج میں امام مالک نے موطا میں اختیار فرمایا ہے جو بقول
شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی، اصل و ام صحیحین است۔ اس اعتبار سے ”کتاب الآثار“ صحیحین کی
”ام الام“ ہوئی، شاہ صاحب موصوف نے ”عجالة نافعہ“ میں یہ بھی لکھا ہے

صحیح بخاری و صحیح مسلم ہر چند در بسط و کثرت
احادیث وہ چند موطا ہا باشند لیکن طریق روایت
احادیث و تمیز رجال و راہ اعتبار و استنباط
از موطا آموختہ اند۔

صحیح بخاری اور صحیح مسلم ہر چند کہ بسط و کثرت
احادیث کے اعتبار سے موطا سے دس گنی ہیں لیکن
روایت حدیث کا طریقہ رجال کی تمیز اور اعتبار
و استنباط کا ڈھنگ موطا ہی سے سیکھا ہے۔

ادھر فقہار محدثین کا یہ عالم ہے کہ انھوں نے ترتیب مضامین تو درکنار اپنی تصنیفات کے نام
تک تجویز کرنے میں اس کی ہم آہنگی کی، چنانچہ امام غزالی نے اپنی کتاب کا نام ”تصحیح الآثار“ اور امام طحاوی
نے ”معانی الآثار“ اور ”مشکل الآثار“ اور امام طبری نے ”تہذیب الآثار“ رکھا۔

لے مناقب صیری۔ لے الانتصار فی فضائل الائمة الثلاثة الفقہاء از حافظ ابن عبد البر علیہ السلام۔

حتیٰ کہ وہ آخری دنوں میں صرف ہڈیوں کا مجموعہ رہ گئے تھے۔۔۔ رمضان کے نصف آخر میں، میں گھر چلا گیا، ذیقعدہ کے اوائل میں واپسی ہوئی تو مولانا سال گذشتہ سے زیادہ ناتواں اور زندگی سے مایوس تھے۔ ہستم صاحب مدظلہ نے انہیں بہان خانہ میں قیام پر آمادہ کر لیا تھا کہ وہاں ان کے کمرے سے زیادہ بعض سہولتیں تھیں، سوئے اتفاق کہ گھر سے آتے ہی ذیقعدہ کے وسط میں میرے بائیں ہاتھ کی کلائی کی ہڈی ٹوٹ گئی اور دیگر معذوریوں کے ساتھ ساتھ کپڑے پہننا بھی مشکل تھا۔ اسلئے مریض فوت میں بہت کم عبادت کی سعادت حاصل ہو سکی۔ عید الاضحیٰ کا نماز دارالعلوم کی مسجد کی بالائی مینائی میں نے بائیں جانب ادا کی مولانا دائیں طرف پہلی صف میں تھے، نماز کے بعد دو طالب علم دونوں بازو پکڑ کر سہارے سے انہیں اٹھانا چاہ رہے تھے کہ جلدی سے پہنچ کر میں نے مصافحہ کیا۔ حیرت سے دیکھنے لگے اور میری کلائی کو دیکھ کر کہنے لگے تم نے یہ کیا کر لیا، جن دوستوں سے مل کر زندگی کے ان لمحوں میں خوشی ہوئی وہ بھی مجبور یوں اور معذوریوں کی نذر ہو گئے۔

ہم نے کیسے کھودیا | مولانا کی وفات سے ہم نے درحقیقت وہ کڑی کھودی ہے جس میں ان اساتذہ و متابع دارالعلوم کے سلسلۃ الذہب سے مربوط کرتی تھی۔
 دو علم و فضل کے ستارے، درع و تقویٰ کی مثال اور سادگی و قناعت، پاکدامنی اور پاک نفسی کا نمونہ تھے۔ ان کی موت سے اساتذہ اور ذمہ داران دارالعلوم نے ایک باوقار و دردشن دماغ سرپرست اور مانت دار صاحب لیاقت مشیر کار کھودیا ہے۔ جو مضبوط رائے قائم کرنے، برکت کسی الجھن کا جس ڈھنگ دکھائے، بار آور طریقہ کار وضع کرنے اور تعلیمی و انتظامی صیغوں کے مفید ترین خاکوں کی ایجاد و تنفیذ، ماہرانہ اور بصیرت افروز قدرت رکھتا تھا۔۔۔ مولانا کے ایسا پختہ رائے اور کسی نظریہ پر تادیر اور ہر حالت میں ثابت قدم رہنے والا آدمی میں نے زندگی اور تجربہ میں مولانا مسنت اللہ صاحب رحمانی (متوفی شب ۳ رمضان ۱۴۱۲ھ مطابق ۲۰ مارچ ۱۹۹۱ء) کے علاوہ کسی کو نہیں دیکھا ہے۔ ان کی رائے خواہ کی طرح ٹھوس ہوتی اور وہ اس پر پہاڑ کی طرح جم جاتے تھے۔

ان کی وفات سے دارالعلوم کے ہستم مولانا مرغوب الرحمن صاحب نے ایک مخلص تجربہ کار اور دور رس رفیق کار کھودیا ہے۔ باوجودیکہ مولانا ہتمام سے متعلق نہ تھے، لیکن مولانا مرغوب الرحمن صاحب دارالعلوم کے بہت سے مسائل و معاملات میں مولانا کے مشوروں اور خیالات سے فائدہ اٹھاتے تھے

کتبت کتب ابی حنیفہ غیر مرتبہ صحاح
یقع فیہا زیادات فاکتبا۔
میں نے امام ابو حنیفہ کی تصانیف کو کئی بار نقل
کیا کیوں کہ ان میں اختلاف ہوتے رہتے تھے اور
مجھے انہیں لکھنا پڑتا۔

محدثین نے کتاب الآثار کے جن نسخوں کا خاص طور پر ذکر کیا ہے وہ حسب ذیل ہیں

(۱) کتاب الآثار بروایت امام زفر بن الہذیل المتوفی ۱۵۸ھ

ان کے نسخہ کا ذکر حافظ امیر بن ماکولا المتوفی ۴۴۵ھ نے اپنی مشہور کتاب "الاکمال فی رفع
الدریات عن المؤلف والمخلف من الاسار والکنی والانساب" کے باب المحصینی والنجصینی میں کیا
ہے، چنانچہ محدث احمد بن بکر حصینی کے ترجمہ میں لکھتے ہیں۔

احمد بن بکر بن سیف ابو بکر حصینی ثقہ ہیں، اہل
المحصینی ثقہ یملئ میل اہل النظر
روی عن ابی وہب عن زفر بن الہذیل
عن ابی حنیفہ "کتاب الآثار"
احمد بن بکر بن سیف ابو بکر حصینی ثقہ ہیں، اہل
نظر یعنی فقہاء حنفیہ کی طرف میلان رکھتے ہیں
اور امام ابو حنیفہ سے کتاب الآثار کو بواسطہ امام
زفر بن الہذیل ان کے شاگرد ابو وہب سے
روایت کرتے ہیں۔

امام زفر کے اس نسخہ کا ذکر حافظ ابوسعید سمعانی شافعی نے کتاب الانساب میں اور حافظ
عبد القادر قرشی حنفی نے "الجواهر المصنیۃ فی طبقات الحنفیۃ" میں بھی کیا ہے۔
واضح رہے کہ امام زفر سے "کتاب الآثار" کی روایت ان کے تین شاگردوں نے کی ہے ایک
یہی ابو وہب محمد بن مزاحم مروزی، دوسرے شداد بن حکیم بلخی جن کے نسخے سے جامع مساند امام
الاظم للخواجیہ میں "مسند حافظ ابن خضر بلخی" وغیرہ کے حوالہ سے بکثرت روایتیں منقول ہیں، اور

۱۰ مناقب صدر الامۃ ج ۲ ص ۶۵۔

۱۱ اس کتاب کے قلمی نسخہ کتب خانہ ریاست ٹونک اور کتب خانہ حیدر آباد کن میں ہماری نظر سے گزرے ہیں
۱۲ ملاحظہ ہو کتاب الانساب نسبت (بحصینی) یہ کتاب یڈن (رہلینڈ یوڈپ) میں چھپا ہے
۱۳ الجواهر المصنیۃ میں احمد بن بکر کا تذکرہ دیکھو۔

تیسرے حکم بن ایوب، پہلے دو نسخوں کا ذکر محدث حاکم نیشاپوری نے بھی اپنی مشہور کتاب "معرفۃ علوم الحدیث" میں یاسی الفاظ کیا ہے۔

نسخۃ لزفر بن الہذیل الجعفی تفسرد
بہا عنہ شداد بن حکیم البلخی ونسخۃ
ایضاً لزفر بن الہذیل الجعفی تفرد بہا
ابو وہب محمد بن مزاحم المروزی عنہ

زفر بن ہذیل جعفی کا ایک نسخہ ہے جس کو ان سے
صرف شداد بن حکیم بلخی روایت کرتے ہیں، اور زفر
ہی کا ایک نسخہ اور ہے جس کو ان سے صرف ابو وہب
محمد بن مزاحم مروزی روایت کرتے ہیں۔

امام زفر کے تیسرے نسخے کا ذکر حافظ ابوالشیخ بن حبان نے اپنی کتاب "طبقات المحدثین" میں
والوارین علیہا میں احمد بن رستہ کے ترجمہ میں کیا ہے، چنانچہ ان کی عبارت درج ذیل ہے

احمد بن رستہ بن بنت محمد
المصیریہ کان عندہ السنن عن
محمد عن المحکم بن ایوب عن زفر
عن ابی حنیفہ۔

احمد بن رستہ بن محمد بن المصیریہ کے نواسے ہیں
ان کے پاس "سنن" تھی جس کو وہ اپنے نانا محمد سے
وہ حکم بن ایوب سے وہ زفر سے اور وہ اس کو امام
ابو حنیفہ سے روایت کرتے تھے۔

حافظ ابوالشیخ نے یہاں "کتاب الآثار" کو السنن کے نام سے ذکر کیا ہے
اور چونکہ وہ اس کتاب میں ہر راوی کے ترجمہ میں اس کی روایت سے ایک دو حدیثیں بھی ذکر
کرتے ہیں اس لئے اپنے معمول کے مطابق اس نسخہ سے بھی دو حدیثیں درج کی ہیں، اسی طرح
حافظ ابو نعیم اصفہانی نے بھی "تاریخ اصبہان" میں اس نسخہ کی روایتیں نقل کی ہیں یہ امام طبرانی
کی "معجم الصغیر" میں بھی اس نسخہ کی ایک روایت موجود ہے۔

(۲) کتاب الآثار بروایت امام ابویوسف المتوفی ۱۸۲ھ

اس نسخہ کا ذکر حافظ عبد القادر قرشی نے "الحوار المصنف فی طبقات السلفیہ" میں کیا ہے چنانچہ

۱۰ معرفۃ علوم الحدیث ص ۱۲ طبع دار الکتب المصریہ۔ ۱۱ اس کتاب کا قلمی نسخہ کتب خانہ آصفیہ حیدرآباد
میں ہماری نظر سے گزرا ہے۔ ۱۲ یہ کتاب اب یورپ میں طبع ہو چکی ہے میں نے اس کا قلمی نسخہ کتب خانہ
آصفیہ میں دیکھا ہے۔ ۱۳ ملاحظہ ہو طبع انصاری دہلی۔

امام یوسف بن ابی یوسف کے ترجمہ میں رقم طراز ہیں۔

روى "كتاب الآثار" عن

ابيه عن ابي حنيفة وهو مجلد

ضخم.

یہ اپنے والد کی سند سے امام ابو حنیفہ سے

۔ کتاب الآثار کی روایت کرتے ہیں جو ایک

ضخیم جلد میں ہے۔

اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے مولانا ابوالوفا افغانی صدر مجلس اخیار المعارف النعمانیہ حیدرآباد

دکن کو کہ انھوں نے بڑی تلاش اور کوشش سے اس نسخہ کو فراہم کر کے تصحیح و تحشیہ کے اہتمام

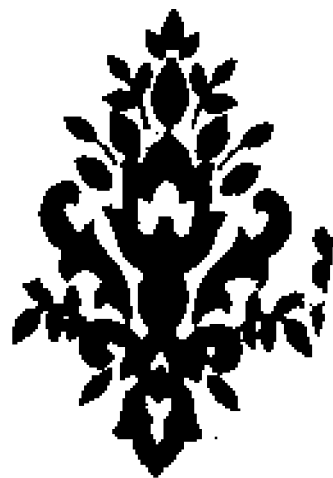
کے ساتھ نہایت عمدہ کاغذ پر ۱۳۵۵ھ میں مصر سے طبع کرا کر شائع کیا۔

امام ابو یوسف سے بھی کتاب الآثار کے اس نسخہ کو دو شخص روایت کرتے ہیں ایک یہی

ان کے صاحبزادے امام یوسف مذکور اور دوسرے عمر بن ابی عمر محدث خوارزمی نے عمرو کی روایت

کو "جامع المسانید" میں نسخہ ابی یوسف سے موسوم کیا ہے اور اس کتاب کے باب ثانی میں اس نسخہ

کی اسناد بھی امام ابو یوسف تک نقل کر دی ہے۔



ظلمت کدہ ہند میں انشاۃ اسلامی کا علمبردار

حضرت خواجہ بہاء الدین چشتی اجمیری رحمہ اللہ

ہندوستان میں حضرت خواجہ سے قبل چشتی بزرگوں کی آمد کا ذکر اگرچہ تاریخ میں ملتا ہے لیکن صحیح معنوں میں سرزمین ہند میں شجر چشتی کو نصب کرنے اور اسے ایک تناور درخت بنانے میں حضرت خواجہ اجمیری کے ہاتھوں کا کوشش ہے۔

آپ کا نام نامی حسن اور لقب معین الدین ہے، ۵۲۰ھ میں آپ ولادت و نما و نسب | کتم عدم سے عالم وجود میں آئے، آپ کا نسب نامہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے جا کر ملتا ہے، نسب نامہ ملاحظہ کیجئے۔

خواجہ معین الدین بن سید خواجہ غیاث الدین بن سید کمال الدین بن سید احمد حسین بن سید طاہر بن سید عبدالعزیز بن سید ابراہیم بن سید محمد ادریس بن امام حسن عسکری بن امام تقی بن امام موسیٰ رضا بن امام جعفر صادق بن امام محمد باقر بن حضرت زین العابدین بن حضرت امام حسین بن حضرت علی کرم اللہ وجہہ۔

آپ کا اصل وطن مالوف سبستان ہے اسی لئے آپ کی نسبت سبزی ہے، عرف عام میں سبزی غلط مشہور ہو گیا ہے، آپ کی تعلیم و تربیت خراسان میں ہوئی۔

ابھی آپ نے عمر کی پندرہ بہاریں بھی دیکھی تھیں کہ سایہ پدری سے محروم ہو گئے، یہ جانگداز حادثہ ماہ شعبان ۵۴۰ھ میں پیش آیا، وراثت اور باپوتی میں ایک پن چکی اور ایک باغ آپ کے حصر میں آیا جن کی آمدنی سے زندگی بسر کرتے تھے۔

زندگی میں انقلاب | آپ کی زندگی کا وہ دن کتنا مبارک تھا جس میں آپ کی قسمت کا ستارہ دنیوی ظلمتوں کے بادل کو جیرتا ہوا آپ کے افق حیات پر روشن ہو گیا، حسب معمول باغ کی آب پاشی اور سینچائی میں مصروف تھے کہ اچانک شیخ ابراہیم قدوسی

نامی مہذب دہاں وارد ہوئے، جو دو سخاوت اور ضیافت و بہان نوازی آپ کی عادت ثانیہ تھی، آپ نے شیخ کا پرtpاک استقبال کیا اور ایک سایہ دار درخت کے نیچے لے گئے اور باغ سے انگور کے خوشے لے کر آئے، شیخ ابراہیم ایک صاحب نظر بزرگ تھے، انھوں نے حضرت خواجہ کی پیشانی پڑھ لی اور بخوبی سمجھ گئے کہ آج کا یہ معمولی نو جوان جو ایک باغ کو سیراب کر رہا ہے، کل ہی انسانیت کی سوکھی کھیتی کی تشنگی بجھائے گا، جو خوش نصیب بھی اس کے ہاتھوں سے جام محبت نوش کرے گا عشق الہی میں مست و سرشار ہو جائے گا، بہر کیف شیخ خندوزی نے برعت انگور کھائے اور خواجہ کی بہان نوازی، حسن اخلاق، خلوص و محبت کے برتاؤ سے متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکے اور اپنے گریبان سے کوئی شئی نکال کر پہلے اس میں سے قدرے خود تناول فرمایا بقیہ حضرت خواجہ کی جانب بڑھادیا، اس کا کھانا تھا کہ آپ کی حالت میں ایک عظیم انقلاب آگیا، اب آپ پہلے جیسے رہے بلکہ آپ پر انوار الہی منکشف ہونے لگے، جہاں بات اٹھتے دکھائی دیئے، ما حاصل یہ کہ آپ کا دل دنیا اور اہل دنیا سے اچاٹ ہو گیا، وہی باغ جس کو زیادہ سے زیادہ ثمر آور بنانے کے لئے ہمیشہ کوشاں رہتے تھے اس سے دل متنفر ہو گیا، چنانچہ کچی اور باغ جس پر بظاہر معیشت کا مدار تھا اسے فروخت کر کے اللہ کی راہ میں صرف کر دیا، یہیں سے آپ کی ایک نئی زندگی کا آغاز ہوتا ہے تلاش حق میں گھر سے نکل پڑے، پہلے سمرقند پہنچے۔

ظاہری و باطنی علوم کی تحصیل | آپ کے تعلیمی سلسلہ کی ابتدا سمرقند سے ہوتی ہے، یہیں آپ سب سے بڑی نعمت یعنی حفظ کلام اللہ سے سرفراز

ہوئے، پھر آپ نے عراق کا رخ کیا، بعد ازاں ہردن نامی ایک موضع میں جو نیشاپور کے نواح میں ہے جا کر حضرت خواجہ عثمان ہردنی کی زیارت و بیعت کا شرف حاصل کیا اور شیخ کی صحبت میں ایک طویل عرصہ تک رہ کر ان کی حسب ہدایت ریاضت و مجاہدہ میں لگے رہے۔ تا آنکہ تزکیہ نفس کے بعد خدمت خلافت سے سرفراز ہوئے۔ صاحب خزینۃ الاصفیاء تحریر کرتے ہیں۔

جب مرشد نے آپ کو خرقہ خلافت سے نوازا تو سر پر کلاہ چار ترکي رکھتے ہوئے فرمایا، چار ترکي سے مراد چار چیزوں کا ترک کرنا ہے، اول دنیا کو ترک کرنا، دوسرے معنی کو ترک کرنا کہ سوائے ذات ہادی کے کوئی چیز مقصود نہ ہو، تیسرے غذا اور خند کا ترک کرنا مگر تھوڑی سی سدر حق کے لئے چھوٹے خواہشات

نفسانی کا ترک کرنا یعنی نفس کی خواہش کے خلاف کرنا، جو شخص ان چار چیزوں کو ترک کرے
گلاہ چارترکی پہننا اسی کو مناسب ہے۔ (خزینۃ الاصفیاء ص ۱۶)

سیر و سیاحت اور بزرگان وقت کی خدمت میں حاضری | خرقہ خلافت

بعد آپ ایک مدت تک سیر و فی الارض پر عمل پیرا ہوتے ہوئے بلاد اسلامی کی سیر و سیاحت کرتے
رہے، دوران سفر حضرت ہرونی کی معیت حاصل رہی، اسی سفر کے دوران سبجان پہنچے اور شیخ نجم الدین
کبریٰ کی خدمت میں حاضری دی، پھر حرمین شریفین حاضر ہوئے اور ان دونوں مقامات مقدسہ کے
سینکڑوں علماء سے ملاقات کا شرف حاصل کیا، مزار اقدس پر حاضری کے وقت جب پیر و مرشد نے
آپ کیلئے دعا کی تو غیبی ندا آئی "معین الدین دوست ماست اور قبول کردم و برگزیدم" گویا کہ بارگاہ
رسالت سے سفرِ ہند کی اجازت مل گئی۔

پھر ۵۵۰ھ مطابق ۱۱۵۵ء میں قصبہ گیلان حاضر ہو کر پیران پیر حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
علیہ الرحمہ سے شرف نیاز حاصل کیا، صاحب سیر العارفین لکھتے ہیں کہ آپ کی اور شیخ عبدالقادر کی
میت ستاون روز رہی اور حضرت شیخ جیلانی نے بوقت ملاقات بطور پیشین گوئی کے فرمایا، یہ
مرد مقتدائے روزگار ہے بہت سے طالب حق اس کے ذریعہ منزل مقصود کو پہنچیں گے۔
(سیرۃ قطاب ص ۱۰۲ احسن السیرت ص ۱۳۳)

دوران گفتگو حضرت جیلانی سے ہندوستان کے سفر کا ارادہ ظاہر کیا، تو شیخ نے فرمایا، معین الدین!
ہندوستان سرحد پر ایک شیر بیٹھا ہوا ہے اس سے ہوشیار رہنا۔ (اضافات حمید ص ۱۳)
حضرت شیخ جیلانی کا یہ کناہ شیخ، جویری داتا گنج بخش کی طرف تھا۔
شیخ الشیوخ شہاب الدین سہروردی اور ان کے مرشد شیخ ضیاء الدین سے بھی آپ کا
رابطہ مضبوط رہا، اسی طرح خواجہ امداد الدین کرانی سے ملاقات اور شیخ کرانی کا حضرت خواجہ سے خرقہ
خلافت حاصل کرنے کا ذکر بھی سیر العارفین میں ملتا ہے، یہاں سے آپ نے شام کی طرف کوچ کیا
اس سفر کی تفصیل بزبان حضرت خواجہ بقلم حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی "ملاحظہ فرمائیے"

ایک مرتبہ میں ایک شہر میں پہونچا جو شام کے نزدیک ہے، یہاں ایک بزرگ احمد محمد الواحد غزنوی ایک فار میں رہا کرتے تھے کمزور و لاغر، لیکن حیرت انگیز بات یہ ہے کہ د شیران کے سامنے کھڑے تھے دعاگو (خواجہ اجیری) شیروں کے خوف سے نزدیک نہیں گیا، جب شیخ غزنوی نے دیکھا تو فرمایا چلے آؤ، ڈرو نہیں اور کہنے لگے اگر کسی کو ضرر رسانی کا قصد نہ کرو گے تو وہ بھی تمہیں نقصان نہیں پہونچا یگا شیر کیا چیز ہے جو اس سے خوف کیا جائے، جو خدا سے ڈرتا ہے اس سے سب ڈرتے ہیں، پھر پوچھا کہیں سے آنا ہوا، میں نے کہا بغداد سے، کہنے لگے: خوب آئے درویشوں کی خدمت کیا کرو تا کہ تم مرد بزرگ بن جاؤ۔ (دلیل العارفین از خواجہ قطب الدین ماک)

پھر آپ ہمدان میں حضرت خواجہ یوسف ہمدانی سے ملاقات کرتے ہوئے تبریز پہونچے، وہاں سے یہ مرد خدا اصفہان میں شیخ محمود اصفہانی سے فیض حاصل کر کے استرآباد وارد ہوا وہاں شیخ ناصر الدین استرآبادی کی زیارت کی (جو حضرت بایزید بظامی کی اولاد میں ہیں) بعد ازاں بخارا کو زینت بخشی دوران سفر آپ کو اصفہان میں ایک ایسا نوجوان ملا جو مرشد کی تلاش میں شہر شہر کی خاک چھان رہا تھا، بعد میں یہی نوجوان آپ کے فیض تربیت سے حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کے نام سے مشہور عالم ہوا، شیخ قطب الدین اسی وقت حضرت خواجہ کے دست حق پرست پر بیعت ہو گئے اس سفر میں جتنے بھی عقیدت مند ساتھ تھے بجز حضرت خواجہ قطب الدین کے سب کو رخصت کیا اور فرمایا میں اب اس مقام کا سفر کر رہا ہوں جہاں میرا مدفن ہے، پھر آپ بلخ ہوتے ہوئے غزنی کے راستے ہندوستان پہونچے۔

آپ نے سب سے پہلے لاہور کو زینت بخشی، یہاں کے بارے میں مشہور ہے کہ حضرت خواجہ نے داتا گنج بخش کے زیار پر چڑھ کشی کی ہے پھر لاہور سے ملتان میں قدم رنجہ ہوئے، بعد ازاں دہلی کی طرف کوچ کیا اور بالآخر ۱۰ محرم الحرام ۷۱۵ھ جو میں دہلی کو تشریف لائے چھوڑ کر اپنے مدفن یعنی اجیر کی طرف چلے گئے۔

خوب منہ منجا کر دنیا کو روندتا ہوا یہ مرد کامل اور اللہ کا ولی اجیر پہونچا

اجیر میں قیام | اس وقت اجیر دارالسلطنت کی حیثیت رکھتا تھا اور تخت شاہی پر چوہان خاندان کا مشہور و معروف راجہ رائے پتھورا برما جانا تھا، چاروں طرف پہاڑوں سے گھرا

ہوایہ شہر راج گھری نہ تھا بلکہ مذہبی اعتبار سے بھی اس کو ایک اہم مقام حاصل تھا، حقیقت یہ ہے کہ اجیر راجپوت سمرج کا عظیم مرکز اور ہندوؤں کا مذہبی گڑھ تھا، دور دور سے ہندو اپنی مذہبی رسومات پوری کرنے کے لئے اجیر آتے تھے، آپ نے اجیر کو اپنے قیام کے واسطے شاید اسی لئے منتخب کیا تھا کہ اجیر اس وقت سیاسی و مذہبی دونوں حیثیتوں کا حامل تھا۔

اس حق پرست نے جب ضلالت و تاریکی کے اس عظیم مرکز میں قیام کیا تو تمام باطل قوتیں اس کی مخالفت پر مجتمع ہو گئیں اور ہر چار طرف سے مخالفتوں کے طوفان امڈ پڑے لیکن عزیمت و استقامت کا یہ پہاڑ اپنی جگہ سے ٹس سے مس نہ ہوا اور بڑے عزم و حوصلہ کے ساتھ ان کا مقابلہ کرتا رہا جوگیوں اور نجومیوں نے رائے پتھورا کو پہلے ہی خبردار کر دیا تھا کہ ایک دنیا سے بیزار درویش تیری حکومت کا قلع قمع کرے گا، شاید یہی وجہ تھی کہ آپ کے پہنچنے پر آپ کو قیام کے لئے ایک جھونپڑی کی جگہ تک دینے کا رائے پتھورا روادار نہ ہوا۔

بہر حال آپ مشکلات و مصائب کو نظر انداز کر کے یاد الہی اور خلق خدا کی ہدایت میں زندگی کے دن گزارنے لگے، لیکن راجہ اور اس کے حکام آپ کو نئے نئے طریقے سے پریشان کرتے رہے تاکہ یہاں سے کہیں اور چلے جائیں، انھیں جب اپنی خواہش کسی طرح پوری ہوتی نظر نہ آئی تو ہندو جوگیوں کو خواجہ کے پیچھے لگا دیا کہ وہ اپنے جادو اور شعبدوں سے انھیں مغلوب کریں، لیکن خدا نے حضرت خواجہ کی نظریں وہ تاثیر رکھی تھی کہ جس کی طرف نظر اٹھا کر دیکھ لیتے وہ آپ کی محبت کا اسیر ہو کر حلقہ ارادت میں داخل ہو جاتا۔ احوال پیران چشت میں تحریر ہے۔

نظر شیخ بر فاسقے کہ افتادے در زماں تائب شدے باز گرد مصیبت نگشتے :

چنانچہ جب اجیر ہی کا نہیں بلکہ پورے ہندوستان کا مشہور جوگی جے پال (جس گھاٹی میں رہتا تھا آج بھی اسے جے پال گھاٹی کے ساتھ موسوم کرتے ہیں) سے حضرت خواجہ کا معرکہ ہوا، معرکہ کیا گویا حق و باطل کی جنگ تھی، نتیجہ جوگی متاثر ہوئے بغیر نہ رہ سکا اور آپ اپنی کرامت و روحانی قوت سے اس پر غالب آگئے اور وہ تائب ہو کر آپ کے ہاتھوں پر مشرف باسلام ہوا جس کا اسلامی نام عبد اللہ رکھا گیا، جے پال کے مشرف باسلام ہونے سے بے شمار لوگ حلقہ بگوش اسلام ہو گئے

ایسے نازک حالات، بھیانک احوال اور پرخطر جگہ میں آپ نے جو دینی و اصلاحی خدمت انجام

دی وہ آپ کی قوت تاثیر کا پتہ دیتی ہے، نیز جس پر آشوب شہر کو آپ نے اپنی اصلاحی تحریک کے لئے منتخب کیا وہ آپ کے عزائم کی پختگی اور خود اعتمادی کا بین ثبوت ہے، چنانچہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی، رقم طراز ہیں۔

ایک ایسے زبردست سیاسی اور مذہبی مرکز میں قیام کا فیصلہ نہ صرف خواجہ صاحب کے عزائم کی ترجمانی کرتا ہے بلکہ ان کی غیر معمولی خود اعتمادی کا بھی آئینہ دار ہے (اخبار الاخبار ص ۲۴)۔
یہ کہنا غلط نہ ہوگا کہ اس وقت اجمیر کی نہیں بلکہ پورے ہندوستان کی حالت ناگفتہ بہ تھی، اوہام پرستی اپنے عروج پر تھی، انسان اپنی انسانیت کے وقار کو کھو چکا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ اسے حیوانات و جمادات حتیٰ کہ گوبر کے سامنے بھی اپنی جبین جھکھکنے میں ذرا بھی عار محسوس نہ ہوتی ہر شخص نہ صرف من و تو کی بلا میں اسیر بلکہ ایک دوسرے سے برسرِ پیکار، ہمہ وقت جنگ پر تیار تھا۔ اخوت و اتحاد عتقا تھی، چھوٹ چھات کا عام رواج تھا، زندگی کی ساری لذتیں ٹھاکروں، ماجاؤں اور راجپوتوں کے لئے مخصوص تھیں، اس دور میں غریب عوام کو جو مصائب و آلام سے گزرنا پڑا تھا اس کی دردناک تصویر ابوالرحمان البیرونی نے کتاب الہند میں یوں کھینچی ہے۔
زندگی ان کے لئے بوجھ تھی، اللہ نے انھیں آدمی بنایا تھا لیکن اس کے بندوں نے انھیں جانوروں کی سی زندگی بسر کرنے پر مجبور کر دیا تھا۔

لیکن آپ کی اجمیر آمد سے ایک زبردست روحانی اور سماجی انقلاب برپا ہو گیا لاڈھیت و لادینیت کا جنازہ نکل گیا، چھوٹ چھات کے بالمقابل آپ نے نظریہ توحید کو عملی حیثیت سے پیش کیا، اور بتایا کہ یہ صرف نظری چیز نہیں ہے بلکہ ایک ایسا اصول ہے جس کو تسلیم کرنے پر ذات بات کی تفریق بے معنی ہو کر رہ جاتی ہے، اس نظریے کو سن کر جو لوگ زندگی کو ایک بوجھ سمجھتے تھے وہ زندگی کو ایک عظیم نعمت سمجھنے لگے، لیکن جوں جوں پروانے شمع کی طرف پلکتے، اور جھلکی ہوئی انسانیت راہ راست پر آتی راجہ کے دل میں کڑھن اور زیادہ ہوتی اور اس کے ظلم و ستم کے جذبات بھرکنے لگتے چنانچہ اس نے بے محابا ظلم و ستم کے پہاڑ توڑنے شروع کر دیئے اور اس شمع کو جسے آپ نے باد مخالفت کے تیز دند جھونکوں میں روشن کیا تھا بجھانے کی ہام کوشش کرتا لیکن اب وہ ایک شمع نہ تھی بلکہ ایک شعلہ جوالا بن چکی تھی جس کی ایمانی شعاعوں سے راجہ کے

درباریوں کی نگاہ میں بھی چکا چند ہونے لگی تھیں، اس لئے راجہ نے خواجہ صاحب کے ساتھ آپ کے حلقہ ارادت میں داخل ہونے والوں کو بھی سستا شروع کر دیا، چنانچہ واقعہ مشہور ہے کہ شیخ کے وابستگان میں ایک راجہ کا نوکر تھا، اس نے راجہ کے مظالم کی داستان سنا کر خواجہ کے پاس فریاد کی، خواجہ صاحب نے راجہ پر تھوڑی راج کے پاس اس مظلوم کی سفارش کی، سفارش قبول کرنا تو درکنار اپنے شیخ کو علی گئی باتیں کہہ کر اپنے دل کی بھڑاس نکالنی چاہی اور آپ کو اجمیر سے نکال دینے کی دھمکی دی، راجہ کی اس بیہودہ حرکت پر اللہ کے اس ولی کامل کو جلال آگیا۔ اور فرمایا: "پتھورا رازندہ گرفتیم دودادیم" خدائے عظیم و قدیر نے اپنے ولی کی اس بات کو حرف بہ حرف صادق کر دیا، چنانچہ سلطان معز الدین بہ شہاب الدین غوری کا راجہ سے معاملہ ہوا، بالآخر راجہ کو شکست ہوئی اور زندہ پکڑا گیا، اس کے بعد آپ کے راستے میں کوئی روڑا نہ تھا، آپ اپنی سرگرمیاں تیز کر دیں، جس کی بنا پر ایمان و اسلام کی خنک خنک ہواؤں سے پورا ہندوستان جھوم اٹھا۔

وقت اور حالات نے ابھی تک آپ کو الشکاح من رشتہ ازدواج اور اولاد کے فرمان رسول صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنے کا موقع

دیا تھا، جب حالات کچھ موافق ہوئے تو اجمیر ہی میں آپ اس سنت سے بھی عہدہ برآ ہوئے اور کے بجائے دو شادیاں کیں، ایک حاکم اجمیر سید وجیہ الدین (اجمیر کی فتح کے بعد سلطان نے انھیں یہاں کا گورنر مقرر کیا تھا) کی صاحبزادی عصمت (شہر لیلیٰ سے)، اور دوسری شادی آپ کو مسلم راجپوتاری سے جو آپ کے ہاتھ پر اسلام لاکر رشتہ ازدواج میں منسلک ہو گئی تھیں، ان تین صاحبزادے اور ایک صاحبزادی ہوئیں (۱)، سید فخر الدین جو کہ آپ سے خلافت یافتہ تھے (۲) مزار سرواڑ ضلع اجمیر میں ہے اور یہیں آپ کا قیام بھی تھا، زیارت گاہ خاص و عام ہے (۳)، سید حسام الدین، اور صاحبزادی کا اسم گرامی بی بی حافظہ جمال ہے انھیں بھی حضرت سے ملتی تھیں، ان تینوں بھائی بہنوں کا مزار حضرت خواجہ کے مزار کے احاطہ میں ہے۔

سادگی اور تواضع | اس مقبولیت عامہ اور ہر دلعزیزی کے باوجود خواجہ کی زندگی نہایت سادہ تھی جس کا نقشہ تاریخ مشائخ چشت میں یوں کھینچا ہے:

خواجہ اجمیری کی زندگی سادہ لیکن دلکش تھی ہندوستان کے سب سے بڑے سماجی کاریبانی ایک چھوٹی سی جھونپڑی میں ایک پھٹی ہوئی دوتھی میں لپٹا رہتا تھا، پانچ مثقال سے

کی روٹی کبھی میسر نہ آئی۔

وفات

بالآخر اللہ کے اس محبوب کا خدا کے دربار سے بلاوا آگیا، اور حضرت خواجہ بنو امیہ دلو آیت کے فریضہ کو زندگی بھر انجام دے کر دو شنبہ ۶ رجب المرجب ۱۲۳۳ھ میں اپنے خالق حقیقی سے جا ملے، جزاۃ اللہ عنا وعن سائر المسلمین جزاۃ حسنًا۔

مزار کی تعمیر اور مرجعیت | خواجہ کی قبر پہلے اینٹ کی تھی، بعد میں پتھر کی صندوق اسی پہلی قبر پر بنادی گئی اسی وجہ سے قبر فی الحال بہت بلند ہے، خواجہ

کے مقبرے کی تعمیر سب سے پہلے خواجہ حسین ناگوری کے ہاتھوں محمود شاہ ظلمی کے زمانہ میں ہوئی جس کی تفصیل شیخ اکرام نے یوں لکھی ہے

حضرت خواجہ کی وفات کے بعد ان کی نعش مبارک اسی حجرے میں دفن کر دی گئی جس میں آپ عبادت کیا کرتے تھے، لیکن پختہ مزار کوئی تعمیر نہ ہوا اور آپ کی وفات کے کوئی ڈھائی سو سال تک بیرونی دنیا نے اجمیر اور خواجہ اجمیر کو فراموش کئے رکھا، فقط شیخ حمید الدین ناگوری کے جانشین کبھی کبھی راجپوتانہ کے دوسرے بڑے اسلامی مرکز ناگور سے آتے اور زیارت و دعا فاتحہ سے فیضیاب ہوتے ۱۲۶۲ھ میں خواجہ حسین ناگوری نے الوہ کے بادشاہ سلطان محمود ظلمی سے استدعا کی اور خواجہ کا پختہ مزار تعمیر ہوا۔ (آب کوثر ص ۲۱)

یہ مرد حق ہیں ہماری نظروں سے اوجھل ہو گیا لیکن دلوں میں ہنوز اس کی تصویر نقش ہے، یہی وجہ ہے کہ نہ صرف ہند بلکہ پورے ایشیا کے گوشہ گوشہ سے لاکھوں تعداد میں ہندو مسلمان زیارت کے لئے آتے ہیں، آج کی بات نہیں بلکہ ہر زمانے میں عام لوگ ہی نہیں بلکہ فرماں روا یاں وقت بھی حضرت خواجہ سے غیر معمولی عقیدت رکھتے آئے ہیں۔

چنانچہ الوہ کے سلطان محمود ظلمی نے راجپوتوں سے جنگ کے وقت خواجہ صاحب کے مزار پر حاخاری دی، اور جب فتح ہوئی تو اس خوشی میں مزار شریف کے احاطہ میں ایک مسجد بنوائی جو اب صندل خانہ کے نام سے مشہور ہے، بلند دروازہ اور دیگر عمارتیں بھی اسی کی بنوائی ہوئی ہیں،

شہنشاہ اکبر کا لڑکا شہزادہ سلیم جب پیدا ہوا تو اس خوشی میں سلطان وقت پاپیادہ روپے اشرفیاں ٹاٹا ہوا اجمیر حاضر ہوا، ایک مسجد بنوائی جس کی مضبوط دیواریں اور شان و شوکت آج بھی

برقرار ہے اور خانقاہ کے لئے کئی عمارتیں اور شہر کے ارد گرد چھنے اور پتھر کی شہر پناہ بنائی، جہانگیر کے آٹھویں سنہ جلوس میں اجمیر حاضری کی کیفیت خود اس کی زبانی اس کی تزک میں پڑھئے، لکھتا ہے کہ میں نے ایک لاکھ روپے کے صرفہ سے مزار مبارک کے گرد طلائی بھرتیا کر دیا۔

شاہجہاں بھی اجمیر حاضر ہوا اور وقفہ مبارک کے پاس سنگ مرمر کی ایک حسین مسجد بنوائی، جو خوبصورتی میں شاہجہاں کے حسن ذوق کی ایک یادگار ہے۔ عالمگیری اور رنگ زیب بھی کئی مرتبہ اپنے مستقر سے پانچواں اجمیر تشریف لے گئے۔

حضرت خواجہ کی دینی حیثیت | قابل ذکر بات یہ ہے کہ حضرت خواجہ کے ہر تذکرہ نگار اس پہلو کو بیان کرتے ہیں جو بلغانہ و مصلحانہ کوششوں اور روحانی عظمت کا حامل ہے لیکن اسکے ساتھ آپ کی زندگی کا یہ پہلو بھی علم و ادب کے شائقین کے لئے پرکشش ہے کہ آپ ایک اونچے درجے کے شاعر بھی تھے، شیخ اکرام کے بیان کے مطابق آپ کے اشعار کی تعداد ساٹھ ہزار ہے۔ (آب کوثر ص ۲)

فارسی کے مشہور تذکرہ آتشکدہ میں آپ کی مندرجہ ذیل دو رباعیاں نقل ہوئی ہیں۔

عاشق ہر دم فکر رخ دوست کند معشوق کرشمہ کہ نکوست کند

اجرم و گنہ کنیم و اولطف و عطا ہر کس چیزے کہ لائق دوست کند

اے بعد نبی بر سر تو تاج نبی اے دادہ شہاں ز تیغ تو باج نبی

آئی تو کہ معراج تو بالاترشد یک قامت احمد ز معراج نبی

علامہ اقبال نے اپنی ایک تصنیف میں ذیل کا شعر حضرت خواجہ بزرگ سے

منسوب کیا ہے۔

سر دادہ داد دست در دست یزید حقا کہ بنائے لا الہ ہست حسین

صحیح طور پر یہ فیصلہ کرنا آج دشوار ہے کہ آپ نے کوئی تصنیفی یادگار چھوڑی

تصنیفات | ہے یا نہیں، البتہ یہ چند کتابیں آپ کی طرف منسوب ہیں، رسالہ درکسب

نفس، حدیث المعارف، گنج الاسرار، دیوان معین، دلیل العارفین، انیس الارواح (جس میں

حضرت خواجہ نے اپنے مرشد خواجہ عثمان ہردونی کی اٹھائیس مجلسوں کے ملفوظات جمع کئے ہیں) و اشعار

خواجه صاحب کے مشہور خلفاء | اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ حضرت خواجہ کے علوم و معارف سے پورا ہندوستان فیضیاب ہوا لیکن

چند حضرات وہ ہیں جو نہ صرف فیضیاب ہوئے بلکہ خرقہ خلافت حاصل کیا اور معروف زبان ہوئے وہ یہ ہیں قطب الاقطاب خواجہ قطب الدین بختیار کاکی ادشی المتوفی ۷۳۳ھ مزار مبارک بہرولی دلی میں شیخ حمید الدین سنوانی ناگوری، مزار مبارک ناگوری ہے

شیخ وجیہ الدین المتوفی ۷۹۱ھ مزار اجمیر میں ہے۔

خواجہ فخر الدین فرزند ارجمند المتوفی ۷۹۲ھ مزار سرواڑ ضلع اجمیر میں ہے

عبد اللہ المعروف بے پال المتوفی ۷۹۷ھ مزار اجمیر میں ہے

بی بی حافظہ جمال صاحبزادی، مزار اجمیر میں ہے۔

ذیل میں حضرت خواجہ قدس سرہ کے چند ملفوظات اخبار الاخبار سے حکمت و نصیحت | نقل کئے جا رہے ہیں جس پر آج بھی عمل کر کے دین دنیا دونوں کی بھلائی حاصل

کی جاسکتی ہے اور خالق و مخلوق دونوں سے تعلقات اتوار کئے جاسکتے ہیں

(۱) فرمایا! میں نے حضرت شیخ عثمان ہرونی کی زبان مبارک سے سنا ہے کہ جس شخص کے اندر یہ تین باتیں پائی جائیں، یقینی طور پر جان لو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب بندہ ہے، اول دریا کی طرح سخاوت، دوم آفتاب کی طرح شفقت، سوم زمیں کی طرح تواضع۔

تشریح :- مطلب یہ ہے کہ جس طرح دریا بغیر کسی امتیاز و تفریق کے ہر شخص کو سیراب کرتا ہے، اسی طرح جب انسان دوسروں کو اپنی ذات سے فائدہ پہونچائے، جس طرح آفتاب ہر دور و نزدیک کو اپنی روشنی اور گرمی سے پہرہ در کرتا ہے اسی طرح جب آدمی اپنے علم و مرتبہ کے ذریعہ بلا کسی تفریق کے نفع پہونچائے اور جس طرح زمین کو حیوانات جیسے چاہتے ہیں استعمال کرتے ہیں کوئی اسے پھاوڑوں سے کھودتا ہے، کوئی اس پر غلاطت اور گندگی ڈالتا ہے لیکن زمین ان سب باتوں کو فراموش کر کے سب کے لیے فرش و بچھونا بنی رہتی ہے اسی طرح جب بندہ خدا خلق کی ادنیٰ باتوں کو برداشت کر کے ان سے تواضع و انکساری کا معاملہ کرے، ان تینوں صفات کا حامل انسان اللہ کا محبوب و مقرب بندہ بن جاتا ہے، حضرت خواجہ اجمیری کے حالات و واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ

حضرت خواجہ کے اندر یہ تینوں باتیں پورے طور پر موجود تھیں اور وہ واقعی اللہ کے محبوب بندہ تھے۔

(۲) فرمایا: محبت کی علامت یہ ہے کہ بندہ مالک کی اطاعت و فرما برداری میں لگے رہنے کے باوجود ڈرتا رہے کہ کہیں میری حرکت پر اپنے در سے نہ بھگادے۔

تشریح:۔ یہی صین محبت ہے اور اس کی تعبیر شریعت اسلامی میں الایمان بین الخوف والرجاء سے کی گئی ہے، یعنی بندہ مومن اللہ تعالیٰ کے جلال سے ہر وقت خوف زدہ رہتا ہے اور ساتھ ہی اس کی صفت جمال سے عفو و رحمت کی لو بھی لگائے رہتا ہے۔

(۳) فرمایا: گناہ انسان کو اتنا نقصان نہیں پہونچاتا جس قدر کہ کسی مسلمان کی اہانت اور بے عزتی کرنے سے انسان کو نقصان پہونچتا ہے۔

تشریح:۔ اللہ تعالیٰ پر ایمان ایسی عظیم دولت ہے کہ پوری کائنات اس کے مقابلہ میں ایک کوڑی کا درجہ بھی نہیں رکھتی، چونکہ بندہ مومن کا قلب اس دولت سے مالا مال ہوتا ہے اس لئے اس کی توہین اور بے حرستی اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت ہی بڑا گناہ ہے۔

(۴) فرمایا: بد بختی و بد نصیبی کی بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مشغول ہونے کے ساتھ مقبول و محبوب ہونے کی بھی امید لگائے رکھے۔

تشریح:۔ مطلب یہ کہ پہلے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی اور ان کے حکم کی مخالفت چھوڑ دے، پھر اللہ تعالیٰ سے امید دار ہو کہ مجھے اپنا مقرب اور مقبول و محبوب بندہ بنالیں، یہی عقل کا بھی تقاضا ہے۔

(۵) فرمایا: دنیا میں سب سے بہترین چیز یہ ہے کہ اللہ کے نیک اور صالح بندے ایک دوسرے کے ساتھ اٹھیں بیٹھیں اور بدترین بات یہ ہے کہ اللہ والے باہم دور رہیں۔

تشریح:۔ چونکہ اللہ کے نیک بندوں کے قلوب آئینہ کی طرح ہوتے ہیں، لہذا جب ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھیں گے تو ہر ایک کے دل پر دوسروں کے نور کا عکس پڑے گا، اس طرح ان کی نورانیت میں اضافہ ہوگا اور جب باہم دور دور رہیں گے تو یہ بات حاصل نہ ہوگی، اسی لئے حدیث میں فرمایا ہے المؤمن مرآة المؤمن۔ ایک مسلمان دوسرے مسلمان کے لئے مثل آئینہ کے ہے کہ جس طرح آئینہ سے چہرے کی اچھائی اور برائی نظر آ جاتی ہے، اسی طرح ایک مومن دوسرے مومن کے اعمال کے آئینہ میں اپنے کاموں کی اچھائی اور برائی معلوم کر لیتا ہے۔ (اخبار الاخیار از شیخ عبدالحق محدث دہلوی ص ۳۹)

قرآن کی تسہیل و تسہیل تحسین کے مراحل

لزہ قاری ابوالحسن اعظمی، استاذ تجوید و قرأت، دارالمعلوم دیوبند۔

فَمِیْ بِشَوِّقٍ | حضرت اوس بن حذیفہ ثقفیؓ نے صحابہ کرام سے دریافت فرمایا: کیف تحبون القرآن، قالوا ثلث وخمس وسبع وتسع واحداً عشرة وثلاث عشرة و

حزب المفصل وحده یعنی آپ حضرات قرآن کے منازل کے حصے اور اس کا در کس طرح کرتے ہیں صحابہ نے بتایا، ایک دن شروع کی تین سورتیں (بقرہ سے نسا تک) دوسرے دن اس کے بعد پانچ سورتیں (مائدہ سے برأت تک) تیسرے دن اس کے بعد سات سورتیں (یونس سے نحل تک) چوتھے دن اس کے بعد نو سورتیں (بنی اسرائیل سے فرقان تک) پانچویں دن اس کے بعد گیارہ سورتیں (شعرا سے یسین تک) چھٹے دن اس کے بعد تیرہ سورتیں (والصفت سے حجرات تک) اور ساتویں دن تمام مفعلات (قی سے آخر تک) (ابوداؤد شریف باب فی کم یقرأ القرآن)

پھر حجاج کے زمانہ میں انھیں احادیث سے اخذ کر کے فَمِیْ بِشَوِّقٍ (میراثہ منہ بنار شوق قرآن ہے) کی اصطلاح مقرر ہو گئی اور اس طرح ایک ہفتہ میں جمعہ سے شروع ہو کر جمعرات تک قرآن کریم ختم ہو جاتا تھا، اسی طرح سات منازل بھی مقرر کی گئیں۔

سیدنا حضرت عثمانؓ، حضرت زید بن ثابتؓ، حضرت ابی بن کعب اور حضرت ابی مسعود رضی اللہ عنہم کا معمول بھی یہی تھا، یہ اعراب و تنقیط اور تجزیہ وغیرہ کی قرآنی خدمات عہد بنو امیہ میں انجام پائیں، پھر اہل مصر و مغارب نے قرآن کو ساٹھ حصوں میں تقسیم کرتے ہوئے انھیں حزب کے نام سے موسوم کیا جو تقریباً نصف پارہ ہوتا ہے، پھر ہر حزب کے چار حصے بنائے جن میں سے ہر ایک کو ربع حزب کہتے ہیں۔

مسکوٰۃ۔ رکوع کی علامات تقریباً ۱۴ کے آغاز میں ماوراء النہر کے علماء اور مشائخ دقہار

نے مقرر کی ہیں، اس سے پہلے لوگوں نے تراویح میں پڑھنے کے لئے دس دس آیتوں (تعاشر) کی نشانیاں لگا رکھی تھیں، مگر ان میں مضامین اور معانی کا کوئی لحاظ نہیں تھا، پانچ سو چالیس رکوع مقرر کئے گئے، مگر تحقیق سے پتہ چلتا ہے کہ یہ تعداد شاید ابتداء تھی، موجودہ تعداد پانچ سو ستاون ہے۔ بہر حال رکوع کی اس وضع میں دو باتوں کا لحاظ رکھا گیا، اول یہ کہ کوئی رکوع نماز کے اندر قرأت کی فرض مقدار سے کم نہ ہو، دوسرے اس بات کی کوشش کی گئی کہ ہر رکوع ایک مکمل مضمون پر مشتمل ہو، واضحین رکوع اس سعی میں کامیاب ہیں، باستثناء سورۃ واقعہ، اگر اس سورہ کا پہلا رکوع جو آیت ۳۸ لفظ الیٰہِیْمِیْن ۵ پر ہے۔ صحیح یہ ہے کہ یہ رکوع دو آیت کے بعد آیت مناک کے لفظ مِنْ الْاٰخِرِیْن ۵ پر ہو۔

کتابت و طباعت قرآنی کے مراحل | عہد نبویؐ سے لے کر آج تک قرآن عزیز کی

کتابت و طباعت میں دنیا بھر کے مسلمانوں نے اپنی باط سے بڑھ کر صلاحیتوں اور استعداد سے کام لیا، اس کی تحسین و تزیین میں عجیب و غریب انداز اختیار کرتے ہوئے حیرت انگیز فنکارانہ جہارت و کمال کے مظاہرے کئے ہیں۔

عہد نبو امیہ، خطاطی کی ترویج و ترقی میں ایک نمایاں دور نظر آتا ہے، اس دور کے پہلے معروف خطاط قطبہ تھے، انھوں نے اس وقت کے مروجہ خط میں تصرف کر کے چار نئے خط لکائے اور قرآن عزیز کی کتابت آب زر سے کی۔ ولید بن عبدالملک کے درباری کاتب ابن ابی البیاض کا مختصر ذکر ابن مقلہ کے تحت گذر چکا ہے، انھوں نے خط کوفی کی نوک پلک سوار تے ہوئے مصورانہ خطاطی کی بنیاد رکھی، انھوں نے مسجد نبویؐ میں خطاطی کی نمائش میں سورۃ الشمس کو خط کوفی میں پیش کیا، حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمۃ اللہ علیہ کی فرمائش پر مظلہ قرآن کریم کی کتابت میں کمال خط کے ایسے جوہر دکھائے کہ اسے دیکھ کر حضرت عمر بن عبدالعزیز کی آنکھیں نمناک ہو گئیں، اپنے اسے آنکھوں سے لگایا، اور بوسہ دیتے ہوئے اس کے خطاط کو سب سے بڑا انعام یہ دیا کہ اس مصحف ہی کو بطور ہدیہ واپس کر دیا۔

اس فن کی ترویج میں عہد عباسی سب سے اہم ہے، اس عہد کے ممتاز خطاط ابن مقلہ کا ذکر ابداً میں گذر چکا ہے، ابن مقلہ کے شاگرد علی بن بلال بن بواب تھے، انھوں نے اپنے استاذ کے خط نسخ

میں مزید حسن و جاذبیت پیدا کی، اپنی زندگی میں جو نسخہ قرآن کریم کی خطاطی کی، ان کے بعد مشہور خطاط یاقوت بن عبد اللہ الرومی المستحصى نے اپنے اسناد ابن بواب کے فن کو اوج کمال تک پہنچا دیا۔

تاریخوں کے حملوں اور سقوط بغداد کے بعد خطاطی کا مرکز ایران بنا، جہاں یہ فن آج بھی اپنی تمام تر غنائیوں کے ساتھ زندہ و تابندہ ہے، ایران کی وساطت سے یہ فن برصغیر میں آیا، دور مغلیہ اس فن کا زریں دور کہلاتا ہے، ظہیر الدین بابر ایک اعلیٰ خطاط قرآن تھے، ان کا خط بابر کی کہلاتا ہے جہانگیر کے فرزند شہزادہ پر دیز خطاط قرآن تھے، اسی طرح شاہجہاں کے بیٹے دارا شکوہ با کمال خطاط قرآن تھے، اور حضرت اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ قرآن کریم کے جس پایہ کے خطاط تھے سب کو معلوم ہے، آپ کا مکتوب قرآن کریم سب سے پہلے لکھنؤ سے شائع کیا گیا (جناب مظہر یوسف زئی کے مضمون مطبوعہ فیصل جدید ۱۲ جولائی ۱۹۹۹ء سے ملخص)

مختصر یہ کہ پریس کی ایجاد سے پہلے قرآن کریم قلمی ہی ہوتے تھے، اور ایک بڑی جماعت کا مشغلہ ہی قرآن کی کتابت تھا، نیز قرآن کو حسین تر بنانے میں باہم مسابقہ بھی رہا جب پریس کا دور آیا تو سب سے پہلے قرآن کریم بمقام ہمبرگ ۱۸۱۳ء میں طبع ہوا جس کا ایک نسخہ تاحال دارالکتب المصریہ میں موجود ہے (علوم القرآن از مولانا تقی عثمانی)

اس کے بعد مشرقین میں سے ہنگامان نے ہینوگ میں ۱۸۱۴ء اور مراگی نے پاؤڈ میں ۱۸۱۹ء میں طبع کرایا، ان کے علاوہ بھی بعض مشرقین نے طبع کرائے مگر اسلامی دنیا میں اس کو مقبولیت حاصل نہ ہوئی خالص اسلامی طباعت کے زیر اہتمام پہلی بار مولائے عثمان نے پیٹرس برگ (روس) میں ۱۸۴۰ء میں طبع کرایا، اسی طرح قازان میں بھی ایک نسخہ چھپا، ۱۸۴۹ء مطابق ۱۲۶۹ء میں طہران ایران میں پھر بر طباعت ہوئی، تبریز میں بھی اسی سال طبع کرایا، مشرق فلوجل نے ۱۸۴۳ء میں لیننگ کے مقام پر بڑے اہتمام سے چھپوایا، یہ نسخہ یورپ میں بہت مقبول ہوا مگر اسلامی دنیا نے اسے قبول نہ کیا اس کے بعد ہندوستان میں متعدد بار چھپا گیا۔ استنبول (ترکی) میں ۱۸۴۴ء میں طباعت قرآنی کا بیڑا اٹھایا گیا، پھر قاہرہ میں شیخ الازہر کی زیر سرپرستی ۱۸۴۴ء م ۱۸۴۳ء میں بقرارت امام عالم بردایت جنس نہایت حسین و جمیل نسخہ طبع ہوا، اس واقعہ کی اہمیت تاریخی بن گئی اور یہ نسخہ اسلامی دنیا میں بجا مقبول ہوا، یہ نسخہ ہر لحاظ سے مکمل اور معیاری تھا دنیا بھر کے علمائے اس پر اتفاق کیا (علوم القرآن اصبی)

دارالعلوم دیوبند

کی اردو صحافتی خدمات

علامہ انصاری

نواز دیوبندی کا تحقیقی مقالہ اور اس کی عصری افادیت

”دارالعلوم دیوبند کی اردو صحافتی خدمات“ نوجوان اور ہر دلعزیز شاعر جناب نواز دیوبندی صاحب کا وہ پرمغز اور تحقیقی مقالہ ہے جس پر میرٹھ یونیورسٹی کی جانب سے انھیں ڈاکٹریٹ کی ڈگری ملی ہے۔ نواز دیوبندی اپنی و نواز شاعری کے سبب سے محتاج تعارف نہیں ہیں بلکہ وہ اس وقت ہر بڑے شاعر کی آہ و اور اس کی کامیابی کی ضمانت ہیں، لیکن ان کی شخصیت کے کئی پہلو ہیں، وہ محنت پس ہیں اور ادیب بھی شاعر بھی اور صحیح معنی میں بنی نوع انسان کے خدمت گزار بھی، قابل قدبات یہ ہے کہ وہ صالح نوجوان شب و روز مسلم فنڈ کی ضرب و تقسیم سے الجھے رہنے کے باوجود ادبی کاوشوں کو گلے لگائے ہوئے ہیں۔

دیوبند کی سرزمین روحانیت کی راز داں رہی ہے بلکہ یہ پورا علاقہ ہندوستان کی گنگا جمنی تہذیب کا آئینہ دار ہے، اس میں دیوبند اور سہارنپور کے مشائخ کی روحانیت بھی جذب ہے اور ہری دوار و رشی کیش کے پہاڑوں اور دریاؤں کی خاموشی اور روانی بھی، یہ علاقہ ہندوستان کی جنگ آزادی کا اولین مکتب بھی ہے اور مذہبی رواداری کا جیتا جاگتا نمونہ بھی، نواز دیوبندی اس ملی جلی تہذیب کے صحیح نمائندہ ہیں۔

موصوف نے جس موضوع پر قلم اٹھایا ہے وہ اچھوتا موضوع ہے مگر اپنی اہمیت اور ضرورت کے اعتبار سے کسی بھی طرح کم نہیں آج ہمارے نوجوانوں کے سامنے سب سے بڑا مسئلہ یہ ہے کہ وہ اپنے ملک کی مستند تاریخ سے واقف نہیں ہیں، لہذا اس طرف خصوصی توجہ کی ضرورت ہے اسی کے ساتھ ساتھ اردو صحافت پر سب سے بڑا اعتراض یہ ہے کہ وہ انگریزی زبان کے بغیر نہیں چلی سکتی

نواز دیوبندی کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ انھوں نے اس مقالے کے ذریعہ بڑی خاموشی سے اس اعتراض کو یکسر مسترد کر دیا ہے، چنانچہ اس کی تیاری کے سلسلے میں ان کے سامنے جتنے آخذ تھے وہ سب کے سب مستند اردو رسائل اور کتابیں تھیں جن کا مطالعہ کرنا بہت ضروری ہے آج ہندوستان کی نوجوان نسل اپنی تاریخ سے نا آشنا ہونے کے باعث ہی قومی یک جہتی کی علامت نہیں بن سکی ہے ڈاکٹر امیر اللہ خان شاہین سابق صدر شعبہ اردو میرٹھ کالج کی زیر نگرانی مرتب نواز خاں کا یہ تحقیقی مقالہ گیارہ ابواب پر مشتمل ہے۔

پہلا باب ہندوستان میں مسلمانوں کی آمد سے قبل کے حالات اور مسلمانوں کی فتوحات کا اجمالی خاکہ پیش کرتا ہے، اس سلسلے میں قابل غصہ بات یہ ہے کہ مسلمانوں کے بارے میں بہت سے غلط تصورات راہ پا گئے ہیں، مثلاً یہ کہ اسلام بزرگ شمشیر پھیلا، حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ مسلمان بادشاہوں کی آمد سے بہت پہلے جنوبی ہندوستان میں عرب تاجروں کے ذریعہ اسلام آچکا تھا، ہندوستان میں اسلام کی ترویج و اشاعت مسلمان فقراء اور مشائخ کی صحبت اور ان کی تبلیغ سے ہوئی۔

دوسرا باب دارالعلوم کے قیام سے متعلق ہے چونکہ دارالعلوم کے قیام کی بنیاد قطعی عوامی چندہ اور اشتراک پر تھی لہذا یہ کوشش مسلمانوں کے تحفظ کی نرالی کاوش کہی جاسکتی ہے، اس کے ذریعہ مسلمانوں میں خود اعتمادی پیدا کرنے کی کوشش کی گئی جو آج بھی جاری و ساری ہے تیسرے باب میں دارالعلوم دیوبند کی اردو صحافت کے وسیلے سے دارالعلوم کے مقاصد کے حصول کی نوعیت و اہمیت پر روشنی ڈالی گئی ہے، چوتھا باب اردو صحافت کے مختصر خد و خال پیش کرتا ہے، اس سے یہ بات بخوبی روشن ہو جاتی ہے کہ اس زبان کی آبیاری میں ہندوؤں اور مسلمانوں نے دوش بدوش حصہ لیا پانچواں باب فرزند ان دارالعلوم کی اردو صحافت کی عکاسی کرتا ہے، دارالعلوم کے علماء کی اردو صحافت سو سال سے زائد مدت سے تفسیر و حدیث، فقہ و کلام، تہذیب و اخلاق اور علوم دینیہ کے احیاء اور ترقی کے ساتھ ساتھ علمی اور ادبی خدمات بھی انجام دیتی چلی آرہی ہے، چھٹے باب میں دارالعلوم سے فیض یافتہ حضرات کی ادارت و نگرانی میں شائع ہونے والے اخبار و رسائل کا گوشوارہ ہے جس میں "القائم الارشید" "مخزن" "مدینہ نبیات" "دارالعلوم" "تجلی" "نئی دنیا" "نبأ" "ہدی" "الصبح" "کوثرہ" "خشب"

سیاست جدید کانپور، البدر، غنچہ، الجھیت، الرشید لاہور، خدام الدین، البلاغ کراچی، مسلم انڈیا اور الفاظ علی گڑھ وغیرہ شامل ہیں۔

ساتویں باب میں علمائے دیوبند کی علمی، دینی اور سانی خدمات اور ان کی بے پناہ صلاحیتوں کا ذکر ہے۔ اس صلاحیت کے ذریعہ انھوں نے مردہ قوم میں نئی روح پھونک دی، علماء کی تحریروں میں سنجیدہ اسلوب کے ساتھ ساتھ احتیاط اور پابندی کا خاص عنصر شامل رہتا ہے۔ آٹھویں باب میں علماء دیوبند کی اردو صحافت کے ملکی اور غیر ملکی اثرات کا جائزہ لیا گیا ہے۔ اردو صحافت کے ذریعہ بھی دارالعلوم کے فرزندوں نے تحفظِ دین کے لئے مسلمانانِ ہند اور دیگر مسلم ممالک کو وہ علمی اور تحقیقی مواد پیش کیا جس سے منکرینِ اسلام دم بخود رہ گئے، دارالعلوم کے علماء کی نظر مخالفین کی مخالفت کے بجائے اصل اشاعتِ اسلام پر مرکوز رہی۔

نویں باب میں دارالعلوم دیوبند کے نامور صحافیوں کی تاریخ اور جائزے کے نام سے معروف اردو صحافیوں کی خدمات کا اجمالی خاکہ پیش کیا گیا ہے، اور ان کے علمی، ادبی اور تحقیقی کاموں کا ذکر کیا گیا ہے، ان میں مولانا حبیب الرحمن عثمانی، مولانا شاد ارشد امیر تسری، مولانا مفتی محدث مناظر احسن گیلانی، مولانا مظہر الدین شیر کوٹی، علامہ تاجور نجیب آبادی، مولانا عبد الوحید صدیقی مفتی عتیق الرحمن، قاری محمد طیب، مولانا سعید اکبر آبادی، مولانا عامر عثمانی، سید ازہر شاہ قیصر، مولانا حبیب اللہ انور، اور مولانا منظور نعمانی، مولانا حلد الانصاری غازی، قاضی زین العابدین مولانا عبدالرشید ارشد، مولانا اسحاق علی، مولانا رضوان القاسمی، مولانا منت ارشد رحمانی، مولانا عطار الرحمن قدسی، مولانا حبیب الرحمن قاسمی، مولانا عبدالعلی، مولانا عبدالحلیم، مولانا عتیق سنبھلی، مولانا عثمان غنی، مولانا اعجاز قاسمی اور پروفیسر ابوالکلام قاسمی کے نام ہیں، ان کے علاوہ ایک طویل فہرست ہے جس کا مقالہ نگار نے اپنے مقالے میں تفصیلی ذکر کیا ہے۔

دسویں باب میں صحافت کے راستے دارالعلوم کے اعلیٰ مقاصد کے حصول کا تنقیدی جائزہ پیش کیا گیا ہے، آخری باب "حرف آخر" کے عنوان سے ہے جس میں اس پورے مقالے کا خلاصہ درج ہے۔

یوں تو ہر باب مفید معلومات فراہم کرتا ہے مگر دارالعلوم دیوبند کی اردو صحافت کے دیگر

سے اس عظیم الشان ادارے کے مقاصد کی وضاحت نئی نسل کے لئے خاصے کی چیز ہے، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ وضاحت ابھی تشنہ ہے، اور اس پر مزید کام کرنے کی بڑی گنجائش ہے مگر نقش اول کے طور پر مقالہ نگار کی کوشش قابل تحسین ہے، یہ مقالہ مربوط اور دلچسپ انداز میں تحریر کیا گیا ہے اس کو شروع کرنے کے بعد جی چاہتا ہے کہ ایک ہی نشست میں ختم کیا جائے۔

نواز دیوبندی "حرف آخر" کے عنوان سے لکھتے ہیں "دارالعلوم کی اردو صحافتی خدمات" اپنے موضوع کے اعتبار سے ایک نیا موضوع تھا، نیا اس معنی کہ اس پر ابھی تک نہ کام ہوا اور نہ ہی کوئی توجہ دی گئی تھی، اس تحقیقی کام میں "علماء کا نام و نمود کی نمائش سے پرہیز بہت دشوار گزار رہا۔

یہ حقیقت ہے کہ اس ادارے نے ایسے ایسے گویا آبدار ٹکالے کہ ہر ہستی اپنی جگہ ایک عنوان ہے، اس مقالے کے مطالعہ سے صحت مند اردو صحافت کے معیارات سے بھی واقفیت حاصل ہوتی ہے آج بڑے زور و شور سے صحافت کو مفید اور صحت مند بنانے کے لئے ضابطہ اخلاق مرتب کرنے اور اس پر عمل آوری کے لئے زور دیا جاتا ہے مگر اس ہمت بالشان ادارے نے کبھی بھی اپنی تحریر اور صحافت میں ضابطہ اخلاق کا دامن ہاتھ سے نہ جانے دیا، ماہنامہ "القاسم" اور "الرشید" کے اوراق پارینہ اس بات کی کھلی گواہی دے رہے ہیں۔

یہ مقالہ محض مستند اردو صحافت کی ایک جھلک ہی پیش نہیں کرتا بلکہ اس سے ہندوستان کی جدوجہد آزادی کے خط و خال بھی نمایاں ہوتے ہیں اور اس صحت مند لٹریچر کی نشاندہی ہوتی ہے جسے ہر نوجوان کو پڑھنا چاہئے، اس میں حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ کے مجاہدانہ کارنامے، حضرت حافظ ضامنؒ کی شہادت، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ اور حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی جنگ آزادی کے سلسلے کی قرآنیاں اور معرکہ شامی کی داستان سمجھی کچھ اختصار سے پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے۔

نواز دیوبندی کا مقالہ اگر ہندی زبان میں منتقل ہو جائے تو نوجوان نسل کا بڑا طبقہ اردو صحافت اور قومی یکجہتی میں دیوبند قصبہ کے تاریخی کردار سے واقف ہو سکے گا۔



مسجد جدید دارالعلوم دیوبند

جوابی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہات کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً چار سال ہوئے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنا پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل پر توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آرامی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے، اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے، اس مسجد سے طلباء دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کے لئے ایک وقت میں مسقف رحمت والے حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کیلئے جگہ ہو جائے گی وہیں اس کا خیریں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ اجر عظیم کے مستحق ہوں گے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کیلئے مسجد تعمیر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے

تعمیری کام جاری رکھنے کیلئے اس وقت سرمایہ کی شدید ضرورت ہے

اسلئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے نمایاں شان جلد تعمیر ہو سکے۔

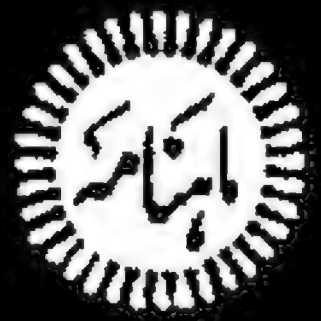
پتہ :

ڈرافٹ وچیک کیلئے : دارالعلوم دیوبند ، اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا، دیوبند

منی آرڈر کیلئے : (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب، مستم دارالعلوم دیوبند - ۲۴۵۵۰۱

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



دارالعلوم

ماہ شعبان المعظم ۱۴۱۱ھ مطابق ماہ مارچ ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر ۳

جلد نمبر ۶

فی شمارہ

۵/-

سالانہ

۵۶/-

حضرت مولانا مفتی الرحمن صاحب
مفتی دارالعلوم دیوبند
مولانا حبیب الرحمن صاحب قادی
(سجاد کا امین نامہ)

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک سے

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کیناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/- روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/-
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۴۵/-



یہاں اگر سرخ نشان لگا ہوا ہے تو
اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی
مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

فہرست

ردیف	نگارش	نگارش نگار	صفحہ
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۳
۲	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۱۰
۳	اسلام میں شہید کی حقیقت	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۱۷
۴	حضرت شاہ ولی اللہ کا قرآن مجید کی تعلیم اور تفہیم میں حصہ	مولانا برہان الدین مسیحی	۳۲
۵	خلیج کی موجودہ جنگ	ڈاکٹر مولانا ماجد علی خان، جامعہ الیہ دہلی	۴۱
۶	حدیث کی روشنی میں		

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی، پی میں صرفہ زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب ختم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس اختر سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے، (دیخو)



مَوْلَانَا حَبِيبُ الرَّحْمَنِ حَبِيبُ فَانَازِی

دارالعلوم دیوبند میں جدید طلبہ کیلئے ضروری قواعد و ضوابط اور قدیم طلبہ کی ترقی و تہذیب و تہذیب و دیگر شعبوں میں داخلے کے ضابطے برائے سال ۱۲۱۱ھ - ۱۲۱۲ھ

ذمہ داران مدارس عربیہ سے درخواست | حامداً و مصلياً : حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے طلبہ
عزیز کے ساتھ خیر خواہی کی وصیت فرمائی

ہے، آپ کا ارشاد گرامی ہے۔
ان رجلاً یا تو منکومین
اقطار الارض یتفقہون فی الدین
فاذا اتوکم فاستوصوا بہم خیراً۔
(رواہ الترمذی)

بیشک بہت سے لوگ زمین کے گوشہ گوشہ
سے علم دین میں تعلق حاصل کرنے کیلئے ہمارے
پاس آئیں گے جب وہ آئیں تو تم ان کے بارے
میں خیر خواہی کی وصیت قبول کرو

اس لئے طلبہ عزیز کے ساتھ خیر خواہی تمام مدارس عربیہ کے ذمہ داروں کا فرض اولین

ہے، طلبہ عزیز کے لئے بہتر تعلیم، عمدہ تربیت، اچھا انتظام، اور حسب استطاعت راحت رسانی خیر خواہی کے ضمن میں آتی ہے، اور الحمد للہ مدرسہ عربیہ کے ذمہ دار اس وصیت پر عمل پیرا ہیں، ان مدارس میں دارالمعلوم دیوبند کو مرکزی حیثیت حاصل ہے، اس کی ترقی، علم و فن کی ترقی، دین و دیانت کی ترقی اور مسلمانان عالم کی ترقی ہے، انہی چیزوں کے پیش نظر ذمہ داران مدارس کی خدمت میں یہ عرض کیا جاتا رہا ہے کہ وہ طلبہ کی استعداد سازی پر سب سے زیادہ توجہ فرمائیں اور دارالمعلوم میں جس جماعت میں داخلہ کا ارادہ ہے، وہاں تک قابل اعتماد استعداد کا پیدا ہو جانا دارالمعلوم میں حاضری سے پہلے ضروری سمجھیں، اور اسی لئے چند سالوں سے ماہ رجب المرجب ہی میں ضروری اصول و ضوابط کا اعلان کر دیا جاتا ہے۔

عربی درجات میں جدید داخلے کے قواعد

① ۱۴۱۱ھ کے تعلیمی سال میں دارالمعلوم کے تمام شعبوں میں مجموعی طور پر زیادہ سے زیادہ ڈھائی ہزار قدیم و جدید طلبہ کو تفصیل ذیل داخل کیا جائے گا۔

۲۵	دارالافتاء	۶۰۰	دورہ حدیث شریف
۲۰	تکمیل تفسیر	۲۵۰	سال ہفتم
۲۰	تکمیل الادب	۳۲۵	سال ششم
۲۰	تکمیل العلوم	۲۲۵	سال پنجم
۳۰	شعبہ کتابت	۱۴۵	سال چہارم
۱۲۵	شعبہ تجوید	۸۰	سال سوم
۱۰	شعبہ دارالصنائع	۵۰	سال دوم
۱۴۵	شعبہ حفظ	۲۰	سال اول

۱۶۵

شعبہ دینیات اردو و فارسی

② مندرجہ بالا جماعتوں میں دارالافتاء، تکمالات، کتابت دارالصنائع قدیم طلبہ کیلئے ہیں، بقیہ جماعتوں میں قدیم طلبہ کے بعد جو عدد باقی بچے گا وہ جدید طلبہ سے مقابلہ کے امتحان کے ذریعہ

پورا کر لیا جائے گا۔

(۳) مقررہ تعداد کو پورا ہونے تک اونچے نمبرات حاصل کرنے والے کو داخل کیا جائے گا اور صرف ان کو نتیجہ امتحان سے مطلع کیا جائے گا

(۴) آنے والے جدید طلبہ سب سے پہلے "فارم برائے شرکت امتحان داخلہ پُر کریں گے، یہ فارم انہیں دفتر تعلیمات سے ۸ رشوال کی تمام تک دیا جائے گا

(۵) سال اول، سال دوم، سال سوم کے لئے امتحان داخلہ تقریری ہوگا

(۶) سال چہارم، سال پنجم، سال ششم، سال ہفتم اور دورہ حدیث کے امیدواروں کا امتحان داخلہ تحریری ہوگا۔ تحریری امتحان ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶ رشوال ۱۴۱۱ھ مطابق ۲۸، ۲۹، ۳۰ اپریل و یکم مئی ۱۹۹۱ء بروز اتوار، پیر، منگل، بدھ میں لئے جائیں گے۔

(۷) سال اول عربی کے لئے پرائمری درجہ پنجم کی سند یا اس کے مضامین کی صلاحیت اور فارسی وارد، اردو رسم الخط اور نحو و صرف کی اصطلاحات کی جانچ ہوگی، سال دوم کے لئے سال اول کی تمام کتابوں کا تقریری امتحان ہوگا، سال سوم کے لئے سال دوم کی تمام کتابوں کا تقریری امتحان ہوگا، سال چہارم، سال پنجم، سال ششم، سال ہفتم اور دورہ حدیث کے لئے پچھلے درجات کی تمام کتابوں کا امتحان تحریری ہوگا۔

سال چہارم کیلئے قدوری، ترجمۃ القرآن شرح تہذیب، نفحۃ العرب اور کافیہ یا ابن عقیل کا تحریری امتحان ہوگا۔

سال پنجم کے لئے کنز، شرح دقایہ، اصول الشاشی، تلخیص المفاتیح، ترجمۃ القرآن، سلم العلوم کا تحریری امتحان ہوگا

سال ششم کے لئے ہدایہ اولین، نورالانوار، مختصر المعانی، مقامات حریری کا امتحان تحریری ہوگا۔

سال ہفتم کیلئے جلالین، حسامی، میندی، دیوان المتنبی کا تحریری امتحان ہوگا
دورہ حدیث کے لئے ہدایہ اخیرین مشکوٰۃ شریف، بیضاوی شریف، شرح عقائد نسفی
نخبۃ الفکر اور سراجی کا تحریری امتحان ہوگا

(نوٹ) اپنی سابقہ تعلیم کی کوئی بھی سند اگر کسی کے پاس ہو تو فارم داخلہ کے ساتھ منسلک کریں

۸ سال اول و دوم میں نابالغ بیرونی بچوں کا داخلہ ہوگا نہ ہی ان درجات میں امداد ہوگی۔

۹ جو طالب علم اپنے ساتھ صغیر السن بچوں کو لائیگا ان کا داخلہ ختم کر دیا جائیگا

۱۰ جن امیدواروں کی وضع قطع طالب علمانہ نہ ہوگی مثلاً غیر شرعی بال، ریش تراشیدہ ہونا، ٹخنوں

سے نیچے پاجامہ ہونا یا دارالعلوم کی روایات کے خلاف کوئی بھی وضع ہو ان کو شریک امتحان نہ کیا جائیگا۔

۱۱ سرحدی صوبوں میں آسام اور بنگال کے امیدواروں کو تصدیق نامہ وطنیت پیش کرنا ضروری

ہوگا۔ تصدیق نامہ کی اصل کاپی پیش کرنا ضروری ہے، نوٹو اسٹیٹ کاپی قبول نہیں کی جائے گی، اور یہ

تصدیق نامہ وطنیت کسی بھی وقت واپس نہ ہوگا۔

۱۲ جدید امیدواروں کے لئے سابقہ مدرسہ کا تعلیمی و اخلاقی تصدیق نامہ اور مارک شیٹ (نمبرات

کتب) پیش کرنا ضروری ہوگا۔

۱۳ نجی تصدیقات یا سماعت وغیرہ کا اعتبار نہ ہوگا

۱۴ منجملہ دیشی امیدوار حسب ذیل علماء کرام کی تصدیق لے کر آئیں

(۱) مولانا شمس الدین صاحب قاسمی جامعہ حسینیہ ارض آباد میر پور ڈھاکہ (۲) مولانا فرید الدین صاحب

مسعود ڈھاکہ (۳) مولانا معتمد باللہ صاحب مالی باغ بازار ڈھاکہ (۴) مولانا حافظ عبدالکریم صاحب

چوکی دیکھی محلہ سلہٹ۔

۱۵ کیرالہ کے امیدوار مندرجہ ذیل علماء کی تصدیق لے کر آئیں

(۱) مولانا نوح صاحب (۲) مولانا حسین مظاہری (۳) محمد کویا قاسمی۔

تنبیہ:- طلبہ کو خاص طور پر یہ ملحوظ رکھنا چاہئے کہ امتحان کی کاپیاں کوڈ نمبر ڈال کر

ممتحن کو دی جاتی ہیں اس لئے امیدوار صرف انھیں درجات کا امتحان دیں جن کی تیاری وہ کر چکے ہیں

قدیم طلبہ کیلئے

۱ جو طلبہ تمام کتابوں میں کامیاب ہوں گے ان کو ترقی دی جائے گی

۲ جو طلبہ بعض کتابوں میں کامیاب اور بعض میں ناکام ہوں گے اگر وہ پہلے کتابوں میں کامیاب

ہوں اور اوسط بھی ۳۰ ہو تو ترقی اور امداد دی جائے گی ورنہ ہلکا امداد سال بھر کے لئے اعادہ سال کر دیا جائے گا

عادۂ سال کی رعایت صرف ایک سال کیلئے ہوگی، اگر دوسرے سال بھی عادۂ سال کی نوبت آئی تو داخلہ نہیں ہو سکے گا۔

۳ تجوید، کتابت، اختصار شفاہی کے نمبرات بسلسلہ ترقی درجہ واسطہ میں شمار نہ ہوں گے۔
 ۴ تکمیل ادب میں صرف ان فضلاء کا داخلہ ہو سکے گا جن کا دورہ حدیث کے سالانہ امتحان میں اوسط کا میاں ۴۳ ہو اور وہ کسی کتاب میں ناکام نہ ہو، نیز ان امیدواروں کا مستقل امتحان بھی لیا جائے گا، باقی تکمیلات کے لئے ۴۰ اوسط شرط ہے۔

۵ امیدواروں کے زیادہ ہونے کی صورت میں نمبرات اور انٹرویو کو درجہ ترجیح بنایا جائے گا۔
 ۶ ایک تکمیل کے بعد دوسری تکمیل میں داخلہ کے لئے ضروری ہوگا کہ امیدوار نے سابقہ تکمیل میں کم از کم ۳۳۔ اوسط حاصل کیا ہو، اور وہ کسی کتاب میں ناکام نہ رہا ہو،
 ۷ ایک تکمیل کی درخواست دینے والے دوسری تکمیل کے امیدوار نہ ہو سکیں گے، الا یہ کہ ان کے مطلوبہ درجہ تکمیل میں تعداد پوری ہونے کے سبب ان کا داخلہ نہ ہو سکا ہو۔

۸ دارالافتاء کے فضلاء کا کسی شعبہ میں داخلہ نہ ہوگا۔
 ۹ جس کی کوئی بھی شکایت دارالافتاء، تعلیمات یا اہتمام میں کسی بھی وقت درج ہوئی ہے اس کو دورہ حدیث کے بعد کسی بھی شعبہ میں داخل نہیں کیا جائے گا۔
 ۱۰ کسی بھی شعبہ میں داخلہ لینے والے قدیم فضلاء کو فراغت کے بعد ہی سند فضیلت دی جائیگی۔
 ۱۱ کسی بھی تکمیل میں داخلہ کی تعداد ۲۰ سے زائد نہ ہوگی اور وہ تعداد مقابلہ کے نمبرات کے ذریعہ پوری کی جائے گی۔

دیگر شعبوں کے بارے میں

۱ دارالعلوم دیوبند کا بنیادی کام اگرچہ عربی دینیات کی تعلیم ہے لیکن حضرات اکابر نے مختلف دینی اور دنیوی فوائد اور مصالح کے پیش نظر متعدد شعبے قائم فرمائے، شعبہ تجوید اردو، شعبہ خوش نویسی دارالصنائع وغیرہ، ان شعبوں میں داخلہ کے لئے درج ذیل قواعد پر عمل ہوگا۔

دارالافتاء

- ① دارالافتاء میں داخلہ کے امیدواروں کے لئے وضع قطع کی درستگی کی اہمیت سب سے زیادہ ہوگی
- ② دورہ حدیث سے دارالافتاء کیلئے صرف وہ طلبہ امیدوار ہوں گے جن کا اوسط کامیابی ۴۴ ہوگا۔
- ③ کسی بھی تکمیل سے دارالافتاء میں داخلہ کے امیدوار کیلئے سابقہ تکمیل میں ۴۵ اوسط حاصل کرنا ضروری ہوگا۔

④ ان تمام امیدواروں کا الگ سے بھی امتحان لیا جائیگا، اور خط واطلاق کو خاص طور پر دیکھا جائیگا۔

⑤ دارالافتاء میں داخلہ کی تعداد ۲۵ سے زائد نہ ہوگی، اور کوشش کی جائیگی کہ معیار مذکور کو پورا کرنے والے ہر صوبہ کے طلبہ کو داخلہ دیا جائے، لیکن اگر کسی صوبہ سے کوئی امیدوار مندرجہ بالا شرائط کا حامل نہ پایا گیا تو دوسرے صوبوں سے یہ تعداد پوری کر لی جائے گی، ان ۲۵ طلبہ کی امداد جاری ہوسکے گی۔

⑥ دارالافتاء میں ممتاز نمبرات سے کامیاب ہونے والے دو طلبہ کا انتخاب تدریس فی الافتاء کے لئے کیا جائے گا، یہ انتخاب دو سال کے لئے ہوگا اور ان کا وظیفہ ۳۰۰ روپے ماہوار ہوگا۔

شعبہ دینیات اردو، فارسی، شعبہ حفظ قرآن

- ① شعبہ دینیات اردو، فارسی اور شعبہ حفظ میں مقامی بچوں کو داخلہ دیا جائے گا
- ② سال اول دینیات اردو اور شعبہ حفظ میں داخلہ ہر وقت ممکن ہوگا۔
- ③ بقیہ درجات میں داخلہ ذی الحجہ کی تعطیل تک لیا جائے گا۔

شعبہ تجوید، حفظ اردو، عربی

① حفظ اردو میں وہ طلبہ داخل ہو سکیں گے جو حافظ ہوں، قرآن کریم ان کو یاد ہو اور وہ اردو کی اچھی استعداد بھی رکھتے ہوں، نیز ان کی عمر اٹھارہ سال سے کم نہ ہو، ان طلبہ میں ۲۵ کی تعداد جاری ہوسکے گی۔

② شعبہ حفظ عربی میں ان طلبہ کو داخل کیا جائے گا جنہیں قرآن کریم یاد ہو اور وہ عربی بے شرح جامی یا سال سوم کی تعلیم حاصل کر چکے ہوں، ان طلبہ میں دس کی امداد جاری ہوسکے گی اور مطلوبہ معیار کی جانچ بھی کی جائے گی۔

۵) ان طلبہ کی اوقات مدرسہ میں حاضری ضروری ہوگی۔

قرارت سبہ عشرہ

۱) اس درجہ میں داخلہ کے لئے حافظ ہونا ضروری ہے اور یہ کہ وہ عربی کی سال چہارم تک جید استعداد رکھتے ہوں۔

۲) اس درجہ میں داخل طلبہ کے لئے حفص عربی سے فارغ ہونا ضروری ہوگا اور ان کی تعداد دس سے زائد نہ ہوگی اور ان دس کی امداد بھی جاری ہو سکے گی۔

شعبہ خوشنویسی

۱) اس درجہ میں داخل طلبہ کی تعداد تیس ہوگی اور ان کی امداد جاری ہو سکے گی۔

۲) داخلہ کے امیدوار میں فضلاء دارالعلوم کو ترجیح دی جائے گی۔

۳) شعبہ میں مکمل داخلہ کے امیدواروں کو امتحان داخلہ دینا ضروری ہوگا اور صرف اس فن کی فردی

صلاحیت رکھنے والوں کو داخل کیا جائے گا ۴) قدیم طلبہ اگر فن کی تکمیل نہیں کر سکے ہیں تو ناظم شعبہ

کی تصدیق اور سفارش پر ان کا مزید ایک سال کیلئے غیر امدادی داخلہ کیا جاسکے گا بشرطیکہ ان کی کوئی شکایت

نہ ہو ۵) جو طلبہ مکمل امدادی یا غیر امدادی داخلہ لیں گے ان کو اوقات مدرسہ میں پورے چھ گھنٹے درمگلہ

میں بیٹھ کر مشق کرنا ضروری ہوگا ۶) جو طلبہ عربی تعلیم کے ساتھ کتابت کی مشق کر چکے ہوں اور ناظم شعبہ

ان کی صلاحیت کی تصدیق کریں تو دورہ حدیث کے بعد مکمل داخلہ اور امداد میں ان کو ترجیح دی جائیگی۔

۷) تمام طلبہ کیلئے طالب علمانہ وضع اختیار کرنا ضروری ہے ۸) پہلے نصف سال میں مقررہ ترمیم کی تکمیل

نہ کی گئی تو داخلہ ختم کر دیا جائے گا۔

دارالصنائع

۱) طالب علمانہ وضع قطع کے بغیر داخلہ نہیں لیا جائیگا ۲) معلم دارالصنائع جن کی صلاحیت کی تصدیق

کریں گے ان کو داخل کیا جائے گا ۳) پہلے تین ماہ تک کام کی تکمیل نہ کی گئی تو داخلہ ختم کر دیا جائیگا ۴) اس

شعبہ میں داخلہ دس سے زائد کا نہیں ہوگا اور ان سب کی صرف امداد طعام جاری ہو سکے گی ۵ اوقات

مدرسہ میں پورے وقت حاضریہ کرکام کرنا ضروری ہوگا۔

(جاری کردہ دفتر اہتمام دارالعلوم دیوبند)



قسط ہفتم : مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی

سورۃ البقرہ کے

رہنما اشارات

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَإِذْ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ فَأَتَمَّهُنَّ ۖ قَالَ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ۚ
 قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي ۚ قَالَ لَا يَنْتَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ ﴿۱۲۳﴾ وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً
 لِّلنَّاسِ وَأَمْنًا وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى ۖ وَعَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ
 أَنَّ طَهِّرَا بَيْتِيَ لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ﴿۱۲۵﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
 رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا وَارْزُقْ أَهْلَكَ مِنَ الثَّمَرَاتِ ۖ مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللّٰهِ
 وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ۖ قَالَ وَمَنْ كَفَرَ فَأُمَتِّعُهُ قَلِيلًا ثُمَّ أَضْطَرُّهُ إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ وَبِئْسَ
 الْمَصِيرُ ﴿۱۲۷﴾ وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَإِسْمَاعِيلُ ۖ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا
 إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۱۲۸﴾ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِن ذُرِّيَّتِنَا أُمَّةً
 مُّسْلِمَةً لَّكَ ۖ وَأَمِّرْنَا مِنَا سَكَنًا وَتُبْ عَلَيْنَا ۖ إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿۱۲۹﴾ رَبَّنَا
 وَابْعَثْ فِيهِمْ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِكَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ
 وَيُزَكِّيهِمْ ۚ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿۱۳۰﴾ وَمَنْ يَرْغَبْ عَن مِّلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا
 مَن سَفِهَ نَفْسَهُ ۚ وَلَقَدِ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا ۖ وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۳۱﴾
 إِذْ قَالَ رَبُّهُ أَسْلِمُوا ۖ قَالَ أَتَسْمِتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۳۲﴾ وَوَصَّىٰ بِهَا إِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ
 وَيَعْقُوبُ ۖ يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُم مُّسْلِمُونَ ﴿۱۳۳﴾

ترجمہ :- اور جب آزمایا ابراہیم کو اس کے رب نے کئی باتوں میں پھر اس نے وہ پوری کیں

تب فرمایا میں تجھ کو کر دں گا سب لوگوں کا پیشوا بولا اور میری اولاد میں سے بھی فرمایا نہیں پہنچے گا میرا قرار ظالموں کو (۱۲۲) اور جب مقرر کیا ہم نے خانہ کعبہ کو اجتماع کی جگہ لوگوں کے واسطے اور جگہ امن کی اور بناؤ ابراہیم کے کھڑے ہونے کی جگہ کو نماز کی جگہ اور حکم کیا ہم نے ابراہیم اور اسمعیل کو پاک کر رکھ میرے گھر کو واسطے طواف کرنے والوں کے اور اعتکاف کرنے والوں کے اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے (۱۲۵) اور جب کہا ابراہیم نے اے میرے رب بنا اس شہر کو امن کا اور روزی دے اس کے رہنے والوں کو میوے جو کوئی ان میں سے ایمان لادے اللہ پر اور قیامت کے دن پر فرمایا اور جو کفر کریں اس کو بھی نفع پہنچاؤں گا تھوڑے دنوں پھر اس کو جبراً بلاؤں گا دوزخ کے عذاب میں اور وہ بری جگہ ہے رہنے کی (۱۲۶) اور یاد کر جب اٹھاتے تھے ابراہیم بنیادیں خانہ کعبہ کی اور اسمعیل، اور دعا کرتے تھے اے پروردگار ہمارے قبول کر ہم سے بیشک توبی بے سننے والا جاننے والا (۱۲۷) اے پروردگار ہمارے اور کر ہم کو حکم بردار اپنا اور ہماری اولاد میں بھی کر ایک جماعت فرما ہمارا پناہ، اور تلام ہم کو قاعدے حج کرنے کے اور ہم کو معاف کر بیشک تو ہی ہے توبہ قبول کرنے والا مہربان (۱۲۸) اے پروردگار ہمارے اور بھیج ان میں ایک رسول انھی میں کا کہ پڑھے ان پر تیری آیتیں اور سکھلاوے ان کو کتاب اور تہ کی باتیں اور پاک کرے ان کو بیشک تو ہی ہے بہت زبردست بڑی حکمت والا (۱۲۹) اور کون ہے جو پھرے ابراہیم کے مذہب سے مگر وہی کہ جس نے احمق بنایا اپنے آپ کو اور بیشک ہم نے ان کو منتخب کیا دنیا میں اور وہ آخرت میں نیکوں میں ہیں (۱۳۰) یاد کرو جب اس کو کہا اس کے رب نے کہ حکم برداری کر تو بولا کہ میں حکم بردار ہوں تمام عالم کے پروردگار کا (۱۳۱) اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنے بیٹوں کو اور یعقوب بھی کہ اے بیٹو بے شک اللہ نے چن کر دیا ہے تم کو دین سو تم ہرگز نہ مرنا مگر مسلمان (۱۳۲)

وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ ۖ فَلَا تَجُودُنَّ إِلَّا وَآلَتُمْ مُسْلِمُونَ ۝
(۱۲۲) (۱۳۲)

احتراض علیٰ۔ یہود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و امامت پر اس رنگ سے بھی معترض تھے کہ ہم ابراہیم کی نسل سے ہیں اور خدا نے اپنی کتاب توراۃ میں ان کی نسل کو بابرکت بتایا ہے اس لئے امامت و سیادت کا بابرکت منصب ہمارا مخصوص وابدی خاندانی وظیفہ ہے، لہذا کسی

اور کسی کی اقتدار اور پیروی ہمارے مقام و مرتبہ سے فروتر ہے :

آیت ۱۲۷ واذا تبلیٰ ابراہیم الخ میں عرب و یہود دونوں قوموں کے ابوالآباء (جد امجد) اور مسلم پیشوا حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جذبہ اطاعت و پیروی کو بطور استشہاد پیش کر کے یہود کے اس نسلی غرور کی دھجیاں بکھیری گئی ہیں، اس استدلال کا حاصل یہ ہے کہ امامت و سیادت کا مدار نسب اور خاندان پر نہیں بلکہ اللہ کی بندگی اور اطاعت شعاری پر ہے، بنی اسرائیل نے طاعت و بندگی کے بجائے ظلم و معصیت کو اپنی زندگی کا شعار بنالیا اس لئے اس برکت خیز منصب سے معزول کر دیئے گئے کیونکہ کتاب الہی میں مذکورہ برکت کا وعدہ معصیت آشنا و ظلم پیشہ نسل کے لئے تھا ہی نہیں وَلَا يَنَالُ عَهْدِي الظَّالِمِينَ

خیر امت کے ظہور کی معنوی تاریخ اور حضرت ابراہیم سے اس کا رابطہ :-

اب جب کہ امامت و سیادت کا تاج اس خیر امت کے سر پر رکھا جا رہا ہے جس کی ملت کی اساس و بنیاد ملت ابراہیمی کو بنایا گیا ہے : وَاتَّبِعُوا مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِيفًا اور اس امت کے ظہور کا مرکز اولین وہی وادی غیری زرع ہے صحیح حضرت ابراہیم کی بے لوث قربانیوں اور اخلاص میں ڈوبی دعاؤں نے بلدا میں بنادیا۔ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا اِبْرٰهٖمَ اِمْنًا پھر اس امت کے سفر عبودیت کا نقطہ آغاز خدا کا وہ پہلا گھر ہے جس کو دنیا کے بتکدوں کے مقابلے میں موحدا عظم سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے توحید الہی کی سر بلندی کے اظہار کے لئے بنایا تھا۔ اِنَّ اَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِمَكَّنَّہٗ۔ اس لئے ضروری تھا کہ حضرت کی امامت و سیادت بیت اللہ کی تعمیر اور دعائے ابراہیمی کا ذکر کر دیا جائے کیونکہ امت کے ظہور کی یہی معنوی تاریخ ہے چنانچہ آیت ۱۲۵ وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْاِسْلٰمَ میں بیت اللہ کی تاریخ عظمت کی طرف اشارہ ہے کہ ہم نے بیت اللہ کو مرجع خلافت اور جائے امن بنایا اور حکم دیا کہ مقام ابراہیم (یعنی اس پتھر کی جگہ جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم نے غار خدا کی تعمیر کی تھی اور معجزانہ طور پر اس پر حضرت کے قدموں کے نشان نمایاں ہو گئے تھے) کو جائے نماز بناؤ اور بنا بر کعبہ کے وقت ہم نے ابراہیم و اسمعیل کو حکم دیا کہ میرے نمایاں ہو گئے تھے) کو جائے نماز بناؤ اور بنا بر کعبہ کے وقت ہم نے ابراہیم و اسمعیل کو حکم دیا کہ میرے اس مبارک و مقدس گھر کو طواف و اعتکاف اور نماز پڑھنے والوں کے لئے ہر قسم کی مادی و معنوی گنجیوں

سے ہمیشہ پاک و صاف رکھنا۔

آیت ۱۳۶ میں شہر مکہ کی ایک خاص تاریخ پر روشنی ڈالی گئی ہے وہ یہ کہ حضرت ابراہیم نے خدا کے حضور دعا مانگی تھی کہ اسے پروردگار اس وادی غیر زرع اور سرسبزی و شادابی سے محروم سرزمین کو امن و امان کا گہوارہ ایک شہر بنادے اور اس شہر میں بسنے والوں میں سے صاحب ایمان و یقین کو رزق کے لئے ہر طرح کی پیداوار بالخصوص پھلوں کو مہیا کر دے۔ ارشاد ہوا دعا قبول ہوئی البتہ ان میں جو کھر کی راہ اختیار کرے گا اُسے بھی آذوقہ حیات سے بہرہ مند کریں گے لیکن یہ انتفاع بس تھوڑی مدت کے لئے ہوگا کیونکہ اسے پاداش عمل میں کٹاں کٹاں دوزخ میں پہنچا دیا جائے گا جو بدترین ٹھکانہ ہے۔

تعمیر کعبہ کی عظیم خدمت اور دعائیں :-

آیت ۱۲۵ و ۱۲۶ میں تعمیر کعبہ اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعائیں مذکور ہیں کہ خدا کے یہ دونوں اطاعت شعار بندے تعمیل حکم میں تعمیر کعبہ میں مشغول ہیں اور ساتھ ہی ساتھ زبان سے آقائے ذوالمنن کے حضور مصروف عجز و نیاز ہیں، دو دعاؤں یعنی اس غیر آباد بن کھیتی قطعہ ارض کو شہر امن بنادینے اور اس کے باشندوں کو اعطائے رزق کا ذکر گذشتہ آیت میں ہو چکا ہے، ذیل کی آیتوں میں یہ دعائیں (۱) ربِّ کریم! ہماری جانب سے تعمیر بیت اللہ کی اس خدمت کو شرف قبولیت عطا فرما (۲) پروردگار! ہم دونوں (ابراہیم و اسماعیل) کو اپنا فرزند و بندہ بنائے رکھئے نیز ہماری نسل میں سے بھی ایک ایسی امت پیدا کر دے جو تیری اطاعت شعار ہو (۳) بار الہا! ہمیں ہمارے حج کے مکمل طور طریقے سمجھا دیجئے، خدایا! اس شہر امن کے باشندوں میں ایک رسول پیدا کر دیجئے جو انھی میں سے ہو کہ وہ آپ کی آیتیں لوگوں کو پڑھ کر سنائے، کتاب و سنت کی تعلیم دے اور اپنی معجزانہ تربیت سے ان کے دلوں کو انکار و جہالت اور کردار و اخلاق کی گندگیوں و آلائشوں سے پاک و صاف کر دے، آقائے کریم نے اپنے خلیل کی ساری دعائیں قبول کر لیں چنانچہ شہر مکہ ہمیشہ کے لئے جائے امن قرار دیدیا گیا اب وہاں قتل و غارتگری ہی نہیں بلکہ مجرموں سے قصاص لینا اور جانوروں تک کو کسی قسم کا گزند پہنچانا ممنوع ہے، باشندگان مکہ کو رزق جس وافر مقدار میں

لی، اے دنیا کے سامنے ہے، یہ کعبہ کو بہ شرف قبول عطا ہوا کہ اسے لوگوں کا مرجع قرار لوگ اسکے پاس لوٹ کر جانے کے آرزو مند رہتے ہیں اور قبلہ صلوٰۃ بنا دیا گیا، فرماں بردار بندہ بنائے رکھنے کی قبولیت کا مظاہرہ اس طرح کیا گیا کہ ان کی ذمہ داری کی تعریف و توصیف کی گئی اور دوسروں کو ان کی اتباع کا حکم دیا گیا اور ان کی ذریت میں تاقیام قیامت ایسے لوگ پیدا ہوتے رہیں گے جو اطاعت شکاری و فرمانبرداری میں اپنی مثال آپ ہوں گے، اور بعثت رسول کی دعا کی قبولیت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی شکل میں ظہور پذیر ہوئی۔

ہوئی پہلوئے آمنہ سے بوبداۃ دعائے خلیل اور نوید مسیحا۔

بنار کعبہ کی اجمالی تعریف :-

تعمیر کعبہ سے متعلق قرآن کی آیات میں کہیں بیت اللہ کی جگہ بتانے، کہیں بنیادوں کے اٹھانے اور کہیں بیت اللہ کو پاک و صاف رکھنے کا ذکر ہے، اس سے یہ اشارہ ملتا ہے کہ بیت اللہ کا وجود تو قبل ابراہیم سے پہلے موجود تھا اس لئے حضرت ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام اس کے بانی نہیں بلکہ بنائے تھے۔

پر جدید تعمیر ان کے ہاتھوں عمل میں آئی

اب یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ پہلی تعمیر کس نے اور کس وقت کی؟ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں ایک روایت نقل کی ہے جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ بیت اللہ کی سب سے پہلی تعمیر حضرت آدم علیہ السلام کے ہاتھوں رکھی گئی اور ملائکہ اللہ نے انھیں وہ مقام بتایا تھا جہاں کعبہ تعمیر ہونی تھی، اور اہل کتاب کی روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلی تعمیر آدم علیہ السلام نے ہی کی تھی، پھر آدم علیہ السلام نے اس کی تجدید فرمائی، یہ تعمیر دنیا میں آنے سے بھی پہلے فرشتوں نے کی تھی، پھر آدم علیہ السلام نے اس کی تجدید فرمائی، یہ تعمیر طوفان نوح تک باقی رہی، طوفان نوح میں منہدم ہو جانے کے بعد اس کا نشان ایک ٹیلہ کی شکل میں موجود تھا، یہی وہ مقام ہے جس کو وحی الہی نے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو بتایا اور انھیں حضرت اسماعیل کی مدد سے اس کو کھودنا شروع کیا تو سابق تعمیر کی بنیادیں ظاہر ہوئیں انھیں بتایا کہ یہ بیت اللہ کی تعمیر کی گئی ہے

حضرت ابراہیم ؑ نے کعبہ کی بلندی ۹ ہاتھ اور لمبائی رکن اسود سے رکن شامی تک ۳۲ ہاتھ، رکن شامی سے رکن غربی تک ۲۳ ہاتھ، رکن غربی سے رکن یمانی تک ۲۱ ہاتھ، اور رکن یمانی سے رکن اسود تک ۲۰ ہاتھ اور دروازہ زمین کے برابر اور کھلا رکھا یہ

تعمیر قریش :-

ایک عورت کعبہ کو دھونی دے رہی تھی کہ ایک چنگاری اڑ کر غلاف کعبہ سے لگ گئی اور پورا غلاف جل گیا اور کعبہ کی دیوار پر خشکاف پڑ گیا، پھر پے پے سیلابوں کی وجہ سے یہ خشکاف بہت بڑھ گیا تو قریش مکہ نے اس کی جدید تعمیر کی، اس تعمیر میں نبی کریم بھی شریک رہے، اس وقت آپ کی عمر شریف ۳۵ سال تھی اور بقول بعض ۲۵ سال، قریش نے اس تعمیر میں کعبہ کی بلندی ۱۸ ہاتھ کر دی اور شمال کی جانب لمبائی میں سے چند ہاتھ گھٹا دیا اور دروازے کو زمین سے بلند کر دیا یہ

تعمیر عبداللہ بن زبیر :-

۶۲ھ میں حضرت ابن زبیر نے اموی حکومت کے بالمقابل اپنی خلافت قائم کر لی تو زید نے حصن بن نمیر کی ماتحتی میں ایک فوج ان کے مقابلہ کے لئے بھیجی، حضرت عبداللہ اپنے ساتھیوں کو لیکر مکہ معظمہ میں روپوش ہو گئے، ابن نمیر نے مکہ مکرمہ کا محاصرہ کر کے منجھنق کے ذریعہ پتھر پھینکنا شروع کر دیا، کچھ پتھر کعبہ کے اوپر بھی گرے اس کی دیواریں کمزور ہو گئیں اور غلاف بھی جل گیا، اس کے بعد حضرت عبداللہ نے خانہ کعبہ کی عمارت گرا کر از سر نو تعمیر کی، انھوں نے کعبہ کو حضرت ابراہیم کی بنیادوں پر قائم کیا کیونکہ ان کے پیش نظر وہ حدیث تھی جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ سے فرمایا کہ اگر تیری قوم زمانہ کفر سے قریب نہ ہوتی تو کعبہ کی عمارت گرا کر دوبارہ تعمیر کرتا، اور اس میں دو دروازے بنا دیتا، حضرت عبداللہ بن زبیر نے کعبہ کی بلندی ۲۴ ہاتھ کر دی اور کعبہ کے اندر ایک صف میں تین ستون رکھے نیز آٹھ سامنے دو دروازے بنائے، یہ تعمیر ۲ رجب ۶۵ھ میں مکمل ہوئی یہ

حجاج کی ترمیم

بعد میں حجاج بن یوسف نے اموی خلیفہ عبدالملک بن مروان کے حکم سے جانب شمال میں حضرت عبداللہ کے اضافہ کو کم کر دیا اور مغربی جانب جو نیا دروازہ بنایا تھا اسے بھی بند کر دیا، عبداللہ کو بعد میں جب حضرت عائشہؓ کی روایت کا علم ہوا تو اسے ندامت ہوئی اور اس نے حجاج پر لعنت بھیجی۔

تعمیر سلطان مراد :-

سلطان مراد رابع (متوفی ۱۰۲۹ھ) کے زمانہ میں مکہ میں ایک زبردست سیلاب جس کے صدمہ سے بیت اللہ کی شمالی دیوار بالکل زمین بوس ہو گئی اور مشرقی دیوار باب کعبہ تک اور مغربی دیوار دو تہائی کے قریب گر گئی، شمالی دیوار میں کچھ عرصہ قبل ہی شکاف پڑ گیا تھا سلطان مراد کے والد سلطان احمد (متوفی ۱۰۲۶ھ) کے عہد میں کافی بڑھ گیا تھا اور از سر نو کی ضرورت محسوس کی گئی تھی، مگر علمائے قسطنطنیہ نے گرا کر تعمیر کرنے کی اجازت نہیں دی تھی اس لئے اس وقت دیواروں کو لوہے کے تسموں سے باندھ دیا گیا تھا اور ان کے اوپر سے چاندی کے پتر چڑھا دیئے گئے تھے، بہر حال ۱۰۲۹ھ میں مذکورہ سیلاب کی وجہ سے جب دھڑکھٹنیں توہم رجمادی الاخریٰ ۱۰۲۹ھ میں تعمیر جدید کا کام شروع ہوا جو ۲۲ رمضان ۱۰۳۰ھ پایہ تکمیل کو پہنچا، آج تک خانہ کعبہ سلطان مراد ہی کی تعمیر کرائی ہوئی حالت پر ہے۔

لے سفار الغرام ۹۹ ج ۱ - البجام اللطیف ۹۲



اسلام میں شہید کی حقیقت

(وہ مقام و مرتبہ)

(مترجم) مولانا حبیب الرحمن قاسمی

قرآن میں لفظ شہید کا استعمال | لفظ شہید قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں بشکل مفرد ۵۵ جگہ آیا ہے اور بجز تین مقامات کے ہر جگہ

اپنے لغوی معنی کے بجائے ایک نئے معنی میں وارد ہوا ہے یہ ہیں

جو کوئی حکم مانے اللہ کا اور اس کے رسول کا سو وہ ان کے ساتھ ہیں جن پر اللہ نے انعام کیا کرو نبی اور صدیق اور شہید اور نیک بخت ہیں اور اچھی ہے ان کی رفاقت (ترجمہ شیخ البند)

اور محلی زمین اپنے رب کے نور سے اور لاؤ عزیز دفتر اور حاضر آئیں پیغمبر اور شہدار

اور جو لوگ یقین لائے اللہ پر اور اس کے سب رسولوں پر وہی ہیں صدیق اور شہدار ان کے واسطے ہے ان کا ثواب۔

ابن منظور لسان العرب میں اس لفظ کی تحقیق یوں کرتے ہیں

کہا گیا ہے کہ شہید وہ ذات ہے جس سے کوئی چیز چھپی ہوئی نہ ہو اور شہید بمعنی حاضر فعل کے وزن پر مبالغہ کا صیغہ ہے، جب اس سے محض مراد ہوتا ہے تو یہ علیم کے معنی میں ہوتا ہے

(۱) ومن يطع الله والرسول فاولئك مع الذين انعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا۔

(۲) واشرقت الارض بنور بھا ووضع الكتاب وحيث بالنبيين والشهداء۔
(۳) والذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم اجرهم وصورهم۔

شہید کے لغوی معنی | قيل الشهيد

المذى لا يغيب عن علمه شيء والشهد الى حاضر فعيل من ابنية المبالغة من فاعل اذا اعتبر العلم مطلقا

مهر العلیم واذا اضعف الی الامون
الباطنة فهو الخبير واذا اضعف الی
الامر الظاهرة فهو الشهيد۔

علامہ سیلی لکھتے ہیں

هذا الاسم مأخوذ من الشهادة
او المشاهدة فان كان من الشهادة
فهو شهيد بمعنى مشهود ای مشهور
عليه ومشهور له بالجنة فلان
النبي صلى الله عليه وسلم حين
وقف على قتلى أحد قال هؤلاء
الذين اسشهد عليهم بالوفاء وان
كان من المشاهدة فهو فعيل
بمعنى فاعل ايضاً لانه يشاهد
ملكوت الله ويعاين من ملائكة
الایشاهد غیر

یہ اسم شہادت یا مشاہدہ سے ماخوذ ہے، اگر
شہادت سے مشتق مانا جائے تو شہید بمعنی مشہود
ہوگا یعنی اس کی ایمانداری کی گواہی دی گئی ہے
یا اسے جنت کی خوشخبری دی گئی ہے کیونکہ نبی
کریم جب غزوہ احد کے مقتولین کے پاس
کھڑے ہوئے تو آپ نے ارشاد فرمایا یہ وہ لوگ
ہیں جن کے دفا کی شہادت دی گئی ہے، اور اگر
یہ مشاہدہ سے ماخوذ ہو تو فعیل بمعنی فاعل ہوگا
یعنی یہ اللہ کے کمال قدرت کا مشاہدہ کر رہا
ہے اور اپنی نگاہوں سے فرشتوں وغیرہ کو
دیکھتا ہے جن میں اس کے علاوہ لوگ نہیں دیکھ
سکتے۔

اصطلاح شرعی میں شہید کا معنی

قبل از اسلام عرب کے خطباء و شعراء اپنے اشعار
اور تقریروں میں لفظ شہید کو اس کے معنی اصلی ہی
میں استعمال کرتے تھے لیکن اسلام نے جس طرح صلوٰۃ، زکوٰۃ، صوم اور حج کے الفاظ کو ان کے
معانی اصلیہ کے بجائے ایک مخصوص معنی میں استعمال کیا ہے جسے اہل علم اصطلاح شرعی سے
تعبیر کرتے ہیں، ٹھیک اسی طرح شہید کو بھی اس کے اصلی اور لغوی بدلول، علم، حضور، مشاہدہ
سے بدل کر ایک خاص مفہوم یعنی مقتول فی سبیل اللہ کے معنی میں استعمال کیا ہے۔

منقول شرعی کے وجود | علامہ ابن حجر عسقلانی فی فتح الباری میں اس نقل پر

کی متعدد توجہیں نقل کی ہیں جن میں سے چند یہ ہیں۔

(۱) لأن شہید حی فکان روحہ شاهدة ای حاضرۃ۔

(۲) لأن اللہ یشہدہ عند خروجه روحہ ما عدلہ من الکرامة۔

(۳) لأن اللہ وملائکتہ یشہدون له بالجنة۔

(۴) لأنه یشہد له بالامان من النار (۵) لأن الملائکۃ تشہد له بحسن الخاتمة

(۶) لأنه یشاہد الملائکۃ عند احتضاره (۷) لأن الانبیاء یشہدون له بحسن الاتباع

سے زیادہ دلشیں اور لطیف توجہیں امام رازی نے اپنی تفسیر میں کی ہے وہ لکھتے ہیں۔
هو الذی یشہد بصحة دین اللہ تعالیٰ تارک بالحق والبیان واخسری بانسیف والسنان فالشہداء هم القائمون بالقسط هم الذین ذکرهم اللہ تعالیٰ فی قوله (یشہد اللہ انه لا اله الا هو والملائکۃ واولوا العلم قائما بالقسط)

اس لئے کہ شہید زندہ ہے تو گویا کہ اس کی روح موجود ہے

اس کی عزت افزائی کے لئے آخرت میں جو کچھ نیا رکھا گیا ہے تعالیٰ اسے موت کے وقت اس کا مشاہدہ کرا دیتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ اور اس کے ملائکہ شہید کو جنت کی بشارت دیں گے۔

اسے جہنم سے امان کی خبر دی گئی ہے۔ ملائکہ اس کے حسن خاتمہ کی خبر دیتے ہیں۔

وہ نزع میں فرشتوں کا مشاہدہ کرتا ہے انبیاء کرام اس کے حسن اتباع کی گواہی دیں گے ان جملہ توجہات سے زیادہ دلشیں اور لطیف توجہیں امام رازی نے اپنی تفسیر میں کی ہے وہ لکھتے ہیں۔

شہید وہ شخص ہے جو دین اسلام کی حقانیت کی شہادت کبھی تقریر و مناظرہ کے ذریعہ دیتا ہے اور کبھی نیزہ تلوار کے ذریعہ لہذا شہداء اول کو قائم کرنے والے ہیں جن کا ذکر اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب مجید میں شہد اللہ انه لا اله الا الخ کے نہایت دقیق اور پُر شوکت پیرائے میں کیا ہے۔

ایما حصل مقتول فی سبیل اللہ کو شہید اس بندہ پر کہتے ہیں کہ اس نے دین کی نصرت اور اسلام کی برتری کی شہادت میں اپنی جان تک کو قربان کر دیا ہے

متعین طور پر یہ کہنا کہ شہید کے اس معنی خاص کی ابتداء فلاں تاریخ سے ہوئی ہے مشکل ہے کیونکہ کتب سیر و تاریخ میں اس کی تصریح نہیں ملتی۔ البتہ اگر ان آیات قرآنیہ میں غور کیا جائے جو مقتولین فی سبیل اللہ کے ذکر پر مشتمل ہیں تو یہ دشواری کسی حد تک دور ہو سکتی ہے اور کتاب مسین کی روشنی میں یہ مبہم پہلو واضح ہو سکتا ہے۔

قرآن حکیم میں غور کرنے سے یہ واضح ہوتا ہے شہداء کا تذکرہ سورۃ بقرہ، سورۃ آل عمران اور سورۃ توبہ میں کثرت سے آیا ہے اور اسباب نزول کی آیتوں سے پتہ چلتا ہے کہ ان میں اکثر آیتیں مقتولین بدر و احد کے بارے میں نازل ہوئی ہیں نیز سیر و مغازی کی کتابوں کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ غزوہ بدر و احد سے پہلے جتنے غزوات و سرایا پیش آئے ہیں ان میں کوئی مسلمان بھی کام نہیں آیا ہے۔ ان تینوں امور کو پیش نظر رکھتے ہوئے یہ نتیجہ آسانی سے نکالا جاسکتا ہے کہ قتیل مسلم پر لفظ شہید کا اطلاق سب سے پہلے غزوہ بدر کے موقع پر ہوا ہے۔

شریعت کی نگاہ میں شہید کون ہے؟ اس سوال کو حل کرنے کے لئے ہمیں احادیث کے ذخیرہ پر نظر ڈالنی چاہئے کیونکہ اس امر کی تحقیق کے لئے سب سے واضح اور مستند آخذ حدیث پاک ہی ہیں اس سلسلے کی چند حدیثیں ملاحظہ ہوں۔

(۱) حضرت موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ ایک اعرابی نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا کہ یا رسول اللہ پہلے سے لوگ حصول غنیمت کے لئے لڑتے ہیں اور بہت سے لوگ شہرت اور ناموری کے لئے ان میں سے کس کی جنگ فی سبیل اللہ کہلائے گی آپؐ نے ارشاد فرمایا

مَنْ قَاتَلَ لِمَا كَلَّمَهُ اللَّهُ أَعْلَىٰ نَهْرٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
جَوْشَخَصِ اللَّهِ دِينَ كِي سِرْبَدِي كِي لِي
قال كَرِي دِي فِي سَبِيلِ اللَّهِ هِي۔

اس حدیث پاک سے ثابت ہوا کہ جس شخص نے اللہ کی رضا اور اس کے دین کے غلبہ کے لئے اپنی جان قربان کی، شریعت کی نگاہ میں اسی کو شہید کہا جائے گا۔

(۲) عن سعید بن زید قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما تعدون
الشہید فیکون فقالوا من قتل
فی سبیل اللہ فقال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم ان شہداً اُمستی
لقلیل من قتل دون ماله فهو شہید
ومن قتل دون دمه فهو شہید
ومن قتل دون دینه فهو شہید
ومن قتل دون اہله فهو
شہید۔

حضرت سعید بن زید روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت
نے صحابہ سے پوچھا تم لوگ اپنے میں شہید کس
کو شمار کرتے ہو صحابہ نے جواب دیا جو اللہ کی
راہ میں قتل کر دیا جائے حضور نے یہ سن کر فرمایا
میری امت میں شہداء بہت تھوڑے ہیں جو شخص
اپنے مال کی حفاظت میں قتل ہو جائے وہ شہید
ہے اور جو شخص اپنی جان کی حفاظت میں قتل
ہو جائے وہ شہید ہے اور جو اپنے دین کی حفاظت
میں قتل ہو جائے وہ شہید ہے اور جو اپنے گھر
والوں کی حفاظت میں قتل ہو جائے وہ شہید ہے
اس حدیث میں دین کی حفاظت کے علاوہ اپنی جان اپنے مال اور اپنے اہل و عیال کی

حفاظت میں مرنے والے کو بھی شہید قرار دیا گیا ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم قال الشہداء خمسۃ
المطہرون والمبیطون والحریق
وصاحب الہدم والشہید فی سبیل
اللہ۔

حضرت ابو ہریرہؓ نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت
نے فرمایا شہداء پانچ ہیں، مرض طاعون میں
مرنے والا، مرض شکم میں مرنے والا، ڈوب
جانے والا، اوپر سے گر کر مرجانے والا اور اللہ
کی راہ میں شہید ہو جانے والا۔

حضرت سعید بن مقرن آنحضرت م سے روایت
کرتے ہیں کہ جو شخص اپنے حق کی حفاظت میں
قتل ہو جائے وہ شہید ہے۔

وعن سوبید بن مقرن مرفوعاً
من قتل دون مظلمة فهو
شہید۔

۱۔ رواہ الامام احمد فی مسندہ وابن حبان فی صحیحہ۔ ۲۔ رواہ البخاری فی صحیحہ۔
۳۔ رواہ النسائی فی مسندہ۔

ان روایتوں کے علاوہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے فتح الباری میں چند اور روایتیں نقل کی ہیں جن سے شہداء کی مزید قسموں کی نشاندہی ہوتی ہے، مثلاً نفاس میں مرنے والی عورت حالت حمل میں مرنے والی عورت، ذات الحجب میں مرنے والا شخص جل کر مرنے والا وغیرہ علامہ ابن التین اس حکم کی علت بیان کرتے ہوئے رقم طراز ہیں ان هذه كلها ميقات فساد شدة۔ یعنی ان موتوں میں شدت ہوتی ہے، اس لئے مرنے والے کو اس کے بدلے میں اس شرف و مجد سے نوازا گیا۔

پھر ان احادیث کو سامنے رکھ علماء نے قیاس و اجتہاد سے شہداء کی مزید اور قسمیں بھی بیان کی ہیں جن کا ذکر صراحتاً احادیث میں نہیں آیا ہے، مثال کے طور پر حدیث من قتل دون مظلمة فهو شهيد میں لفظ منظر عام ہے جو جملہ حقوق کو شامل ہوگا، اس لحاظ سے مرد مجاہد اپنے وطن کی حفاظت یا مسلمانوں کی عزت و صیانت میں فوت ہو جائے وہ بھی شہید ہی کے زمرے میں شمار ہوگا لیکن شہداء کی اس طویل فہرست میں ظاہر ہے کہ مقام و مرتبہ اور فضیلت کے اعتبار سے اس مرد مجاہد کی ہمسری و برابری کوئی بھی نہیں کر سکتا، جس نے بصد رغبت و اشتیاق اپنے خالق و مالک کی رضا جوئی اور اسلام کی سر بلندی کے لئے اپنی عزیز جان تک قربان کر دی

اللہ کی راہ میں مقتول ہونے کی صورتیں | یہاں اس بات پر تنبیہ ضروری ہے کہ شہادت فی سبیل اللہ معرکہ قتل و قتال

ہی میں منحصر نہیں ہے بلکہ اس کی متعدد صورتیں ہیں جن میں بعض یہ ہیں۔

(۱) دین کی بنا پر کفار کی تعذیب و تنکیل کے صدمہ سے جاں بحق ہو جائے، جیسا کہ حضرت یاسر و سمیہ (حضرت عمار کے والدین) کے ساتھ معاملہ پیش آیا۔

(۲) کفار نے عذر و فریب سے قتل کر دیا ہو جیسے شہداء بیر معونہ و رجیع کے ساتھ ہوا۔

(۳) امام جائز و ظالم کسی مسلمان کو امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی بنا پر قتل کر دے جس کی کثرت سے مثالیں خلفاء متاخرین کے عہد میں ملے گی۔

(۴) خود مسلمان غلط فہمیوں کی بنیاد پر کسی امام عادل سے باغی ہو جائیں اور اسے قتل کر دیں۔

جیسا کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے ساتھ معاملہ ہوا۔

(۴) کسی امام عادل کو دھوکہ سے قتل کر دیا جائے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ساتھ ہمیشہ آیا، شہداء کی یہ جملہ قسمیں شہید فی المعرکہ ہی کے حکم میں ہیں۔

شہید کے احکام اصطلاح شرع میں شہید کی دو قسمیں ہیں (۱) شہید حقیقی (۲) شہید حکمی۔ شہید حقیقی کی تعریف یہ ہے۔

هو كل مسلم وقتله اهل الحرب والبنی
وقطاع الطريق او ما وجد في المعركة
دجه اثر من جرح او قتله مسلوا وذمى
ظلمنا ولم نجب بقتله دية له
شہید ہر وہ مسلمان ہے جسے کافر باغی یا ڈاکو
قتل کر دے یا میدان جنگ میں مردہ پایا گیا ہو اور
اسکے جسم پر زخم کے نشان ہوں یا اسے کسی مسلمان
یا ذمی نے غیبت قتل ظلماً مار ڈالا ہو۔

اس کا یہ حکم ہے کہ بلا غسل و کفن خون آلود جسم اور کپڑوں میں اسے دفن کر دیا جائے گا، نبی
کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے شہداء احمد کے متعلق فرمایا تھا زملوہم بدمانہم ولا تغسلوا
شہداء بدر، احزاب اور خیبر کے بارے میں بھی کتب حدیث و سیر سے ثابت ہے کہ انہیں غسل و
کفن نہیں دیا گیا تھا ہاں اگر شہید کے جسم پر کپڑے کم ہوں تو پھر الگ سے کپڑا زیارہ کر دیا جائیگا
جیسا کہ حضرت سید الشہداء حمزہ رضی اللہ عنہما کا واقعہ دفن اس کی
نظیر ہے، اس طرح اگر شہید کے جسم پر زائد کپڑے ہاں تھیں ہوں تو انہیں نکال دیا جائے گا۔

انه ينزع عنه السلاح والجلد والفرو
والحشور والخف والقلنسوة لانه
انما ليس هذه الاشياء لدفع
باس العدو وبالموت استغنى
عنه ذلك فضلا عن ان هذه عادة
اهل الجاهلية فقد كانوا يدفنون
ابطالهم بما عليهم من الاسلحة وقد
نهينا نحن عن القشبة بهم
شہید کے جسم سے ہتھیار اور زائد کپڑے مثلاً
جلد، فرو، حشور، خف، قلنسوہ وغیرہ نکال دیئے
جائیں گے کیونکہ اس نے ان اشیاء کو دشمن سے
حفاظت کے لئے پہن رکھا تھا اور موت نے اس
سے مستغنی کر دیا، اس کے علاوہ یہ اہل جاہلیت
کا طریقہ ہے کہ وہ اپنے بہادروں کو ان کے اسلحے
سمیت دفن کرتے تھے اور ہمیں ان کی مشابہت
اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے۔

لیکن اگر شہید ہونے کی حالت میں اس پر غسل واجب تھا تو ائمہ اربعہ حضرت امام اعظم ابی حنیفہؒ امام مالکؒ امام شافعیؒ امام احمدؒ کے نزدیک اس صورت میں اسے غسل دینا ضروری ہوگا ان حضرات کی مسئلہ حضرت غسیل الملائکہ حفظہ بن عامر کی حدیث ہے، رہا مسئلہ شہید پر نماز جنازہ پڑھنے کا تو اس میں ائمہ متبوعین کا اختلاف ہے، حضرت امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبلؒ کا مسلک اس سلسلے میں یہ ہے کہ غسل و کفن کی طرح اس پر نماز جنازہ بھی نہیں پڑھی جائے گی، ان حضرات کے دلائل یہ ہیں۔

(۱) عن جابر بن عبد اللہ انہ صلی اللہ علیہ وسلم امر بیدفن شہیداً واحداً بامائتھم ولم یغسلوا ولم یصل علیہم۔ حضرت جابرؓ نقل کرتے ہیں کہ آنحضرتؐ نے شہداء احد کو خون آلود دفن کرنے کا حکم دیا انھیں غسل دیا گیا اور دُان پر نماز پڑھی گئی۔

(۲) نماز جنازہ میت کی شفاعت اور دعا مغفرت کے لئے مشروع ہوئی ہے، اور شہداء اس سے بے نیاز ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کے گناہوں کو معاف کر دیا ہے اور ان کی مغفرت فرادی ہے۔ (۳) انھیں قرآنی شہداء زندہ ہیں انھیں خدا کی جانب سے رزق پہنچتا رہتا ہے اور نماز جنازہ مردوں کے لئے ہے زندوں کے لئے نہیں۔

احناف اس بات کے قائل ہیں کہ عام مردوں کی طرح شہید پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی، احناف کے دلائل یہ ہیں۔

ان حضرات کے نزدیک یہ امر مستحق اور ثابت شدہ ہے کہ آنحضرتؐ نے شہداء احد پر نماز جنازہ پڑھی ہے، حتیٰ کہ حضرت سید الشہداء حمزہ رضی اللہ عنہ پر شہداء احد کی تعداد کے مطابق ستر بار نماز جنازہ پڑھی، حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی روایت کا جواب یہ دیتے ہیں کہ یوم احد میں چونکہ ان کے ماموں، بھائی اور والد شہید ہو گئے اور یہ ان حضرات کی میت کو دینے لے جانا چاہتے تھے اس لئے بغرض انتظام دینہ چلے گئے تھے اس لئے آنحضرتؐ نے جس دلت شہداء کی نماز جنازہ پڑھی وہ موجود نہیں تھے، اس لئے انھیں اس کا علم نہ ہو سکا۔

(۲) نماز جنازہ کا مقصد صرف دعا و استغفار ہی نہیں ہے بلکہ اس کے ذریعہ بہت سی شرا ذکر امت کا اظہار بھی مقصود ہے، اور اس نکریم کے شہداء دیگر اموات سے زیادہ مستحق ہیں۔

ازیں محو ذنوب کے بعد بھی زندہ دعار سے مستغنی نہیں ہوتا، اسی بنا پر حضرات صحابہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز جنازہ پڑھی ہے۔

(۳) رہا معاملہ شہداء کی حیات کا تو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ یہ حضرات حیات میں اور ان کو اللہ کی جانب سے رزق پہنچتا رہتا ہے، لیکن یہ حیات برزخی ہے، ہاں عام مومنین کی حیات برزخیہ سے ان کی حیات قوی ہے، احکام دنیوی کے اعتبار سے یہ حضرات بھی میت ہی ہیں، اسی لئے عام مردوں کی طرح انھیں دفن کیا جاتا ہے، ان کی میراث تقسیم ہوتی ہے اور انقضاء مدت کے بعد ان کی ازدواج کو نکاح ثانی کا حق مل جاتا ہے، نماز جنازہ بھی احکام دنیوی ہی میں سے ہے، لہذا دیگر احکامات کی طرح اس پر بھی عمل کیا جائے گا۔

شہادت کیلئے کسی مخصوص اسلحہ مقتول ہونا ضروری نہیں | فقہاء کے نزدیک ثبوت شہادت کے لئے کسی مخصوص

اسلحہ سے مقتول ہونا ضروری نہیں بلکہ جس طرح بھی موت واقع ہوئی ہو شہید ہی ہوگا، اس باب میں اصل شہداء اہل حدیث اور ان میں بعض حضرات کی موت پتھروں سے اور بعض کی لاکھڑوں کی ضرب سے ہوئی ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ترک غسل و کفن میں سب کو ایک ہی حکم میں رکھا، اسی طرح مرد و عورت کے درمیان اس سلسلے میں کوئی تفریق نہیں ہے۔

شہید حکمی | شہید حکمی وہ ہے جو باعتبار ثواب اخروی شہید حقیقی کے ساتھ ملحق کیا گیا ہو جیسے سطعون، مبطون، حریق و غریق وغیرہ جن کی تفصیل اوپر گذر چکی ہے اور ان کو یہ حکم ہے کہ عام مومنین کی طرح انھیں بطریق سنت غسل اور کفن دیا جائے گا اور بلا اختلاف ان پر نماز جنازہ پڑھی جائے گی

شہید کے فضائل | سخاوت انسان کے اندر ایک ایسا اعلیٰ وصف ہے کہ آدمی اس کی بدولت اپنے معاصون اور ہم جنسوں میں ایک ممتاز حیثیت اور بلند

مقام حاصل کر لیتا ہے اور دوست و دشمن سب اس کی تعریف میں رطب اللسان رہتے ہیں، زرد مال کے بذل و صرف کا انسانی نفوس پر جب یہ اثر ہوتا ہے تو اندازہ لگائیے جس مرد جانناز نے دین، مذہب و وطن اور قوم کے لئے مال و متاع سے گذر اپنی جان تک بازی لگادی ہو اس کا مقام و مرتبہ کیا

ہوگا: ذال جود بالنفس اقصى غاية الجود

یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ اسلام کی ترقی و سر بلندی بڑی حد تک انھیں ارباب عزیمت کے جذبہ ایثار و قربانی کی مرہون ہے، جنھوں نے گلستانِ اسلام کی اپنے گرم و تازہ لہو سے آبیاری کر کے اسے سدِ بہار بنادیا، اس لئے قرآن و حدیث میں ان پاکباز نفوس کی جو فضیلت و مزیت بیان کی گئی ہے، انبیاء و صدیقین کے علاوہ یہ درجہ کسی کو حاصل نہیں، ذیل میں نمونہ چند آیات و احادیث پیش کی جاتی ہیں

یقیناً اللہ نے مومنین سے ان کی جانوں اور مالوں کو جنت کے عوض خرید لیا ہے یہ اللہ کی راہ میں جہاد کرتے ہیں، قتل کرتے ہیں اور قتل کئے جاتے ہیں اللہ نے اس کا برحق وعدہ کیا ہے تورات، انجیل اور قرآن میں اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر وعدہ پورا کرنے والا کوئی نہیں، لہذا اے مسلمانو تم اس بیع پر خوش ہو جاؤ جس کا معاملہ تم نے کیا ہے، یہ بہت بڑی کامیابی ہے۔

۱۔ ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعدا عليه حقا في التوراة والانجيل والقرآن ومن اوفى بعهده من الله فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وذلك هو الفوز العظيم (سورۃ التوبہ آیت ۱۱)

شہادت کی اس سے احسن و بلیغ تعریف و منقبت اور کیا ہو سکتی ہے، خود مالکِ انفس و اموال پیش بہا اور گرانقدر قیمت دے کر انھیں خرید رہا ہے اور ساتھ ہی یہ بھی اطلاع دے رہا ہے کہ یہ ایسا وعدہ ہے جو قرآن کے علاوہ دیگر کتب سماویہ (تورات و انجیل) میں بھی مذکور ہے، پھر اس میں قوت اور تاکید پیدا کرنے کے لئے فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ وعدہ خلافی نہیں کرتا

اگر قرآن حکیم میں اس آیت کے سوا اور آئیں شہید کی فضیلت میں وارد نہ ہوتیں جب بھی کافی تھا، چنانچہ امام طبری لکھتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام فرطِ مسرت سے اللہ کبر پکاراٹھے۔

۲۔ فَاُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ اَخْرَجَ

اللّٰهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّیْقِیْنَ

الشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِیْنَ وَحَسُنَ اُولَٰئِكَ رَفِیْقًا

یہ ان لوگوں کے ساتھ ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے
انعام فرمایا ہے یعنی انبیاء صدیقین شہداء اور
صالحین اور ان کی رفقاء بہتر ہے۔

اس آیت پاک میں شہداء کو ایسی مقدس اور سعادت مند جماعت کے ساتھ شمار کیا گیا ہے
جن پر انعام خداوندی ہوا ہے۔

۳۔ وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ یَقْتُلُ فِیْ

سَبِیْلِ اللّٰهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْیَاءٌ وَلٰكِنْ

لَا تَشْعُرُوْنَ بِهٖ

اور مت کہو ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں قتل
کئے گئے ہیں مردہ بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تمہیں
ان کی حیات کا شعور نہیں۔

ان لوگوں کو جو اللہ کی راہ میں قتل کئے گئے ہیں
اموات میں خیال نہ کرو، وہ اپنے رب کے حضور
ہیں اور رزق دیئے جاتے ہیں

وَلَا تَحْسِبَنَّ الَّذِیْنَ قَتَلُوْا فِیْ سَبِیْلِ

اللّٰهِ اَمْوَاتًا بَلْ اَحْیَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ

یُرِیْزُقُوْنَ -

ان دونوں آیتوں میں بتایا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء کرام کے اکرام و اعزاز کے لئے
انہیں ایک خاص قسم کی حیات سے سرفراز کیا ہے اور ان پر یہ انعام ہوا ہے کہ ان کی ارواح سبز
جڑیوں کی شکل میں ان قندیلوں میں رہتی ہیں جو عرش سے لٹک رہی ہیں اور جنت میں جہاں
پاہنتی ہیں گھومتی پھرتی ہیں

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر میری امت پر

فضائل شہید سے متعلق تین احادیث

دشوار نہ ہوتا تو میں تمام سرایا میں شرکت کرتا اور
اور میری خواہش ہے کہ مجھے اللہ کے راستہ میں
شہید کیا جائے، بعد ازاں مجھے پھر حیات عطا ہو
اس کے بعد پھر شہید کیا جاؤں، پھر زندگی ملے پھر
شہید ہوں، پھر زندہ کیا جاؤں اور پھر شہادت

عَنْ اَبِیْ هُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ قَالَ قَالَ

رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ لَوْ لَا اَنْ

اَشَقَّ عَلٰی اُمَّتِیْ مَا قَعَدْتُ خَلْفَ سَرِیَّةٍ

لَوْ دِدْتُ اَنْیْ اُقْتَلَ فِیْ سَبِیْلِ اللّٰهِ ثُمَّ

اَحْیٰی ثُمَّ اُقْتَلَ ثُمَّ اَحْیٰی ثُمَّ اُقْتَلَ

شراحہی شراقتل شراحہی شراقتل
(رواہ البخاری فی کتاب الايمان والمجاهد)

نصیب ہو، پھر زندگی سے ہم کنار ہوں اور پھر
شہید کیا جاؤں۔

امام المسلمین خاتم النبیین و محبوب رب العالمین کے مقام و مرتبہ کا اندازہ کون لگا سکتا
ہے لیکن بایں ہمہ کمالات خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم شہادت کی تمنا فرما رہے ہیں، شہید کسے
فضیلت و شرافت کے لئے اس سے بڑھ کر اور کیا چیز ہو سکتی ہے۔

(۲) قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم
ما احدث یدخل الجنة یرجع الہ
الدنیا وما علی الارض من شیء الا التہید
یتقی ان یرجع الی الدنیا
فیقتل عشر مرات لما یری من
الکرامة

(اخرہ البخاری فی باب التمنی المجاہد وسلم)

(۳) قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
الشہید عند اللہ ست خصال یعطى
لہ فی اول دفعة ویری مقعدہ من الجنة
و یحار من عذاب القبر و یامن من
الفرع الاکبر و یوضع علی راسہ
تاج الوقار الیاقوتہ منہا
خیر من الدنیا و ما فیہا و یتزوج
اثنین و سبعین زوجة من
الحوار العین و یشفع فی سبعین
من اقربائہ

(رواہ الترمذی و ابن ماجہ)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی بھی
شخص جنت میں داخل ہونے کے بعد دنیا
میں لوٹ کر نہیں آئے گا اور نہ اس کی خواہش
کرے گا البتہ شہید جب شہادت کے انعام و
اکرام کو دیکھے گا تو اسے یہ تمنا ہوگی کہ وہ
ایک مرتبہ کے بجائے دس بار شہادت سے
ہم کنار ہو۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ
تعالیٰ کی جانب سے شہید کو چھ انعام عطا
ہوں گے (۱) شہید ہوتے ہی اس کی مغفرت
ہو جاتی ہے اور جنت میں اس کا جو مقام ہے وہ
دکھا دیا جاتا ہے (۲) عذاب قبر سے محفوظ کر دیا
جاتا ہے (۳) فزع اکبر (حساب و کتاب کی پیش
کے دن کے خوف) سے مامون رکھا جائے گا (۴)
(قیامت کے دن) اسکے سر پر ایسا قیمتی تاج
رکھا جائے گا جس کے ایک یا قوت کی قیمت
دنیا و ما فیہا سے بڑھی ہوئی ہے (۵) بہتر حویس
اس کے نکاح میں دی جائیں گی (۶) اس کے
 عزیزوں میں سے ستر کی شفاعت قبول کی جائے گی

شوق شہادت

قرآن و حدیث میں وارد انہیں نغائل و مناقب کا یہ اثر تھا کہ مجاہدین اسلام میں جذبہ شہادت اس درجہ بڑھا ہوا تھا کہ بیٹا باپ پر اور باپ بیٹے پر

اس کی تحصیل کے لئے سبقت کی کوشش کرتا تھا، اسی طرح بھائی بھائی سے آگے نکل جانے کی فکر میں رہتا تھا چنانچہ غزوہ بدر کے موقع پر حضرت خنیسہؓ اور ان کے بھائی حضرت سعدؓ میں اس بات پر اختلاف ہو گیا کہ دونوں میں سے کس غزوہ میں کون شریک ہو بالآخر رفع نزاع کیلئے قرعہ اندازی ہوئی اور مقدر چاہا ایسا ہوا کہ بیٹے یعنی حضرت سعدؓ کے نام پر قرعہ نکل آیا، لیکن والد گرامی حضرت خنیسہؓ کی پھر بھی یہی خواہش رہی کہ سعد مجھے ترجیح دیں، جاننا بیٹے نے پدر بزرگوار کو اس موقع پر جو جواب دیا ہے اس کے حرف حرف سے شوق شہادت اور لقائے جنت کی بے پناہ خواہش کا اندازہ ہوتا ہے۔ فرماتے ہیں

ابا جان! بخدا اگر آپ مجھ سے جنت کے علاوہ کسی اور شئی کا مطالبہ کرتے تو میں ضرور قبول کر لیتا۔

واللہ یا ابت لو کان ما تطلبہ
متی غیر الجنة . لفعلت .

الحاصل حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ غزوہ بدر میں شریک ہوئے اور اپنی دیرینہ تمنا یعنی شہادت کے شرف و مجد سے ہمکنار ہو کر منعم علیہم کی جماعت میں شریک ہو گئے، حضرت خنیسہ رضی اللہ عنہ کو جب بیٹے کی شہادت کی اطلاع ملی تو بجائے رنج و صدمہ کے اپنی محرومی شہادت کا ذکر یوں فرماتے ہیں،

میں غزوہ بدر میں شرکت سے رہ گیا حالانکہ میں اس کا نہایت حریص تھا، حتیٰ کہ میرے نخت جگر نے مجھ سے قرعہ اندازی کی اور اس کا نام قرعہ میں آگیا اور وہ اپنے مقصود کو پا بھی گیا، میں نے گذشتہ رات خواب میں اسے بہترین صورت میں جنت کے پھلوں اور نہروں سے آسودہ ہوتے ہوئے دیکھا ہے اور وہ کہہ رہا تھا

لقد اخطا تني وقعة بدر وكنت
والله حريصا حتى ساهمني ابني
في الخروج فخرج في القرعة
سهمه ففرق الشهادة ولقد
رأيت البارحة ابني في النوم
في أحسن صور يسر في ثياب
الجنة وانهارها ويقول الحق

والدہ احب میرے اس راگ بھی آغا کی ممت
میں ایک ساتھ رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے جو کچھ وعدہ
کر رکھا تھا وہ بالکل درست نکلا۔

ہو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض پرداز ہوئے کہ اے رسول اللہ میں اپنے رب کی
سقا کا طلب گار اور اپنے نعت جگہ کی مرافقت کا مشتاق ہوں دعا فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ مجھے
سہادت الشیب فرمائے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دعا فرمائی جو مقبول ہوئی اور غزوہ احد
میں وہ بھی تمنا بکنار ہو کر سمت خداوندی کے آغوش میں جا پہنچے۔

۱۲۱ غزوہ اُحد کی تیاریاں ہو رہی ہیں حضرت عمرؓ بن جموح رضی اللہ عنہ کے چاروں بیٹے اختلافاً
مکمل کر کے گھر سے نکھنے والے ہیں کہ حضرت عمرؓ بھی معذور پیروں سے لنگڑاتے ہوئے ان کے پاس
پہنچ جاتے ہیں اور بیٹوں کے ہمراہ جہاد پر چلنے کا اصرار کرتے ہیں بیٹوں نے ان کی معذوری کے
تجربہ نظر انھیں روکنے کی کوشش کی اور اللہ تعالیٰ کا فرمان لیس علی الاعنی حرج وکلا علی
الاعنی حرج وکلا علی المریض حرج (ناہینا) لنگڑے اور مریض کے لئے جہاد میں شرکت نہ کرنا جرم
نہیں ہے) پڑھ کر اطمینان دلایا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو شرکت جہاد سے معاف کر دیا ہم تو آپ کے
ہمراہ ہی رہے ہیں، لیکن یہاں تو حضرت عمرؓ کے قلب و جگر کو شوق جہاد کھائے جا رہا تھا، انھیں
بیٹوں کے اس دلا سے پر بالکل تسفی نہیں ہوئی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ
کے کہ درد دل کا مداوا دہیں ہوگا، اور عرض پر داز ہوئے کہ اے اللہ کے رسول! میری تمنا ہے کہ میں
جہاد میں شریک ہوں اور شہادت سے مشرف ہو کر اپنے انھیں لنگڑے پیروں سے جنت کی سیر
کروں مگر میرے بیٹے مجھے اس سے باز رکھنا چاہتے ہیں، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
ما انت فقد وضع اللہ عند الجہاد "اللہ تعالیٰ نے جہاد کی ذمہ داری سے تمہیں سبکدوش
کر دیا ہے اور اس کے ساتھ ان کے بیٹوں سے کہا کہ انھیں روکو مت بہت ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ
انھیں شہادت کی سعادت سے شاد کام فرمادے چنانچہ حضرت عمرؓ رضی اللہ عنہ اس معذوری
کے باوجود شریک جہاد ہوئے اور جام شہادت نوش فرما کر اپنے مقصود کو حاصل کر لیا، تاریخ
سب مہر دینے والے صحابہ کرامؓ و صحابہؓ من اسٹمام کے شوق حماد و شہادت کے واقعات سے

بھری پڑی ہے، مگر خوف طوالت سے صرف دو واقعات پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

عہد نبوی کے شہدار کرام | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں شہید ہونے والوں کی کوئی جامع فہرست اب تک نظر سے نہیں گزری ہے کیونکہ عام طور پر محدثین دارباب سیر و تاریخ بدر، احد، خندق اور خیبر کے شہدار کرام کی نشاندہی کے بعد خاموش ہو جاتے ہیں، پھر بھی حضرات صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کے تذکروں میں جو کتابیں لکھی گئی ہیں مثلاً الاستیعاب فی اسماء الاصحاب، اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابہ، الاصابہ فی تمیز الصحابہ وغیرہ کے مطالعہ سے ان حضرات کی جامع و مکمل فہرست مرتب کی جاسکتی ہے مگر یہ کام وقت طلب ہونے کے ساتھ وقت اور اطمینان کا بھی متقاضی ہے اور فی الحال یہ میسر نہیں اس لئے سردست ایک سرسری جائزہ پر اکتفا کیا جا رہا ہے۔

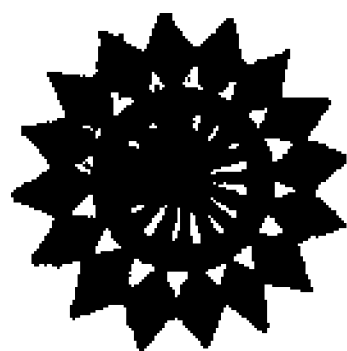
عہد نبوت میں حق و باطل کے ساتھ جوابم معر کے ہوئے ہیں وہ یہ ہیں، غزوہ بدر، غزوہ احد، غزوہ احزاب، غزوہ خیبر، فتح مکہ، غزوہ حنین اور غزوہ تبوک، ان کے علاوہ کچھ معمولی غزوات و سرایا ہیں ان سب میں جو حضرات شہید ہوئے ان کی تعداد بقول مولانا عبد الماجد دریا بادی ۲۵۹ ہے، واللہ اعلم بالصواب۔

نَسْأَلُ اللّٰهَ سَجْعَانَهُ اَنْ يَغْفِرَ خَطَايَاَنَا وَ اَنْ يَرْبِطَ قُلُوبَنَا وَ

وَيُثَبِّتَ اَقْدَامَنَا وَيَنْصُرَنَا عَلٰى الْقَوْمِ الْكَافِرِيْنَ وَ صَلَّى اللّٰهُ

عَلٰى رَحْمَةِ وَ نَبِيِّ الْمَلْحَمَةِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ آلِهِ وَ صَحْبِهِ

اٰمِيْنَ



شاہ ولی اللہ کا قرآن مجید کی تفہیم

اور

تفہیم میں حصہ

مولانا ابوالحسن علی بن سبغی

(ایک مختصر و مختار درس)

برصغیر پاک و ہند کے افتخار و افتاب اسلام کی شعاعیں اگر پہلی صدی ہجری کے آخر سے ہی پڑنا شروع ہو گئی تھیں لیکن اس کے کنارے سے ہندو کہہ کر ہمہ گیر ہونے اور نصف انتہا کا آجالا پھیلائے تک کوئی دو تین صدیاں بیت گئیں۔ مگر کفر کی ظلمتوں اور شرک کے اندھیروں میں نامعلوم مدت تک ڈوب رہنے کے بعد پھر قویہ زمین ایمان و عرفان اور علم و احسان کے انوار سے اس طرح جگمگائی اور ہدیوں تک خزاں رسیدہ رہنے کے بعد اس میں اسلام کی ایسی بہار آئی کہ اس کی برتری کا اعتراف بلکہ اس پر رشک کرنے کے لئے وہ علاقے بھی مجبور ہوئے جو قرن اول ہی میں قافلہ ایمان و شریعت اور ہادیان راہ طریقت کا گرجو نشی سے استقبال کر چکے اور اپنے سینوں پر ہی نہیں بلکہ دلوں میں بھی جگہ دے چکے تھے۔

جس طرح فصل بہار کے موقع پر پھلوں اور پھولوں کا شمار ناممکن ہے۔ ٹھیک اسی طرح علم و عرفان کے ان ہیکے پھولوں اور چمکے تاروں کی گنتی بھی مشکل ہے جو جن ہند میں کھلے اور چمکے پھر جن کی ہلک اور چمک صرف ہندوستان ہی میں پھیل کر نہیں رہ گئی۔ بلکہ سارا عالم، کیا عرب کیا عجم، ان کی عطر بیزیوں اور ضیا پاشیوں سے معطر و منور ہوا۔

مطلب یہ ہے کہ ان علمائے اعلام اور فضلاء کرام جن کے علمی کارناموں بلکہ شاہکاروں کا شہرہ برصغیر سے نکل کر چارہ انگ عالم میں پہنچا۔ ان کی بھی فہرست اتنی طویل ہے کہ مختصر کے لئے بھی دفتر درکار ہے جس کا قتل کوئی مقالہ تو کیا ایک دو ضخیم جلدوں والی کتاب بھی نہیں کر سکے گی۔ (اندازہ کرنے کے لئے) نہایت الفاظ پر یکم الضمین کی ضخیم جلدوں پر ایک نظر ڈالنے کا مشورہ دینا شاید بے محل نہ ہو گا) اس طویل فہرست میں شیخ صفی الدین بدایونی، ابن اسحاق المعروف بسراج ہندی، صاحب التوضیح، شرح ہدایہ، شیخ علی نقی (صاحب کنز العمال) ملا طاهر مہتمی، صاحب مجمع البحار، شیخ عبدالحق محدث دہلوی (صاحب المعانی و اشعة اللمعات) علامہ مرتضیٰ الجلی

(صاحب تاج العروس شرح القاموس) اور متعدد سندھی محققین و شارحین حدیث کے علاوہ ماضی قریب کے علماء اور فضلاء میں محقق بے نظیر مولانا عبدالحی فرنگی محلی، مولانا رحمت کیرانوی، مولانا خلیل احمد سہارنپوری، مولانا عبدالرحمن مبارک پوری، علامہ النور شاہ کشمیری، علامہ شبیر احمد عثمانی، حضرت الاستاد شیخ الاسلام، مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا طفر احمد عثمانی اور بہیقی وقت حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا کاندھلوی (رحمہم اللہ و نفعنا بعلومہم) یہ وہ چند اسمائے گرامی ہیں جن کے ناموں ہی سے نہیں کاموں سے بھی اس علمی مجلس کے شرکار کم و بیش واقف ہوں گے۔

مگر ان سب میں ایک نام ایسا نمایاں اور اتنا روشن ہے کہ اسے کالشمس بین النجوم قرار دینا مبالغہ نہیں بلکہ حقیقت کی ناکافی ترجمانی سمجھا جائے تو مستبعد نہیں جن کے بارے میں حجت الاسلام مولانا محمد قاسم نانوتوی نے فرمایا تھا کہ:

سرزمین ہند میں اگر صرف وہی پیدا ہوتے تو ہندوستان کے لئے یہی فخر کافی تھا الفرقان منبر قائم میری مراد حکیم الاسلام مسند الہند شارح دین فطرت مولانا قطب الدین احمد شاہ ولی اللہ دہلوی سے ہے جن کے ذکر سے آج کی محفل ہی نہیں اپنی عاقبت بھی سنوارنا مقصود ہے۔

ظاہر ہے کہ جن کی تربیت اور جدوجہد کے نتیجہ میں ان کے فرزند اکبر اور خلف الرشید شاہ عبدالعزیز نے جب سراج الہند کا لقب پایا تو ان کمالات کے منبع و سرچشمہ کے تذکرہ کے لئے ایک دو کتابیں بھی اگر ناکافی ہی معلوم ہوتی ہیں تو محل تعجب نہیں۔ پھر ایک مختصر سا مقالہ (جسے مجلت میں لکھے جانے کی وجہ سے محالہ کہنا مناسب ہوگا) میں اس عبقری شخصیت کے تمام اوصاف کا ذکر کہاں اور کس طرح سما سکتا ہے! اس میں زیادہ سے زیادہ بس کسی ایک ہی گوشہ پر روشنی ڈالی جاسکتی ہے۔ اس لئے یہاں تنظیمین اجلاس کے مقرر کئے ہوئے موضوع کی رعایت سے شاہ صاحب کے اہم ترین کارنامہ قرآن کریم کی تعلیم و تفہیم عام پر مختصر وقت میں مختصر گفتگو کی جائے گی (دوبیدہ از منۃ التوفیق)۔

اگر پیغام طور پر شاہ صاحب پر لکھی جانے والی کتابوں، مقالوں اور سوانحی خاکوں میں قرآن کریم سے متعلق موصوف کے تحریری سرمایہ کے سلسلہ میں زیادہ سے زیادہ صرف چار پانچ مستقل چیزوں کا ذکر ملتا ہے یعنی فتح الرحمن، کے نام سے فارسی ترجمہ، الفوز الکبیر اصول تفسیر پر مختصر ترین مگر جامع اور مفید ترین مضمون، فتح النہیر (جو گویا اسلوب الکبیر کا ٹکڑہ بلکہ مصنف کی تصریح کے مطابق اسی کا ایک باب پنجم ہے) اور ترجمہ قرآن سے

متعلق ضروری ہدایات و اصول پر مشتمل "المقدمۃ فی قوانین الرحمة" کے نام سے ایک مختصر رسالہ جس کا ترجمہ بھی مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی رحمۃ اللہ علیہ نے تقریباً چالیس سال قبل کیا تھا اور ماہنامہ برہانِ ادہلی میں ۴۵ میں شائع ہوا تھا۔ اس کے علاوہ ایک اور مختصر سا مقدمہ جو فتح الرحمن کے شروع میں اس کے ساتھ مطبع ہاشمی میرٹھ سے شائع ہوا تھا۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ شاہ صاحب کا قرآن فہمی عام کرنے والا اور اس کی حکیمانہ تشریح پر مشتمل تحریری ذخیرہ بھی کہیں اس سے زیادہ بلکہ بہت زیادہ ہے۔ جتنا عام طور پر تذکرہ نگاروں نے بیان کیا ہے۔ کیونکہ ان کی اہم تصانیف میں سے شاید کوئی بھی تصنیف قرآن حکیم کی حکیمانہ تشریح سے خالی نہیں ہے۔

یوں تو قرآن مجید کی خدمت اور اس کی تفسیر و تبیین کا شرف شاہ صاحب سے ماقبل اور مابعد بہت سے ہندوستانی علماء کو حاصل رہا ہے مگر اسے عام بنانے میں اولیت بلکہ امامت کا امتیاز تنہا شاہ صاحب ہی کو حاصل ہے اگرچہ بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ شاہ صاحب سے قبل ترجمہ قرآن (بزبان فارسی ہو چکا تھا) اگر یہ مان بھی لیا جائے تو بھی جہاں تک قبول عام حاصل ہونے کا تعلق ہے اس میں بلاشبہ ان کا کوئی شریک و ہم ان سے پہلے نہیں ہوا ہے۔ شاہ صاحب نے فتح الرحمن میں مجرد فارسی ترجمہ پر اکتفا نہیں کیا بلکہ جہاں ضرورت سمجھی مختصر نصیری نوٹ کا اضافہ بھی کیا ہے۔ اس طرح یہ ترجمہ قرآن فہمی کے لئے بالکل کافی ہو گیا۔

حیاتِ دلی کے مصنف مولانا حافظ محمد رحیم بخش صاحب مرحوم نے اس کے بارے میں لکھا ہے۔ اور بالکل صحیح لکھا ہے کہ اب تک قرآن مجید کے مطالب کا سمجھنا صرف عربی پر منحصر تھا۔ عوام کا کلامِ الہی کا مفہوم سمجھنے سے محروم تھے اور معنی نہ جاننے کی وجہ سے خداوندی احکام اور آسمانی قوانین سے قطعاً نا بلد تھے۔

شاہ صاحب نے قرآن مجید کے ترجمہ کی سخت ضرورت سمجھی اور اس کا ایسا مطلب خیز ترجمہ کیا کہ عام لوگوں کے لئے سمجھنا بہت آسان ہو گیا۔ مطالب کی توضیح کے لئے جاہِ انہایت مختصر فوائد چڑھائے بڑے بڑے معرکہ آلا مضامین اور نہایت اہم اور دقیق مطلب چند مختصر اور گنتی کے الفاظ میں

۱۔ یہ تفصیل مظہر بقلا صاحب نے اپنی کتاب اصول فقہ اور شاہ ولی اللہ اشائع کردہ ادارہ تحقیقات اسلامی آباد کے مقدمہ میں بیان کی ہیں۔ نیز بیان الاحادیث نامی ایک عربی رسالہ قصص القرآن کی توجیہ پر اور زہراوی کے نام سے سورہ بقرہ آل عمران کی تفسیر پر مشتمل رسالہ بھی مختصر فہرست میں شامل ہے

خوبصورتی اور جامعیت کے ساتھ ادا کئے کہ جب کسی آیت کی تفسیر عربی تفاسیر میں دیکھی تو طولانی بحث میں بھی ویسا صاف مطلب نہیں کھلتا جیسا کہ شاہ صاحب کے محدود چند لفظوں سے کھل جاتا ہے۔
(حیات ولی ۶۷-۷۲ء تبغیر بسیر)۔

پھر اسی ترجمہ کی عوامی افادیت اور صحیح وقت پر ہو جانے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-
”اگر قرآن مجید کا ترجمہ اس زمانہ میں نہ ہوتا تو مسلمانوں کے معاشرہ میں جو اصلاح ہوئی وہ کبھی نہ ہوتی اس وقت ہندوستان میں جہاں بھی شرک و بدعت سے پاک صحیح اسلامی روشنی نظر آتی ہے وہ اسی کا ہدف ہے۔ اس ترجمہ کی ضرورت اور اس کے لئے داعیہ کیوں پیدا ہوا؟ اس کا اظہار خود مترجم علیہ الرحمہ نے ”مقدمہ فتح الرحمن“ میں کر دیا ہے۔

اندازہ ہوتا ہے کہ شاہ صاحب کو براہ راست قرآن مجید سے استفادہ اور اس کو عام فہم بنانے کیلئے ترجمہ کی ضرورت کا احساس اپنے پدر بزرگوار جو خود با کمال مدرس و مصلح تھے کی تعلیم و تربیت سے ہی ہوا کیوں کہ موصوف نے اپنی تعلیم و تربیت کا ذکر کرتے ہوئے جہاں کتب و رسبہ کی تفصیل بیان کی ہے، مثلاً کہا ہے کہ علم حدیث میں بخاری (کتاب الطہارت تک) مشکوٰۃ شریف اور شمائل النبی، علم تفسیر میں بیضاوی اور مدارک (کچھ اجزاء) علم فقہ میں شرح وقایہ اور ہدایہ اصول فقہ میں حسامی اور توضیح تلویح، منطق میں شرح شمسیہ (قطبی) اور کچھ شرح مطالع علم کلام میں شرح عقائد کامل اور کچھ شرح خیالی و شرح مواقف، علم معانی میں مختصر المعانی اور مطول (کچھ اجزاء) علم نحو میں کافیہ اور اس کی شرح گجامی اور سلوک و تصوف میں عوارف اور رسائل نقشبندیہ کی باقاعدہ اپنے والد ماجد سے تعلیم حاصل کی، نیز یہ بھی فرمایا ہے کہ:-

جب میں یہ کتابیں پڑھ چکا تو میرا ذہن اس درجہ فراخ اور نظر ایسی وسیع ہو گئی کہ ہر فن کے دقیق و غامض مسئلے ادنیٰ توجہ کے ساتھ حل ہونے لگے۔ اور مشکل مقامات پانی ہو گئے۔ اسی کے ساتھ یہ بھی ذکر کیا ہے کہ والد صاحب نے ایک مدرسہ قرآن قائم فرمایا تھا اور چونکہ مجھ سے بے حد محبت فرماتے تھے اس لئے قرآن مجید کا ترجمہ مجھے پڑھایا اور وہ اسرار و نکات بیان فرمائے جو قرآن حکیم کے حرف میں بھرے ہوئے تھے اور جن تک رسائی بغیر اس رہنمائی کے یقیناً آسان نہ تھی۔

قرآن مجید کے ترجمہ کی اہمیت و نزاکت کا اندازہ آج پوری طرح لگانا مشکل ہے کہ اس وقت یہ کتنا جرات مندانہ اقدام اور دور رس نتائج کا حامل، نیز کس درجہ بر محل کام تھا شاہ صاحب جیسی عظیم و جلیل

ذات اگر یہ قدم نہ اٹھاتی تو عجب نہیں کہ عوام تک قرآن مجید کے مفاسد، براہ راست پہنچنے کی یہ راہ طویل مدت تک (بلکہ ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ) بند ہی رہتی۔ شاہ صاحب جیسے عظیم المرتبہ شخص کو کہ جن کی ذات و جاہت کے علاوہ ان کے خاندان کی قدر و منزلت کا بھی عمومی اعتراف پایا جاتا ہے۔ جو اس خاندان کے علم و عمل و درس و تدریس، افادہ عوام اور زہد و تقویٰ کی بنا پر تھا۔ اس کے باوجود جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑا اور ترجمہ کو بدعت و تحریف قرار دینے والے نام نہاد علماء کے عقیدت مند جہلا کے ہاتھوں جو مصائب جھیلنے پڑے ان سے اس کام کی مشکلات کا کچھ اندازہ لگایا جاسکتا ہے۔ لیکن موصوف نے شدید مخالفت کے باوجود مؤمنانہ جرأت فراست سے کام لے کر مصائب کی پروا کئے بغیر آئندہ دین کی خدمت کرنے والوں، بالخصوص علماء کے لئے راہ آسان کر دی جس کے احسان سے علماء کبھی سبکدوش نہیں ہو سکتے چنانچہ اسی سے روشنی پا کر ان کے بلند اقبال دو صاحبزادوں شاہ رفیع الدین اور شاہ عبدالغلام نے بالترتیب لفظی اور بامحاورہ اردو میں قرآن مجید کے ترجمہ کی اہم خدمت انجام دی۔ اور شاید یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ مؤخر الذکر کے اردو ترجمہ قرآن (جیسے اہل نظر الہامی ترجمہ اور ہست قرآن و زبان شکاری کا مصداق کہتے ہیں) نے ہی اردو تراجم کے لئے ایک بنیاد فراہم کر دی جس پر بعد میں اگرچہ

۱۔ جیسا کہ اہل علم جانتے ہیں شاہ صاحب نے اپنی زندگی کے حالات اور تعلیم و درس کی مذکورہ بالا نیز دیگر تفصیلات خود ہی اپنے فارسی سالے، البحر اللطیف، اور النفاس العارفین، میں بیان فرمائی ہیں ان کا خلاصہ اور ماہر حاصل حیات ولی اور الفرقان کے خاص نمبر سے لیا گیا ہے۔ یہاں اس حقیقت کی طرف اشارہ کرنا بھی شاید بے محل نہ ہو گا۔ شاہ صاحب کے زیرِ درس جو کتابیں رہیں وہ اکثر و بیشتر وہی ہیں جو قدیم طرز کے تمام مدارس عربیہ میں آج تک پڑیائی جا رہی ہیں۔

۲۔ اردو کے معنی لشکر ہی کے ہیں یہاں "شکری زبان" سے اردو مراد لی گئی ہے۔ مولانا روم کی مثنوی روم کے بارے میں بعض عارفین نے کہا تھا "ہست قرآن در زبان پہلوی" بڑی پر شکوہ عبارتیں تعمیر ہوئیں مگر بفضل المستقدم، کامن جانب المترجیہ اعز از حاصل ہو چکا تھا اس میں سبلا کون ہمسری کا دعویٰ کر سکتا ہے۔ اور اس سنت حسنہ کے اجماد اے اجر میں کون مقابہ کر سکتا ہے۔

شاہ صاحب اور ان کے اخلاف کے بلند کارناموں (ترجموں) کی افادیت کس کس پہلو سے ظاہر ہوئی۔ اور برابر

ہو رہی ہے۔ اس کا کچھ اندازہ ماضی قریب کے ایک صاحب بصیرت وسیع النظر، نکتہ رس عالم مہلتا مناظر احسن گیلانی علیہ الرحمۃ کے بیان سے شاید کسی درجہ میں ہو سکے۔ موصوف خاص طور سے شاہ صاحب پر ہی لکھے اپنے مقالے میں شاہ صاحب کے کارناموں میں ترجمہ کی خدمت کو میں سب سے بڑی خدمت قرار دیتا ہوں کے اعتراف کے ساتھ اس کے ایک اہم فائدہ کا ذکر اس طرح فرماتے ہیں۔

ان ترجموں (شاہ صاحب اور ان کے فرزندوں کے ترجموں) نے ہم مسلمانوں کے اسلام و ایمان کی حفاظت میں کام کیا ہے۔ اس کا صحیح اندازہ کرنا آسان نہیں ہے۔ میں تو ایسا سمجھتا ہوں کہ شاہ صاحب کو اس مصیبت کا کسی نہ کسی حد تک اندازہ ہو چکا تھا۔ جس میں مولوی کاوشاں مشائخ مبتلا ہونے والے تھے میرا اشارہ اس طریق عمل کی طرف ہے جسے ارباب تشکیک و ارتداد نے بڑی چالاکی سے اختیار کیا ہے وہ چاہتے ہیں کہ اسلام کے کسی تعلیم کا انکار کریں لیکن ڈرتے ہیں کہ عام مسلمانوں میں اس سے برہمی پیدا ہوگی تو عوام ہمارے قبضہ سے نکل جائیں گے۔ اس لئے مولوی کا مذہب، ایک لفظ تراش گیا اور ہر وہ چیز جو واقعی قرآن و حدیث کی ہوتی ہے مولوی کا طرف منسوب کر کے اس کا انکار کر دیا جاتا ہے۔ اور کہہ دیا جاتا ہے کہ ہم نے مولوی کے خیال کا انکار کیا ہے قرآن کا انکار نہیں کیا۔ حدیث ہے کہ آج جنت و دوزخ حور، ملائکہ، شہا طین وغیرہ ایسے حقائق کا انکار کیا جاتا ہے جن کے ذکر سے قرآن معصوم ہے، اگر اس وقت شاہ ولی اللہ قرآن و حدیث کے ترجمہ کی بنیاد نہ ڈالتے تو اس وقت بھی قرآن عوام کی دسترس سے غریب زبان میں ہونے کا وجہ سے بالکل باہر ہی ہوتا۔ تو بے چارہ مولوی، اس مغالطہ کا کیا جواب دے سکتا تھا۔ لیکن بھلا اگر شاہ صاحب ایک ایسا کام کر گئے جو نہیں سمجھنا چاہتے ان سے تو بحث نہیں لیکن واقعی جو حق کے طالب ہیں ان کے لئے مولوی کا مذہب کا پرانا جال اب بیکار ہو چکا ہے۔

سچ تو یہ ہے کہ فاضل گیلانی نے جس عظیم مصیبت اور اس کے مٹانے والی جس جلیل نعمت کا ذکر اپنے مخصوص انداز میں کیا ہے اسے سامنے رکھ کر آئندہ اور موجودہ دور کی اس طرح کی مصیبتوں کا بھی علاج اسی نعمت کے ذریعہ کیا جاسکتا ہے۔ ایک جگہ ترجمہ کے فوائد بیان کرتے ہوئے مولانا موصوف نے اپنے طویل تجربے کی بنا پر یہ بھی ٹھیک لکھا ہے کہ آج کل بہت سے سند یافتہ مولویوں، کی لاج بھی ان حراجم نے رکھ چھوڑی ہے ورنہ مولویوں میں ایسے بس گنتی کے ہوتے ہیں جو ترجمہ کا سہارا لئے بغیر پورے قرآن کا صحیح مطلب براہ راست سمجھ سکتے ہوں۔

خلاصہ یہ کہ شاہ صاحب کے اس مہتمم بالشان کام کی قدر و قیمت زمانہ کے ساتھ برابر بڑھ رہی ہے اور اندازہ ہے کہ بڑھتی ہی جائے گی اور اس کی قدر و قیمت کا اندازہ لگانے اور قیمت بڑھانے میں زمانہ خود مدد دیتا رہے گا قرآن مجید کے صحیح فہم کو عام کرنے کے لئے جہاں شاہ صاحب نے یہ خدمت انجام دی وہیں خواص علماء کو قرآن فہمی کے اصول سکھانے کا عظیم ضرورت بھی، الخوز الکبیر، لکھ کر پوری کی یہ چند وقت کی رسالہ اگرچہ قامت میں کہتر ہی نظر آتا ہے مگر اس کی قیمت کس قدر بہتر ہے اس کا تو اندازہ کرنا آسان نہیں۔ آئندہ سطر ۱۱ میں اس کا ایک مختصر جائزہ پیش کرنے کی ایک حقیر کوشش کی گئی ہے۔

اہل علم یہ بات اچھی طرح جانتے ہیں کہ علوم دینیہ میں علم تفسیر خصوصاً اصول تفسیر ہی ایک ایسا علم ہے جو ابھی ناپختہ ہے۔ اور اس پر کام کرنے کی ضرورت بہت کچھ باقی ہے جیسا کہ مشہور مصری فقیہ علامہ زین الدین نجیم کی مشہور آفاق کتاب، الاشباہ والنظائر، کے حوالہ سے فقیہ علامہ زین حلفی نے نقل کیا ہے۔

العلوم ثلاثة، علم نضج وما احترق وهو علو النحو والاصول
وعلو لا نضج ولا احترق وهو علو البيان والتفسير علم نضج ولا احترق وهو علو الحديث
والفقه (الدر المختار مع رد المحتار ج ۲ ص ۱۷۲)

اسلامی کتب خانوں میں ہزاروں صفحات پر مشتمل سیکڑوں بلکہ شاید ہزاروں سے اوپر کتب تفسیر کی موجودگی کے باوجود سچی بات یہ ہے کہ یہ علم ابھی تک ناپختہ ہے۔ اور اس میں بہت کچھ بحث و تحقیق نیز تنقید و تنقیح کی صرف گنجائش ہی نہیں، ضرورت ہے اور عجیب بت یہ ہے کہ ہول فقر و اصول مثلاً پر ایک سے ایک بڑھ کر مفید و ممتاز درجنوں بلکہ سینکڑوں کتابیں پیش کرنے والی امت اصول تفسیر پر شاید ساتویں صدی سے قبل ایک بھی قابل ذکر مستقل کتاب پیش نہیں کر سکی۔

علامہ ابن تیمیہ کا چند وقت کی رسالہ "المقدمة فی اصول التفسیر" ہی غالباً وہ پہلی کوشش ہے جو کتابی شکل میں مستقل اس موضوع پر اہل علم کے سامنے آئی ہے اس کے بعد زکشی کی البرہان اور سیوطی کی الاتقان جیسی معلومات افزہ اور فی الجملہ مفید کتابیں اگرچہ منظر عام پر آئیں لیکن جنہوں نے زوائد سے پاک اور غیر ضروری طوالت سے خالی کسی ایسی کتاب کا ہتھاب بھی نہیں چلتا۔ جو سہرا یا مغز ہو اور اصل "وام کی حیثیت دے جانے کے لائق ہو۔ اس معیار پر پوری حد تک پوری کرنے والی۔

تصنیف واقفین راقم سطور سے غالباً اتفاق کریں گے تنہا اسی ہندی امام کا "الفوز الکبیر" نامی یہ مختصر سار سالہ ہے۔

شاہ صاحب کے اس گراں قدر رسالہ میں جہاں اور بہت سی پر مغز اور مجتہدانہ بحثیں ملتی ہیں وہاں قرآن مجید کے علوم کا پانچ قسموں کا انحصار بھی ہے۔ اس سے قبل کسی نے علوم قرآن کی تعداد مثلاً مشہور مالکی عالم قاضی ابوبکر بن العربی لاہور امام طبری نے تین (توحید، تذکیر، احکام) یا توحید، اخبار، دیانات) بتائیں۔ کسی نے چار اور کسی نے مثلاً فقیہ ابواللیث سمرقندی نے سات اور کسی نے مثلاً زتانی نے تیس قرار دی۔ لیکن شاہ صاحب کی بیان کردہ تقسیم ہی سب سے زیادہ متوازن، جامع اور دقیق معلوم ہوتی ہے۔ کیونکہ اس میں نہ تو کسی مستقل قسم کو دوسری قسم میں داخل کیا گیا ہے اور نہ کسی ذیلی قسم کو مستقل حیثیت دی گئی ہے۔ دربر خلاف کم و بیش بتانے والوں کے کہ انہوں نے یا تو کسی مستقل قسم کو کسی دوسری میں ضم کر دیا ہے یا پھر ذیلی انواع کو بھی مستقل حیثیت دیدی ہے۔

ان علوم پنج گانہ میں سے تین تذکیر پر مشتمل ہیں۔ (تذکیر بالآلاء اللہ، تذکیر بایام اللہ، تذکیر بالموت و ما بعدہ) جس سے اس نتیجہ تک پہنچنا آسان ہو جاتا ہے۔ کہ قرآن مجید نے اپنے نزول کی اصل غایت (جسے خود و لقد یسرنا القرآن للذکر ہل من مذكر) سورہ قمر بیان کر دیا ہے) کا اس میں کس قدر اہتمام کیا ہے۔ پھر اسی سے بعض قصوں کے مکر ہونے کی حکمت کا ادراک بھی آسان ہو جاتا ہے اگرچہ ان تذکیری مضامین کے خاطر خواہ فہم کے لئے علم طبیعیات، علم تاریخ، بلکہ فلسفہ تاریخ اور دیگر اسی قبیل کے بعض علوم کا جاننا بھی ضروری ہے جس کی طرف حکمت ولی اللہ کے اس صدی کے ایک بہت بڑے عارف و شارح مولانا عبداللہ شاہی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے فاضلانہ مقالہ میں بھی متوجہ کیا ہے۔

(الفرقان صف ۲۴۴)

اور پھر ان علوم سہ گانہ میں انبیائے سابقین کے لحاظ سے شاہ صاحب نے ایک عجیب ترتیب بیان فرمائی ہے اور اس کی نہایت عمدہ توضیح و تشریح بھی فرمادی ہے۔ پھر اسی کے ساتھ ان مضامین کے تکرار کی حکمت بھی بسوادیات انسانی کے ایجابی اسباب اختیار کرنے کی نہایت مؤثر و بلیغ پیرایہ بیان میں اہمیت بتانے کے بعد اس کے لئے گویا سلیبی تدابیر کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

وبالجملۃ فیعلو علماء لا یحتمل النقیض ان سعادتہ فی کتاب ہذہ دان

شقادتہ فی اہمالہا ولابدلہ من سوا ینبہہ البہیمۃ تنبہا قویا ویزعجہا ان عاجبا
شدیداً و اختلف مسائلکما الانبیاء فی ذلک فكان عدۃ ما انزل اللہ تعالیٰ علی
ابراہیم التذکیر بآیات اللہ الباہرۃ وصفاتہ العلیا و نعمہ الآفاقۃ و النفسانیۃ
حتی یصحح بما لا مزید علیہ انہ حقیق ان یوثر و اذکرہ علی ما سواہ و ان یجبرہ
حباً شدیداً و یجدوہ باقصی مجہودہم۔

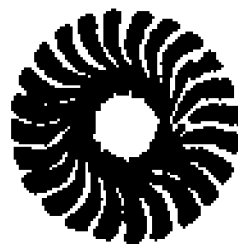
و ضم اللہ معہ لموسیٰ علیہ السلام التذکیر بآیام اللہ و ہو بیان مجازات اللہ
تعالیٰ للمطیعین و العصاة فی الدنیا و تقلیبہ النعم و النقم حتی یتحمل فی
صدورہم الخوف من المحاصر و رغبۃ قویۃ فی الطاعات۔

و ضم معہا للنبی صلی اللہ علیہ وسلم الانذار و التبشیر بمحدث القبر و ما
بعده و بیان خواص البر و الاثم و لا یفید اصل العلو بہذہ الامور بل لابد من
تکرار ہا و تردادہا و ملاحظتہا کل حین و جعلہا بین عینیہ حتی تمتلئ القوی
العلمیۃ بہا فتشقاہ الجوارح لہا۔

اور پھر شاہ صاحب یہ مضمون اس پر ختم کرتے ہیں

و ہذہ الثلاثۃ مع اثنین اخرین احدهما بیان الاحکام من الواجب
و الحرام و غیرہما بیان الاحکام من الواجب و المحرم و غیرہما، و ثانیہما لمخاطبۃ
الکفار فنون خمسۃ فی عدۃ علوم القرآن العظیم (حجتہ اللہ البالغہ ص ۱۶)
ہم سطور کو اس حقیقت کا اعتراف کرنے میں ذرا تاثر نہیں کہ علوم ثلاثہ کی انبیائے
سابقین پر نزول کی یہ ترتیب ایسے حکیمانہ اور معجزانہ انداز میں نظر سے نہیں گذری اور قرآن
و حدیث کے مطالعہ سے ہی کبھی ذہن اس طرف منتقل ہوا۔

واللہ فضل اللہ، یوتیہ من یشاء۔



خلیج کی موجودہ جنگ

حدیث کی روشنی میں



(ترجمہ: ڈاکٹر مولانا ماجد علی خان، شعبہ اسلامیات، اسٹڈینز جامعہ ملیہ اسلامیہ، نئی دہلی۔)

حضرت ذی بجرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے مسلمانوں تم عنقریب روم سے با امن صلح کرو گے پھر تم اور رومی باہم مل کر ایک اور دشمن سے مقابلہ کرو گے پس تمہاری مدد کی جائے گی، تم غنیمت حاصل کرو گے اور سلامت رہو گے، پھر تم سب (یعنی مسلمان اور رومی) واپس ہو گے اور ایک ایسی جگہ قیام کرو گے جو سبزہ سے شاداب ہوگی اور جہاں ٹیلے ہوں گے، وہاں نصرانیوں میں ایک شخص صلیب کو لے کر کھڑا ہوگا اور کہے گا ہم نے صلیب کی برکت سے فتح اور غلبہ حاصل کیا، اس پر ایک مسلمان غضب ناک ہو جائے گا اور صلیب کو توڑ ڈالے گا اس وقت رومی عہد کو توڑ ڈالیں گے اور جنگ کے لئے لشکر جمع کریں گے اور بعض راویوں نے اس حدیث میں یہ الفاظ بیان کئے ہیں کہ مسلمان اپنے ہتھیاروں کی طرف دوڑیں گے اور نصرانیوں سے لڑیں گے، پس خداوند تعالیٰ مسلمانوں کی اس جماعت کو شہادت سے سرفراز فرمائے گا۔

(رواہ ابوداؤد، کذا فی مشکوٰۃ، کتاب الفتن، باب الملاحم)

اس حدیث میں روم سے مراد عیسائی یا اہل مغرب (WESTERN POWER) ہیں راقم السطور کے محدود علم میں تاریخ اسلام ثلاث امن میں اس طرح کا معاہدہ (امن و صلحا) اب تک نہیں ہوا جس طرح موجودہ معاہدہ مسلمانوں (یعنی سعودی عرب، کویت، امارات، بحرین، قطر وغیرہ کی مسلم حکومتوں) اور اہل مغرب کی عیسائی قوتوں (امریکہ، انگلینڈ، فرانس وغیرہ) کے درمیان عراق کے کویت پر قبضہ کرنے کے بعد ہوا ہے، اور جس کے نتیجہ میں کئی لاکھ مغربی افواج، ایک ہزار سے زیادہ جنگی ہوائی جہاز، سیکڑوں بحری جہاز، ہزاروں ٹینک اور دیگر آلات حربہ جزیرہ العرب میں آگئے ہیں، اس کے باوجود

عراق اپنی ضد پرائمل رہا جس کے نتیجہ میں آج، ۱۹۹۱ء (۲۹/۳ جمادی الثانی ۱۴۱۱ھ) بروز جمعرات مسخوس جنگ کی ابتدا ہو گئی۔

حضرت شاہ رفیع الدین صاحب اپنی مشہور کتاب - قیامت نامہ - میں اس کی طرف اشارہ ضرور کرتے ہیں لیکن انھوں نے دشمن عراق کو نہیں مانا ہے بلکہ ایک اور عیسائی حکومت کو اور جنگ قسطنطنیہ و شام بتائی ہے۔ ان کے الفاظ جیسا کہ بہشتی زیور میں نقل کئے گئے ہیں: "اور اسی زمانہ میں شام کے ملک میں ایک شخص ابوسفیان کی اولاد سے ایسا پیدا ہو کہ بہت سے سیدوں کا خون کرے اور شام و مصر میں سکے حکم احکام چلنے لگیں، اسی عرصہ میں روم کے مسلمان بادشاہ کی نصاریٰ کی ایک جماعت سے لڑائی ہو اور نصاریٰ کی ایک جماعت سے صلح ہو جائے، دشمن جماعت شہر قسطنطنیہ پر چڑھائی کر کے اپنا عمل دخل کر لیں، وہ بادشاہ اپنا ملک چھوڑ کر شام کے ملک میں چلا جائے اور نصاریٰ کی جس جماعت سے صلح اور میل ہو اس جماعت کو اپنے ساتھ شامل کر کے اس دشمن جماعت سے بڑی بھاری لڑائی ہو، اور اسلام کے لشکر کو فتح ہو۔ ایک دن بیٹھے بٹھائے جو نصاریٰ موافق تھے ان میں سے ایک شخص ایک مسلمان کے سامنے کہنے لگے کہ ہماری صلیب کی برکت سے فتح ہوئی، مسلمان اس کے جواب میں کہے کہ اسلام کی برکت سے فتح ہوئی، اسی میں بات بڑھ جائے یہاں تک کہ دونوں آدمی اپنے اپنے مذہب والوں کو پکار کر جمع کر لیں اور آپس میں لڑائی ہونے لگے، اس میں اسلام کا بادشاہ شہید ہو جائے اور شام کے ملک میں بھی نصاریٰ کا عمل دخل ہو جائے اور یہ نصاریٰ اس دشمن جماعت سے صلح کر لیں اور بچے کھچے مسلمان مدینہ کو چلے جائیں اور خیبر کے پاس تک نصاریٰ کی عملداری ہو جائے۔" (بہشتی زیور از مولانا اشرف علی تھانوی ساتواں حصہ ص ۴۴، ۴۵)

شاہ رفیع الدین صاحب نے اپنے دور کے حالات کے مطابق مندرجہ بالا صورت حال احادیث کی روشنی میں تحریر کی ہے، لیکن راقم السطور کے خیال میں مندرجہ بالا حدیث خلیج کے موجودہ حالات کی عکاسی کرتی ہے۔

اس سلسلہ کے مزید حالات کے لئے ملاحظہ ہو یہ حدیث۔

حضرت اُمّ سلمہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک خلیفہ (بادشاہ) کے مرنے پر اختلاف واقع ہوگا پھر ایک شخص مدینہ سے نکلے گا اور مکہ کی طرف چلا جائے گا، مکہ کے

لوگ اُس کے پاس آئیں گے اور اس کو گھر سے باہر نکال کر لائیں گے اور حجر اسود و مقام ابراہیم کے درمیان اس کے ہاتھ پر بیعت کر کے اس کو اپنا خلیفہ بنالیں گے، حالانکہ وہ شخص اس کو پسند نہیں کرے گا (یہ شخص امام مہدیؑ ہوں گے) پھر شام کے (بادشاہ کی طرف سے) اس کے مقابلہ کیلئے ایک لشکر بھیجا جائے گا جس کو مکہ و مدینہ کے درمیان مقام بیداء پر زمین میں دھنسا دیا جائے گا، جب لوگوں کو اس کی خبر پہنچے گی اور یہ حال معلوم ہوگا تو شام کے ابدال اور عراق کے بہت سے لوگ اس کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور اس کے ہاتھ پر بیعت کریں گے، پھر قریش میں سے ایک اور شخص جس کی نہیاں قبیلہ کلب میں ہوگی، اس شخص (یعنی امام مہدیؑ) کے خلوت لشکر بھیجے گا، اور اس لشکر پر امام کا لشکر غالب آئے گا، اور یہ فتنہ لشکر کلب کا فتنہ ہے، وہ (یعنی امام مہدیؑ) لوگوں کے درمیان اپنے رسول کی سنت کے مطابق عمل کریں گے اور اسلام اپنی گردن زمین پر رکھیں گے (یعنی قائم اور استوار ہو جائے گا)، وہ (یعنی امام مہدیؑ) سات برس تک قائم رہیں گے پھر وفات پا جائیں گے، اور ان کے جنازہ پر مسلمان نماز پڑھیں گے۔

(رداء ابوداؤد کذا فی مشکوٰۃ کتاب الفتن باب اشراط الساعۃ)

شاہ رفیع الدین دہلویؒ اپنی مندرجہ بالا مرقوم عبارت کے آگے تحریر فرماتے ہیں۔
 ۱۰ اس وقت مسلمانوں کو فکر ہو کر حضرت مہدی علیہ السلام کو تلاش کرنا چاہئے، تاکہ ان مصیبتوں سے جان چھوٹے، اس وقت امام مہدی علیہ السلام مدینہ منورہ میں ہوں گے اور اس ڈر سے کہ کہیں حکومت کے لئے میرے سر نہ ہوں، مدینہ منورہ سے مکہ معظمہ چلے جائیں گے، اور اس زمانے کے ولی جو ابدال کا درجہ رکھتے ہیں سب حضرت امامؑ کی تلاش میں ہوں گے، اور بعض لوگ جھوٹ موٹ بھی دعویٰ مہدی ہونیکا کرنا شروع کر دیں گے غرض امام خانہ کعبہ کا طواف کرتے ہوں گے اور حجر اسود اور مقام ابراہیم کے درمیان میں ہوں گے اور بعضے نیک لوگ ان کو پہچان لیں گے اور ان کو زبردستی گھر گھار کر ان سے حاکم بنانے کی بیعت کر لیں گے اور اسی بیعت میں ایک آواز آسمان سے آئے گی جس کو سب لوگ جتنے وہاں موجود ہوں گے سنیں گے وہ آواز یہ ہوگی کہ یرا اللہ تعالیٰ کے خلیفہ یعنی حاکم بنائے ہوئے امام مہدیؑ ہیں اور حضرت امامؑ کے ظہور سے بڑی نشانیاں قیامت کی شروع ہوتی ہیں، غرض جب آپ کی بیعت کا قصہ مشہور ہوگا تو مدینہ منورہ میں جو فوجیں

مسلمانوں کی ہوں گی وہ مکہ چلی آئے گی اور ملک شام و عراق اور یمن کے ابدال اور اولیاء سب آپ کی خدمت میں حاضر ہوں گے اور بھی عرب کی فوجیں اکٹھی ہو جائیں گی جب یہ خبر مسلمانوں میں مشہور ہوگی ایک شخص خراسان سے حضرت امام کی مدد کے واسطے ایک بڑی فوج لے کر چلے گا جس کے لشکر کے آگے چلنے والے حصہ کے سردار کا نام منصور ہوگا اور راہ میں بہت سے بد دینوں کی صفائی کرتا جائے گا اور جس شخص کا اوپر ذکر آیا ہے کہ ابوسفیان کی اولاد میں ہوگا اور سیدوں کا دشمن ہوگا چوں کہ حضرت امام بھی سید ہوں گے وہ شخص حضرت امام کے لڑنے کو ایک فوج بھیجے گا جب یہ فوج مکہ و مدینہ کے درمیان کے جنگل میں پہنچے گی اور ایک پہاڑ کے تلے ٹھہرے گی تو یہ سب کے سب زمین میں دھنس جائیں گے صرف دو آدمی بچ جائیں گے جن میں سے ایک تو حضرت امام کو خبر دے گا اور دوسرا اس سفیانی کو خبر پہنچائے گا اور نصاریٰ سب طرف سے فوجیں جمع کریں گے اور مسلمانوں سے لڑنے کی تیاری کریں گے، اس لشکر میں اس روز آشی بھنڈے ہوں گے اور ہر بھنڈے کے ساتھ بارہ ہزار آدمی ہوں گے تو کل آدمی نو لاکھ ساٹھ ہزار ہوں گے، حضرت امام مکہ سے چل کر مدینہ تشریف لائیں گے اور وہاں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مزار شریف کی زیارت کر کے شام کے ملک کو روانہ ہوں گے اور شہر دمشق تک پہنچے پائیں گے کہ دوسری طرف سے نصاریٰ کی فوج مقابلہ کو آجائے گی۔

(بہشتی زیور از مولانا اشرف علی تھانویؒ ساتواں حصہ ص ۴۴، ۴۵)

اس کے آگے حضرت شاہ صاحبؒ نے مسلمانوں اور نصاریٰ کے لشکروں کے مقابلہ کی جو تفصیلات احادیث میں آئی ہیں وہ لکھی ہیں اسی ذیل میں ظہور دجال اور نزول مسیح علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بارے میں آئی ہوئی احادیث کو بنیاد بنا کر تفصیلات لکھی ہیں، یہ سب تفصیلات احادیث میں اور بہشتی زیور کے ساتویں حصہ میں یا قیامت نامہ از شاہ رفیع الدین صاحب دہلوی میں دیکھی جاسکتی ہیں۔

اس مضمون میں بنیادی طور پر صرف دو حدیثیں نقل کی گئی ہیں جو ان تمام پیشین گوئیوں کی اصل ہیں، امام ہدیؑ م ظہور دجال اور نزول حضرت مسیحؑ کے بارے میں تقریباً تمام روایات مشکوٰۃ شریف میں جمع کر دی گئی ہیں اس میں ملاحظہ کی جاسکتی ہیں۔

راقم السطور کے اس مضمون میں تحریر کی گئی پہلی حدیث کی بنیاد پر یہ کہا جاسکتا ہے کہ اگر اس

حدیث کا مصداق موجودہ غلبہ جنگ ہے تو عراق پر فتح کے بعد مغربی افواج اور مسلمانوں کے درمیان عرب (سعودی عرب) کی سرزمین پر ایک اور جنگ ہوگی جس میں مسلمانوں کو زبردست ہزیمت کا سامنا کرنا پڑے گا، اور یہ جنگ حدیث کی پیشین گوئی کے مطابق عقائد کی بنیاد پر ہوگی۔ یعنی عیسائیوں کا یہ دعویٰ ہوگا کہ ان کی صلیب کی برکت سے یہ پہلی جنگ جیتی گئی ہے جب کہ مسلمانوں کا یہ دعویٰ ہوگا کہ اللہ تعالیٰ کی مدد و نصرت سے پہلی جنگ جیتی گئی ہے۔ دیکھئے کیا صورت پیش آئے۔ ہو سکتا ہے کہ راقم السطور کا یہ قیاس صحیح ثابت نہ ہو اور اس حدیث کا مصداق آئندہ آنے والا کوئی اور واقعہ ہو، واللہ اعلم۔

اس وقت مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ اللہ کی بارگاہ میں دعا و توبہ میں مشغول ہوں اس کی اطاعت کو اختیار کریں۔

اطلاع

ماہ اپریل ۱۹۹۱ء اور ماہ مئی ۱۹۹۱ء کا شمارہ

مئی ۱۹۹۱ء میں ایک ساتھ آئے گا

ماہ اپریل ۱۹۹۱ء کے شمارہ کا انتظار نہ کریں

والسلام

منیجر ماہنامہ دارالعلوم

غزل

از۔ شمس غازی آبادی۔ بہشتہ ابوخان، غازی آباد

بجز تیسرے وہ جلوے چشم حیراں کون دیکھے گا
 کہ خود اپنی نظر کو خیرہ سماں کون دیکھے گا
 بہت سیمیں بدن کو نیم غسریاں کون دیکھے گا
 کہ اس عالم میں کافر کو سماں کون دیکھے گا
 ذرا سی دیر پر وا بنے کا جلنا دیکھنے والو
 سمے تک گریہ شمع فروزاں کون دیکھے گا
 لب ساحل سے موجوں کا تماشہ دیکھنے والو
 اٹھے گا جب قیامت خیز طوفاں کون دیکھے گا
 سب ان کے ہیں سنے گا کون ان کے جور کا قصہ
 مرا حال زبوں از روئے ایماں کون دیکھے گا
 ہم اپنے قتل کا الزام خود اپنے ہی سر لیں گے
 سرِ محشر بھلا ان کو پسیماں کون دیکھے گا
 مجھے بھی عازمانِ سیر دریا ساتھ لے لینا
 فقط قطرہ اٹھا کر نبض طوفاں کون دیکھے گا
 اگرچہ بربطِ تارِ رگ جاں چھوڑ رکھا ہے
 مگر اے شمس تیرا سوزِ نہاں کون دیکھے گا



علوم دینیہ کے طلباء کیلئے عظیم اور نادر موقع =

مدیر قائم العلوم شیرانوالہ دروازہ لاہور کا سٹرواں

دورۃ تفسیر قرآن

یکم شعبان تا ۲ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ

جانشین شیخ التفسیر امام الہدیٰ

مولانا محمد اجمل قادری مدظلہ پڑھائیں گے

استاذ العلماء حضرت مولانا حمید الرحمن عباسی مدظلہ
بھی اپنے لیکچرز سے طلباء کرام کو مستفید فرمائیں گے

نوٹ: طلباء کرام کو فی کس چار سو روپے ماہانہ وظیفہ انجمن خدام الدین ادا کرے گی۔

المعلن

ناظم عالمی انجمن خدام الدین

جامع مسجد مولانا احمد علی لاہوری، شیرانوالہ، دروازہ لاہور، فون ۶۲۹۸

جامع مسجد امام الہدیٰ مولانا عبید اللہ نور اللہ مرقدہ شیر شاہ بلاک نیو گلڈن لاہور، فون ۸۵۸۸

مسجدِ جاوید دارالعلوم دیوبند

جوابی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہ کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً چار سال ہوئے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنا پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل پر توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آراضی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے، اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے، اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کے لئے ایک وقت میں مسقف رحمت والے حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کیلئے جگہ ہو جائے گی وہیں اس کار خیر میں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ اجر عظیم کے مستحق ہوں گے

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کیلئے مسجد تعمیر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے

تعمیری کام جاری رکھنے کیلئے اس وقت سرمایہ کی شدید ضرورت ہے

اسلئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ نہیں لے کر یہ مسجد دارالعلوم کے شایان شان مسجد تعمیر ہو سکے۔

یہ:

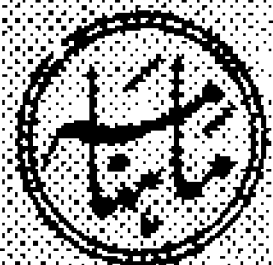
ڈرائسٹ وچیک کیلئے: دارالعلوم دیوبند، اکاؤنٹ نمبر 30076

اسٹیٹ بینک آف انڈیا۔ دیوبند

منی آرڈر کیلئے: (حضرت مولانا) مرغوب الرحمن صاحب، مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ ۲۲۰۰۰۰

دارالعلوم دیوبند کے تحت

دارالعلوم



ماہ رمضان المبارک و شوال الحکم الہیہ مطابق ماہ اپریل مئی ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر ۵۲۵ جلد نمبر ۲ فی شمارہ ۵ سالانہ ۵۰/-

نگران

مدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مولانا حبیب الرحمن صاحب

مہتمم دارالعلوم دیوبند مدرس دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ	۱۸۰/- روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم	۱۰۰/-
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم	۷۵/-

○ یہاں کے شخص نشان لگا ہوا ہے تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کے لئے یہ رسالہ خریداری ختم ہو گئی ہے۔

فہرست

نمبر	تعارف	تعارف	نمبر
۱	حرف آغاز	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۳
۲	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	" " " "	۱۴
۳	تصوف شریعت کی روشنی میں	ڈاکٹر امجد علی خان جامعدیہ اسلامیہ دہلی	۳۸
۴	قرآنی اطوار اور رسم الخط	قاری ابوالحسن اعظمی استاد دارالعلوم دیوبند	۴۱
۵	حضرت حکیم الامتہ اور مساجد اہل بیت	مولانا حافظ محمد اقبال رنگونی، ماہر پختون	۵۹
۶	مقدمہ کتاب الآثار	مولانا محمد عبدالرشید نعمانی	۶۸
۷	ارشادات اکابر	مولانا امام علی دہلوی اور مولانا محمد رفیع الدین	۷۸

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریداری آؤر سے اپنا چمنہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ جسٹریفیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دیوبند میں فروغ زائد ہو گا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب، مہتمم جامعہ عربیہ دارالافتاء براہ شجاعت آباد لکھنؤ کو اپنا چمنہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس اختر سیف و لہا اعلیٰ دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام قاسمی مال بار غلام پور شکیل کھنڈ ڈاکٹر صاحب کو اپنا چمنہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام غلام علی کو خریداری کے حوالہ دینا ضروری ہے۔



اجودھیا کی تاریخی حیثیت

اجودھیا ہندوستان کا ایک قدیم شہر ہے جو فیض آباد شہر سے جنوب مشرق میں تقریباً چھ کلومیٹر کے فاصلے پر دریائے گھاگھرا کے کنارے آباد ہے۔

اجودھیا کا سب سے قدیم ذکر و المیک کی رزمیہ نظم رامائن میں ملتا ہے، و المیک کے اس تذکرہ کا خلاصہ یہ ہے۔

”قدیم زمانہ میں ایک بڑی سلطنت کو سل نامی دریائے سر جو رگھاگھرا کے کنارے واقع تھی اس کا دارالسلطنت اجودھیا تھا، جس کو خود منو نے آباد کیا تھا (منو انسان کے ابو الٰہ بار کو کہتے ہیں) اس کے چاروں طرف اونچی اونچی دیواریں اور ایک ناقابل عبور خندق اس کی حفاظت کا سامان تھے، یہاں ایسے ایسے آلات حرب موجود تھے جو ایک دم سو سو آدمیوں کو ہلاک کر سکتے تھے، کئی محل اور بہت سی منزل در منزل عمارتیں اس کی رونق تھیں، یہ تھا اجودھیا کا وہ شہر جو دنیا میں اپنا جواب نہ رکھتا تھا۔“

لیکن و المیک کے اس بیان کو عصر حاضر کے غیر مسلم دانشور بھی صحیح تسلیم نہیں کرتے چنانچہ

۱۔ رلامائن از گرفتہ کتاب اباب ۵ اشلوک ۵ بحوالہ معارف اعظم گڑھ ص ۲۹ جلد ۲ ص ۹۱، مقالہ بعنوان ملامت پر ایک نظر

سروپتی گوبال، رومیلا تھاپر، بین چندر، ایس بھٹا چاریہ، سویرا جیسوال، ہرنیس مکھیا، کے این پٹیکر، آرچیک لکشی، ستیش اگروال، بی ٹی چٹوپادھیائے، آراین ورما، کے میناکشی، دلباغ سنگھ، مردوٹا مکھرجی، مادھون پلات، آدتیہ مکرجی، ایس ایف رتناگر، نیلا داری بھٹا چاریہ، کے کے تریویدی، یوکیس شرما، کنال جکوردتی، بھگوان سنگھ جوش، راجن گردکل، ہیمن شوری۔ پورے دودرجن تاریخ کے اسکالروں نے متفقہ طور پر والیک کے اس بیان پر درج ذیل تنقید کی ہے۔

”والیکی رامائن کے مطابق ایودھیا کے ”راجہ رام“ کلیگ شروع ہونے سے ہزاروں سال پہلے تریاگیگ میں پیدا ہوئے تھے۔ کلیگ سنہ ۲۰۱۱ ق م میں شروع ہوتا ہے اس زمانہ میں آثار قدیمہ کی رو سے ایودھیا آباد ہی نہیں تھا۔ یہاں سب سے پرانی ممکن بستی آٹھویں صدی قبل مسیح میں تھی، والیکی رامائن میں بیان کئے گئے طرز زندگی کے برخلاف اس زمانے میں رہن سہن خاصا معمولی اور سادہ تھا، والیکی میں اعلیٰ شہری زندگی، شاہی محلات اور عمارتوں کا ذکر ہے جن کیلئے آٹھویں صدی قبل مسیح کے آثار قدیمہ سے کسی طرح کا ثبوت نہیں ملتا ہے۔“

ایک اور ہندو محقق دمورخ ڈاکٹر آریل شکلا پروفیسر دہلی یونیورسٹی یہ تبصرہ کرتے ہیں۔ ”بعض مورخین رامائن میں بیان کئے گئے۔ رام“ کو حقیقی کردار مانتے ہیں، یہ مورخین رام کا زمانہ ڈھائی ہزار سال قبل مسیح مانتے ہیں۔۔۔۔۔ اگر ہم اس تحقیق کو مان لیں تو رامائن میں جن مقامات کا تعلق رام جی سے بیان کیا گیا ہے ان جگہوں میں عیسیٰ (علیہ السلام) سے ڈھائی ہزار سال پہلے انسانی زندگی کے آثار ملنے چاہئیں اسی مقصد کے تحت تین مقامات کی کھدائی ہوئی (۱)، صلح فیض آباد میں ایودھیا کی (۲) آباد سے ۳۵ کلومیٹر شمال میں واقع شرنگپور پور کی (۳) اور الہ آباد میں واقع بھاردواج اشرم کی، ایودھیا میں کھدائی آج سے تقریباً ۲۵ سال پیشتر ہوئی تھی، اس وقت وہاں آبادی کی علامتیں عیسیٰ (علیہ السلام) سے چھ سو سال پہلے کی نہیں ملی تھی، اور اب سے تقریباً دس سال پہلے دوبارہ بڑے پیمانہ پر

وہاں (اجودھیا) کی کھدائی ہوئی، اس کھدائی سے بھی آبادی کے متعلق وہی نتیجہ نکلا کہ عیسیٰ (علیہ السلام) سے زیادہ سے زیادہ سات سو سال قبل کی آبادی کے آثار پائے گئے اس سے پہلے کے نہیں) اب اگر یہ مان لیا جائے کہ موجودہ اجودھیا ہی رام جی کی نگری تھی تو سوال پیدا ہوتا ہے کہ رام جی کے زمانہ سے اجودھیا کی آبادی کے زمانہ کی تطبیق کیوں نہیں ہوتی کیونکہ رام جی کا زمانہ عیسیٰ (علیہ السلام) سے کم از کم ڈھائی ہزار سال پہلے کا بتایا جاتا ہے، اس تحقیق کے اعتبار سے موجودہ اجودھیا رام جی کی بھومی نہیں ہو سکتا یہ لہذا ڈاکٹر شکلا اسی مقالہ میں آگے چل کر لکھتے ہیں۔

والیکی رامائن کے مطابق کوسل کا پایہ تخت اجودھیا سر جو ندی (دریائے گھاگھرا) کے دائیں سمت ڈیڑھ یو جن (۱۲ میل) کے فاصلے پر سر جو سے پورب میں تھا جب کہ آج کا اجودھیا سر جو کے بائیں کنارے کچھ طرف واقع ہے، والیکی کے اس بیان سے بھی موجودہ اجودھیا کا تعلق رام جی کے اجودھیا سے قائم نہیں ہوتا۔

والیک کی اس روایت کے بالمقابل بعض مسلم تاریخ نویسوں نے شہر اجودھیا کا تعلق ابوالبشر آدم علیہ السلام کے حقیقی و صلی بیٹے حضرت شیت علیہ السلام سے جوڑا ہے اور لکھتے ہیں کہ اجودھیا کے اولین بانی حضرت شیت علیہ السلام ہیں، اور بہت سے مؤرخین نے حضرت شیت علیہ السلام کا مدفن اجودھیا ہی کو قرار دیا ہے، چنانچہ آپ کے نام سے منسوب ایک قبر اجودھیا میں آج بھی موجود ہے جس کی تفصیل کتاب کے آخری باب میں ذکر کی گئی ہے، لیکن آثار قدیمہ کی اس جدید تحقیق کی رو سے یہ روایت بھی مخدوش ہو جاتی ہے۔

اجودھیا کے متعلق ایک روایت یہ بھی مشہور ہے کہ ترتیا لگ کے بعد اجودھیا لگ ہو گیا تھا جس کو وکرا دتیہ نے دوبارہ دریافت کیا، اس روایت کا خلاصہ حسب ذیل ہے۔

”وکرا دتیہ کو جب اجودھیا کی جستجو ہوئی تو انھیں کسی ذریعہ سے پتہ چلا کہ تیر تھلک کے حکمران پریاگ کو اجودھیا کے جائے وقوع کا علم ہے چنانچہ وکرا ان کی خدمت میں پہنچے اور ان سے اجودھیا کے جائے وقوع کے بارے میں معلومات چاہی، پریاگ

نے انھیں اس مقام کی نشاندہی کر دی جہاں پہلے اچودھیا واقع تھا، لیکن پریاگ سے صحیح پتہ معلوم کر لینے کے باوجود دکرما اچودھیا کو پا نہیں سکے تو انھوں نے ایک یوگی سے رجوع کیا، یوگی نے ان سے کہا کہ وہ ایک گائے اور ایک بھڑی کو کھلے ہمارے آزاد چھوڑیں جس جگہ پہنچ کر بھڑی کے تھن سے دودھ پینے لگے وہی اچودھیا ہوگا، دکرمانے یوگی کے بتائے ہوئے طریقہ پر عمل کیا اور اچودھیا کے پالینے میں کامیاب ہو گیا۔

اس روایت کی تائید زیادہ مذہبی خوش اعتقادی پر ہے، جس کا تاریخی حقائق سے کوئی تعلق نہیں، یہی وجہ ہے کہ عصر جدید کے ہندو مؤرخین جنھوں نے مذہبی خوش عقیدگی کے بجائے تاریخی دلائل و شواہد پر اپنی تحقیق و بحث کی بنیاد رکھی ہے وہ دالمیکی میں مذکور اچودھیا کو ایک شاعرانہ تخیل سے زیادہ کی حیثیت نہیں دیتے۔

موجودہ اچودھیا کی شناخت تاریخی لحاظ سے پانچویں صدی عیسوی سے ہوئی ہے، اس سلسلے میں تاریخ نے اپنے صفحات میں جو تفصیلات محفوظ کی ہیں اس کا حاصل یہ ہے کہ گپت خاندان کے راجہ سکند گپت جس کی راجدھانی سکیتھ یا ساکا (موجودہ ساکیت) تھی اپنے بعض سیاسی مصالح کے پیش نظر اس کا نام تبدیل کر کے اسے اچودھیا سے موسوم کر دیا تھا اچودھیا سے ملحق ساکیت نام کی ایک آبادی آج بھی موجود ہے، جس کا مطلب یہ ہوا کہ سکیتھ اچودھیا بن جانے کے باوجود ایک حاکم باقی رہا، اسی کے ساتھ سکوں میں اپنا اصلی نام کندہ کرانے کے بجائے جدید نام وکراجیت کندہ کرایا، بہت سے مؤرخین کا خیال ہے کہ ان جذبات طرازیوں سے اس کا مقصد سوریہ ونسی راجوں کا وقار حاصل کرنا تھا کیونکہ راجہ رام چندر جی کے بارے میں یہی روایت ہے کہ وہ سوریہ ونسی (سورج بنسی) تھے، یہ سکند گپت (الملقب بہ وکراجیت) خود ساکیہ دھرم کا پیرو تھا اور بعد میں بدھ مت کا معتقد ہو گیا تھا، رام جی سے اسے کوئی مذہبی عقیدت نہیں تھی۔

سکند گپت (وکراجیت) کے بارے میں کننگھم نے لکھا ہے کہ اس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بودھ مت کے پیروؤں کا دشمن تھا، لیکن کننگھم کی یہ سنی سنائی بات درست نہیں ہے کیونکہ ونسنٹ اے اسمتھ نے اپنی مختصر تاریخ ہند میں تاریخی حوالے سے لکھا ہے کہ وہ اولاً ساکیہ دھرم کا

پیر و تھا، بعد میں ایک بدھسٹ عالم کی تبلیغ سے بودھ مت کا معتقد ہو گیا، اس وقت لکھتا ہے۔

۱۰۰۰ء کے قریبی زمانہ میں بودھ مذہب کے ایک زبردست عالم "بسو بندھو" کی سوانح عمری "پرارتھ" نامی عالم نے لکھی ہے جس میں وہ لکھتا ہے کہ اجودھیا کا راجہ بکراجیت (سکند گپت) جو سائیکہ کے فلسفہ کا پیرو تھا اس کو "بسو بندھو" نے بودھ کا معتقد بنالیا تھا، یہ سوانح عمری چینی زبان میں محفوظ رہ گئی ہے۔

مسلم دور حکومت میں لکھی گئی تاریخوں میں اجودھیا کا قدرے مفصل ذکر شہنشاہ اکبر کے درباری فاضل علامہ ابوالفضل متوفی ۱۵۸۷ء نے اپنی فاضلانہ تصنیف آئین اکبری میں کیا ہے ابوالفضل نے بھی عوامی روایتوں ہی کے بیان پر اکتفا کیا ہے۔ وہ لکھتا ہے۔

اودھ از بزرگ شہر ہائے ہند طول صد و ہر درہ درجہ شش دقیقہ عرض بست و ہفت درجہ و بیست دو دقیقہ پیش زباں بدر از صد و چہل و ہشت کردہ و پہناسی و شش آباد بود از کزیں معابد آستان بر شمارند بسوا د شہر خاک بیزی کنند و طلا بر گیرند بنگاہ راجہ رام چندر بود در در تریا فرماں روائی معنوی با تخت نشینی صوری فراہم داشت یک کردے شہر دریائے گھگھر بدیائے سرو و پیوستہ پایاں قلعہ بگنرد، نزد ایں شہر ز قبر بزرگ ساختہ اند شش و ہفت گزی سامہ خوا بگاہ شیت و ایوب پیغمبر پیدا رند و نوئے افسانہا بر خوانند۔

اودھ ہندوستان کے بڑے شہروں میں ہے اس کا طول البلد ایک سو اٹھارہ درجہ چھ دقیقہ اور عرض البلد ۲ درجہ بائیس دقیقہ ہے، قدیم زمانہ میں اس کی آبادی ایک سو اڑتالیس کوس لمبائی میں اور چھتیس کوس چوڑائی میں تھی، یہ ہندوستان کی بہت بڑی تیرتھ گاہ ہے، اطراف شہر میں زمین کھودنے سے سونا نکلتا ہے یہ شہر راجہ رام چندر کا سکھ تھا جو تریا دور میں ظاہری و باطنی ریاست کے حامل تھے، شہر سے ایک کوس کے فاصلے پر دریائے گھاگھر دریائے سرو سے مل گیا ہے، اور قلعہ (سلطان سکندر لودھی) کا تعمیر کردہ قلعہ جواب دیا بر دھو چکا ہے) کے پاس سے گذرتا ہے، شہر کے نزدیک

چھ سات گز لمبی دو قبریں ہیں جنہیں عوام ٹیٹ اور ایوب بیگم کا مدفن بتاتے ہیں، اور ان کے متعلق عجیب و غریب قصے سناتے ہیں۔

اسی کتاب میں ایک دوسری جگہ اجودھیا کے متعلق یہ درج کیا ہے۔

اجودھیا (بفتح ہمزہ وضم مجهول جیم و سکون واو وکسر دال و ہائے خفی و ہائے تحتانی والف) بہ اودھ مشہور از مشرق تا جہل کردہ معبد شمرند و از شمال تا جنوب بیست کردہ درخت شکر پچھ ماہ چیت ہنگامہ پرستش فراہم آید۔

اجودھیا جو اودھ سے مشہور ہے پورب جانب سے چالیس کوس اور دکھن سے اتریس کوس کے علاقہ کو متبرک شمار کرتے ہیں، چیت کی نویں تاریخ کو یہاں مذہبی میلہ ہوتا ہے۔

اجودھیا سے متعلق سب سے مفصل وہ رپورٹ ہے جو الگزٹڈر کیننگھم نے ۱۸۷۱ء میں مرتب کی تھی، اس میں مندرج بعض باتیں قطعی طور پر غلط اور فساد انگیزی پر مبنی ہیں، پھر بھی اجودھیا کے بارے میں اب تک اس سے زیادہ معلومات افزا تحریر نہیں لکھی گئی ہے، ۱۹۵۷ء میں جب ہندوستان پر انگریزی حکومت کا تسلط مستحکم ہو گیا تو اپنے سلراجی مقاصد کے تحت حکومت نے جہاں بہت سے کام انجام دیئے وہاں آثار قدیمہ کا محکمہ قائم کر کے ان پر کتابیں لکھوانی شروع کیں اور ہر ضلع کے گزٹڈر بھی مرتب کرائے، بظاہر یہ کام بہت مفید دکھائی دیا مگر ان میں جو زہر بھرا گیا ان سے عام طور پر لوگ بے خبر رہے، الگزٹڈر کیننگھم ہندوستانی آثار قدیمہ کا سب سے بڑا ماہر سمجھا جاتا ہے، اس کی رپورٹیں آج تک تحقیقی و تاریخی کاموں کیلئے ناگزیر سمجھی جاتی ہیں، کیننگھم نے اپنی رپورٹ کی جلد اول میں اجودھیا پر جو باب لکھا ہے اس موقع پر اس کے کچھ ضروری اقتباسات پیش کئے جا رہے ہیں۔

”چینی سیاح ہیون سیانگ کا بیان ہے کہ گوتم بدھ دساکا میں چھ سال رہے یہ سرسوتی کے جنوب میں کچھ فاصلہ پر تھا، میرے خیال میں دساکا اور ساکیت دونوں ایک ہی جگہ ہیں۔“

اس کے بعد وہ اجودھیا کا ذکر اس طرح کرتا ہے۔

• اچودھیا کا موجودہ شہر پرانے شہر کے اترپورب میں واقع ہے، لمبائی میں دو میل ہے اور پون میل چوڑا ہے، لیکن اس شہر کا آدھا حصہ بھی عمارتوں سے آباد نہیں ہے، پورے شہر میں زوال کے آثار ہیں، کھنڈروں کے اونچے اونچے ٹیلے بھی نہیں ہیں، وہاں ٹوٹی پھوٹی مورتیاں بھی نہیں ملتی ہیں، منقش ستون بھی نہیں پائے جاتے ہیں جیسا کہ دوسرے شہروں کے دیوانوں میں پائے جاتے ہیں، کوڑے کرکٹ کے تودے تو ضرور ہیں جن سے اینٹیں نکال کر پڑوسی شہر فیض آباد کے مکانات بنائے گئے ہیں، یہ مسلمانوں کا شہر ڈھائی میل لمبا اور ایک میل چوڑا ہے یہ شہر لمبوں سے بنا ہوا ہے جو اچودھیا میں کھود کر نکالے گئے ہیں دونوں شہر چھ مربع میل میں واقع ہیں، یہ گویا رام کی قدیم راجدھانی اچودھیا کا نصف ہے۔ کیننگھم آگے لکھتا ہے۔

رامائن کے بیان کے مطابق اچودھیا کو منو نے آباد کیا، منو انسان کے ابوالا بار سمجھے جاتے ہیں، رام چندر کے پناہ سہرتھ کے زمانہ میں اس میں قلعہ بند شہر تھے، پھاٹک بھی تھے اور اس کے چاروں طرف خندقیں تھیں، لیکن ان کا نام و نشان اب دکھائی نہیں دیتا، اس کا کوئی حصہ بھی باقی نہیں، کہا جاتا ہے کہ ”رام“ کا اچودھیا درمی ہاد بالا کی موت کے بعد ایک بڑی لڑائی میں ۱۲۲۶ء ق م میں برباد ہو گیا اس وقت سے دکر اجیت کے زمانہ تک یہ ویران رہا، مشہور روایت یہ ہے کہ دکر اجیت اجین کا مشہور شکاری راجہ تھا، موجودہ دور کے ہندو دکر کے سارے اعمال اسی سے منسوب کرتے ہیں، اس سلسلے میں ان کی رائے مہمل ہے، ہیون سیانگ کا بیان ہے کہ اسنا کا ایک طاقتور راجہ سرسوتی کے پڑوس میں کنشک سے بعد کا تھا اور تقریباً ۱۰۰۰ ق م کا زمانہ تھا، اور یہی سالی دہانہ کے شروع سا کا سنگ کا زمانہ تھا

۱۔ گیت خانہ دین کے راجاؤں نے اچودھ اور شمالی ہند میں ابتدائے ۱۲۰۰ء تا ۱۲۰۰ء سلطنت کی البتہ شاہاہن کا زمانہ ۱۲۰۰ء ہی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ گیت خانہ دین راجہ شاہاہن کے ۱۴۱۱ سال بعد مسند آراء سلطنت ہوئے ہیں کیننگھم کا بیان اس سلسلے میں مہمل ہے تفصیل کیلئے دیکھئے مختصر تاریخ ہند ص ۱۳۸ از ڈاکٹر ڈیوڈ بلیوٹر

اس وکراجیت کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ وہ بودھ مذہب کے پیروؤں کا دشمن تھا وہ بڑا سرگرم برہمن تھا، مہری رائے ہے کہ اسی نے اجودھیا کی ازسرنو تعمیر کی اور رام چندر کی تاریخ میں جو مقدس جگہ ان کے نام سے موسوم تھی ان کو تلاش کر یا روایت یہ بات کہی جاتی ہے کہ جب وہ اجودھیا آیا تو یہ بالکل کھنڈر تھا اور جنگلوں سے بھرا تھا، اس نے رام چندر کی مشہور جگہ کی کھوج لگائی سر جو کے گھاٹ سے اس نے پیمائش شروع کی بیان کیا جاتا ہے کہ اس نے تین سو ساٹھ مندر رام چندر، ان کی بیوی سیتا، لکشمن اور شتر دگھن، ہنومان اور دوسرے ناموں پر بنوائے، تین سو ساٹھ کی تعداد کا تعلق سالی واپان سے بھی ہے کیونکہ راجہ کے قبیلہ کے دیس راجپوت کہتے ہیں کہ راجہ کی تین سو ساٹھ بیویاں تھیں یعنی ہر بیوی کی خاطر اس نے ایک مندر بنوایا۔

کچھ اور آگے چل کر لکھتا ہے۔

اجودھیا میں بہت سے برہمنوں کے مندر ہیں لیکن وہ جدید زمانہ کے ہیں ان میں اثری خوبیاں نہیں ہیں، اور اس میں شک نہیں کہ یہ مندر زیادہ تر ان مندروں کی پرانی جگہوں پر بنائے گئے ہیں جن کو مسلمانوں نے مسمار کر دیا تھا، رام کوٹ کا ہنومان گڑھ شہر کے پورب جانب ہے یہ چھوٹا سا قلعہ ہے جو دیواروں سے گھرا ہے یہ ایک جدید مندر کو گھیرے میں لئے ہوئے ہے جو ایک ٹیلہ کے اوپر ہے، رام کوٹ یقیناً پرانا ہے اس کا تعلق منی پرست سے ہے، ہنومان کا مندر زیادہ پرانا

۱۔ کینگم اسی رپورٹ میں آگے کی سطروں میں لکھتا ہے کہ ساتویں صدی کے آغاز میں وکراجیت کے بولے ہوئے تین سو ساٹھ مندر ختم ہو چکے تھے اور اجودھیا تباہ ہو رہا تھا۔ اور اجودھیا پر مسلمانوں کا اقتدار گیارہویں صدی عیسوی کے آخر یا بارہویں صدی کے ابتدائی زمانہ میں قائم ہوا ہے اس لئے جو مندر ساتویں صدی یعنی مسلمانوں کے آنے کے چار سو سال پہلے ہی تباہ اور ختم ہو چکے تھے انھیں مسلمانوں نے کس طرح مسمار کر دیا؟ دراصل کینگم نے اس کی سرخلاف عقل افسانہ کو لکھ کر ہندوؤں کو مسلمانوں سے برگشتہ کرنا چاہا جو اس کا اور ہر انگریز کا مقصد اولین تھا جس کے حصول کیلئے یہ لوگ خلاف عقل بعید از قیاس اور صد فی صد غلط اور جھوٹی باتوں کے کہنے اور لکھنے سے قطعاً نہیں گھبراتے۔

نہیں ہے، اور نگ زیب کے عہد سے پہلے کا نہیں ہے، شہر کے پوربی کوٹنے پر رام گھاٹ ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ یہاں رام چندر نے اشنان کیا تھا، سرگ دداری یا سورگ دوار، سورگ کا پھاٹک ہے، اترپورب میں اس کا تعین کیا جاتا ہے، جہاں رام چندر جلسے گئے، کچھ سال پہلے یہاں برگد کا درخت تھا جو اشوک بڑ کہلاتا تھا یعنی یہ وہ برگد ہے جس کے پاس غم نہیں پھٹکتا۔ شاید یہ نام سورگ وغیرہ کے تعلق سے رکھا گیا ہو جس کے بارے میں لوگوں کو یقین ہے کہ جو لوگ یہاں آکر مرجاتے ہیں یا جلانے جاتے ہیں وہ دوسرے جہنم سے آزاد ہو جاتے ہیں، اسی کے پاس لکشمن گھاٹ ہے، جہاں رام چندر کے بھائی لکشمن نے اشنان کیا تھا، اور یہاں سے ہر میل کے فاصلے پر شہر کے قلب میں جہنم استھان کا مندر کھڑا ہے، یہاں رام چندر پیدا ہوئے تھے، پھر پچھم کی طرف پانچ میل کے فاصلے پر گپتا گھاٹ ہے، یہاں کئی سفید مندر ہیں، کہا جاتا ہے کہ یہاں سے لکشمن غائب ہو گئے تھے اسی لئے اس کا نام گپتا ہے جس کے معنی چھپا ہوا ڈھکا ہوا ہے، بعض لوگ کہتے ہیں کہ یہاں سے لکشمن نہیں بلکہ رام غائب ہوئے، سورگ دداری میں ان کے جلانے جانے کے قصہ سے اس کی تطبیق نہیں ہوتی۔

کیونکہ یہ بھی لکھتا ہے۔

پرانے شہر میں بودھ کے بیس مندر تھے وہاں تین ہزار بھکشو رہتے تھے اسی کے ساتھ برہمنوں کے پچاس مندر تھے اور برہمنوں کی آبادی تھی اس سے ہم یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ ساتویں صدی کے آغاز میں وکراجیت کے بنائے ہوئے تین سو ساٹھ مندر ختم ہو چکے تھے اور اجدھیا تباہ ہو رہا تھا۔

لے ہنومان گڑھی کے اس مندر کی ابتدائی تعمیر نواب شجاع الدولہ متوفی ۱۱۱۵ھ کے عہد میں ہوئی ہے اور ہنومان گڑھی کی تعمیر اس کے بھی بعد میں ہوئی، تفصیل کتاب میں ملاحظہ کریں۔

سے ریونگ سٹیا لنگ کے بیان کے مطابق اس وقت اجدھیا میں بودھوں کے بیس نہیں بلکہ تو مندر تھے، تفصیل آگے آرہا ہے۔

کے باہری مسجد، تاریخی پس منظر اور پیش منظر کی روشنی میں۔ از سید مباح الدین، ص ۴۰ تا ۴۳۔

اجودھیا کی مذہبی حیثیت | تاریخ کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ اجودھیا رام بھگتی کے مرکز کی حیثیت سے بہت بعد میں متعارف ہوا ہے اس سے

پہلے وہ بودھ مت، جین مت، شیو مت اور اسلامی تہذیب و ثقافت کا مرکز رہ چکا ہے پنا پناہ جن بارہ غیر مسلم دانشوروں کا حوالہ گذشتہ سطور میں گذر چکا ہے وہ مشترکہ طور پر لکھتے ہیں۔

”اجودھیا رام بھگتی کے مرکز کی حیثیت سے بہت بعد میں سامنے آتا ہے پرانے زمانے میں یہ کئی مذاہب کے لئے مقدس مقام رہ چکا ہے، پانچویں صدی سے آٹھویں صدی بلکہ بعد کے کبتوں میں بھی اجودھیا کے باشندوں کے حوالوں میں کہیں بھی اس کا تعلق رام بھگتی سے نہیں ملتا ہے۔“

(اپنی گرافیکا انڈیا ۱۰ ص ۷۲، ۱۵۰، ۱۲۳ ص ۱۰۱۳ ص ۱۲)

پٹنہ اور دہلی یونیورسٹی کے شعبہ تاریخ کے سابق صدر، قدیم ہندوستانی تاریخ کے ماہر ڈاکٹر رام سرن شرما اپنی کتاب کیونل ہسٹری اور رام کی اجودھیا میں لکھتے ہیں۔

”جب ہم ہندو عقائد کی تاریخ کا مطالعہ کرتے ہیں تو اس نتیجے پر پہنچتے ہیں کہ اجودھیا کو ازمنہ وسطیٰ میں تیرتھ استھان کی حیثیت حاصل ہوئی ہے اس سے قبل اجودھیا کو یہ مقام حاصل نہیں تھا، وشنو سمرتی کے باب پچاسی میں بادن تیرتھ استھانوں کی ایک فہرست ہے جس میں شہروں تالابوں، دریاؤں اور پہاڑوں کے نام موجود ہیں لیکن اس فہرست میں اجودھیا کا نام موجود نہیں ہے، اس سمرتی کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ تیسری صدی عیسوی کے قریب کی ہے اور اس میں درج تیرتھ گاہوں کی فہرست قدیم ترین فہرست ہے۔“

چین کا مشہور بدھسٹ عالم ادرسیاچ، میون سیانگ راجہ ہرش (مشہور بہ راجہ سلاوت) کے زمانہ ۷۳۵ء میں ہندوستان آیا اور تقریباً پندرہ سولہ سال اور بقول مولوی ذکار اللہ صاحب بیس سال یہاں رہ کر ملک کا چپہ چپہ چھان مارا جس کی مکمل تفصیل اس نے اپنے سفرنامہ میں درج کی

لے تاریخ کا بیجا سیاسی استعمال، قومی آواز دہلی ۶ نومبر ۱۹۹۱ء
 ۷۷ کیونل ہسٹری اور رام کی اجودھیا، ص ۲۰ ہندی لائبریشن مہلوعہ مئی ۱۹۹۱ء۔

ہے اس کا یہ سفرنامہ قدیم ہندوستان کی تاریخ کے لئے ایک دستاویز کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس کا انگریزی اردو وغیرہ بہت سے زبانوں میں ترجمہ ہو چکا ہے، بیونگ شیانگ نے اپنی تحریر کے مطابق کشمیر، پنجاب، سندھ، گجرات، مالوہ، ستھرا، تھانیسر، قنوج، بنارس، پٹنہ، بہار، بنگال، آسام، اڑیسہ، مدراس، آندھرا، ممالک متوسط، مہاراشٹر، کوکن، ٹرانکور وغیرہ اہم مقامات کی سیاحت کی، وہ ان جگہوں کے باشندوں، حاکموں اور عالموں کے حالات پوری بصیرت و قابلیت کے ساتھ لکھتا ہے وہ جب قنوج پہنچتا ہے تو اسے وہاں بودھ مذہب کی سو عبادت گاہیں اور دس ہزار بھجاری ملتے ہیں اس وقت وہاں کاراجہ ویش ذات کا راجپوت برشاوردھن (راجہ ہرش یعنی راجہ سلاطنت) تھا جس کے والد کا نام بیونگ شیانگ پر اکردردھن بتاتا ہے یہ راجہ بدھ مت کا پیرو تھا اور بدھ کی تعلیمات کے مطابق پانچویں سال ہما موکش (کفارہ گناہ کیلئے دان کا عظیم میلہ) کرتا تھا، بیونگ شیانگ نے قنوج میں دریائے گنگا کے کنارے دو سو فٹ بلند اشوک کی لاٹ بھی دیکھی، شہر قنوج کے ایک دیہار (بودھ عبادت گاہ) میں اس نے ڈیرس بن نامی ایک عالم کی مدد سے بودھ مت کی بعض کتابوں کا مطالعہ بھی کیا، قنوج کی سیاحت کی تفصیلات بیان کرنے کے بعد وہ لکھتا ہے کہ یہاں سے میں اجودھیا کے لئے روانہ ہوا اور وہاں پہنچ کر اس نے جو کچھ دیکھا اس کی تفصیل اس طرح بیان کرتا ہے۔

یہاں (اجودھیا میں) ایک سو عبادت گاہیں (دیہار) اور کئی ہزار بھجاری ہیں،

وہ لکھتا ہے کہ میں نے اجودھیا میں بودھ مذہب کے قدامت پسند و جہت پسند

دونوں فرقوں کے کتابوں کا مطالعہ کیا۔

بیونگ شیانگ کی اس تحریر سے پتہ چلتا ہے کہ ساتویں صدی میں اجودھیا بدھوں کا

مرکز تھا، بودھ دھرم والوں کا یہ بھی خیال ہے کہ گوتم بدھ نے اجودھیا میں چھ دن قیام کیا ہے

لیکن جب بہار کے ایک عظیم برہمن رہنما کمارل نے شیو کی پوجا کی تردید و اشاعت اور بودھ

مذہب کی مخالفت میں ایک زبردست تشدد آمیز تحریک شروع کی اور خوش قسمتی سے انھیں

دکن کے ایک طاقتور راجہ کی مکمل ہم نوائی بھی حاصل ہو گئی تو بدھ مت جو پہلے ہی مذہبی تحریک

اور باہمی فرقہ بندیوں کی وجہ سے اپنی طاقت کھو چکے تھے اس پر تشدد تحریک کا مقابلہ کر سکے، برہمن رہنما کمارل کے بعد ان کے مشہور پیسے شکر اچاریہ (جن کا زمانہ آٹھویں صدی کا آخری نصف صدی کا ابتدائی متعین کیا جاتا ہے) نے اپنی بے پناہ اور انتھک جدوجہد سے اس تحریک کو ارتقاء کی آخری حدود تک پہنچا دیا، جس کے نتیجے میں بودھوں کے بڑے بڑے دیہار اور قدیم عبادت گاہیں یا تو مسما کر دی گئیں یا انھیں شیو کے مندر میں تبدیل کر لیا گیا۔

مہاراشٹر کے ایک مؤرخ ڈاکٹر جنناداس نے انگریزی زبان میں شائع شدہ اپنی کتاب "تروپتی بالاجی مندر بدھوں کی عبادت گاہ تھی" کی تلخیص پندرہ روزہ اخبار "دلت، والس انگریزی مورخہ یکم تا ۱۰ جنوری ۱۹۹۹ء" میں شائع کرائی ہے، جس میں وہ لکھتے ہیں کہ میری کتاب میں بودھ مت کے زوان کے صرف ایک پہلو کو اجاگر کیا گیا ہے جس میں بودھ مت کی عبادت گاہوں کو برہمن دھرم کے لئے استعمال کرنے کا جائزہ لیا گیا ہے، ماہرین و محققین یہ بات پہلے ثابت کر چکے ہیں کہ پورے کا جگنا تھ مندر، ہندھاپور کا دثو بھامندر اور بدری ماتھ مندر ابتدا میں بودھ عبادت گاہیں تھیں آندھرا پردیش کا مشہور تروپتی مندر بھی ایک ایسا ہی مندر ہے جو ابتدا میں بودھ دیہار تھا۔

آگے چل کر ڈاکٹر جنناداس نے کتاب کی جلدوں اور اس کے ابواب کی تفصیل پر روشنی ڈالی ہے اور بتایا ہے کہ جلد اول کے باب دوم میں بودھ عبادت گاہوں پر برہمنوں کے قبضہ کی مثالیں پیش کی گئی ہیں، جن میں امراتلی، تیر، جزولا، ایہول، انداولی، ایورا، پوری، ادسنگیری کے مندروں کا ذکر ہے کہ یہ ابتدا میں بودھ دیہار تھے۔ باب سوم میں اس دعویٰ کے ثبوت فراہم کئے گئے ہیں کہ جگنا تھ پوری کا مندر بودھ عبادت گاہ تھی، باب چہارم میں ثابت کیا گیا ہے کہ دثالہ ہندھاپور کا مندر بودھ خانقاہ تھی، باب پنجم میں اس بات کے ثبوت ہیں کہ سیاری مالا دیکرلا، کایا پامندر پہلے بودھوں کی عبادت گاہ تھی، باب ششم میں بیان کیا گیا ہے کہ ورک شرم مندر بودھ عبادت گاہ تھی، اور کس طرح بدھ "ایا کا۔ کوننگ پوجا کے لئے استعمال کیا گیا، باب ہفتم میں اس دعویٰ کو مدلل کیا گیا ہے کہ نیلا مائی میں سری سیلم مندر ابتداء میں بودھ عبادت گاہ تھی۔

یہ ساری تفصیلات تقریباً ایک خاص خطے سے تعلق رکھتی ہیں، جس سے ہندوستان کے دیگر مقامات

کی بودھ خانقاہوں کے متعلق نتیجہ اخذ کرنا کوئی مشکل اور دشوار امر نہیں ہے، غالب گمان یہی ہے کہ شیومت کے احیاء اور بودھ مخالف تحریک کے اسی دور میں اجودھیا کی وہ یک صد خانقاہیں جن کی ہیونگ ٹیانگ سیاح نے زیارت کی تھی شیو مندروں میں تبدیل کر لی گئیں اور اجودھیا سے بودھ پجاریوں کو دیس نکال دے کر وہاں سے بودھ مت کی مرکزیت ختم کر دی گئی، اس وقت سے لے کر تقریباً اٹھارہویں صدی تک دیگر ہندو فرقوں کے مقابلے میں شیومت کا ہی اجودھیا میں غلبہ اور بول بالا رہا۔

مذکورہ بالا غیر مسلم دانشوران لکھتے ہیں۔

تیرہویں صدی عیسوی سے رام بھگتی عوام میں پھیلنا شروع ہوتا ہے اور آہستہ آہستہ رام مندی فرقہ کی ترقی اور ہندی میں رام کہانی کی ترتیب کے ساتھ اس کا زور پکڑتا ہے لیکن پندرہویں سوہویں صدی تک بھی رام مندی ایودھیا میں کسی بڑی تعداد میں نہیں بسے تھے شیو بھگتی کی یہاں رام بھگتی سے کہیں زیادہ اہمیت تھی۔

نامور مورخ ڈاکٹر رام سرن شرا تو یہاں تک دعویٰ کرتے ہیں کہ صرف اجودھیا ہی نہیں بلکہ پورے اتر پردیش میں کسی ایک جگہ بھی سوہویں صدی سے پہلے کوئی رام مند نہیں پایا گیا ہے کیونکہ اس وقت تک رام بھگتی کا وجود ہی نہیں تھا۔

اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ رامانج (جو ۱۱۹۹ء میں داس کے ایک گاؤں پر میر میں پیدا ہوئے) نامی ایک ہندو مصلح نے شیومت کی مخالفت پر کمر باندھی اور شیو بھگتی کے مقابلے میں وشنومت کا پرچار شروع کیا، بعد ازاں رامانج کے پانچویں جانشین رامنند (۱۲۹۹ء میں الہ آباد کے ایک برہمن خاندان میں پیدا ہوئے) نے اپنی غیر معمولی جدوجہد سے پورے شمالی ہند میں اس تحریک کو عام کر دیا، وشنومت کے نامور اور مشہور بھگتوں میں نا، اجی، سورداس، تلسی داس (جنہوں نے ہندی زبان میں رامائن مرتب کی) جے دیو اور کبیر داس وغیرہ کی مشترکہ کوششوں سے سوہویں صدی آتے آتے رامنندی فرقہ (وشنومت) کو شیومت پر غلبہ ہو گیا اور شیو پوجا کے بجائے وشنو کے اوتار کی حیثیت سے رام کی پوجا عام ہو گئی اور اسی زمانہ سے رام کے نام پر مندروں کی تعمیر شروع ہوئی۔

۱۔ تاریخ کا سیاسی استعمال، قومی آواز ۲ نومبر ۱۹۹۰ء، کیونل ہٹری اور رام کی اجودھیا، ہندی ایڈیشن ص ۸، مطبوعہ ۱۹۹۰ء، تفصیل کیلئے دیکھئے مذاہب عالم کا تقابلی مطالعہ، چودہری غلام رسول ایم اے ص ۹۰، ارادہ مختصر تاریخ ہند ڈبلو ڈبلو ہٹری دو ایڈیشن نول کشور ۱۹۹۰ء، ص ۱۵۹، اور ۱۶۱۔

بودھ مت، شیو مت، وشنو مت (مانندی فرقہ) کے علاوہ (جو دھیا جین مت کی بھی اہم ترین زیارت گاہ رہ چکا ہے) جینی اپنے پہلے اور تیسرے تیر تھنکر کی جنم بھومی اجودھیا ہی کو بتاتے ہیں، چوتھی تیسری صدی ق م کا ایک کچی مٹی کا جینی پتلا اجودھیا میں پایا گیا ہے جس سے یہ اندازہ ہوتا ہے کہ زمانہ قدیم میں اجودھیا جینی مت کا استھان رہ چکا ہے مگر آج وہاں اس مذہب کی کوئی علامت اور نشانی نہیں پائی جاتی۔

بارہویں اور تیرہویں صدی عیسوی کے درمیان عہد سے اجودھیا میں مسلمانوں کی باقاعدہ آبادی قائم ہو گئی تھی اور ہندوستان کے دیگر مقامات کی طرح اجودھیا کا علاقہ بھی مسلمانوں کے زیر اقتدار آ گیا تھا اور حکومت کی جانب سے اس علاقے کے نظم و ضبط کو قائم رکھنے کے لئے امیر و قاضی مقرر تھے، ہماری تحقیق کے مطابق اجودھیا کے اولین قاضی شیخ معین الدین چشتی، حمیری کے خواجہ تاش اور پیر بھائی قاضی قدوة الدین بن میرک شاہ اسرہلی اور دھمی میں جن کی وفات اجودھیا ہی میں پیشہ میں ہوئی، کتاب کے پہلے باب میں ان کا مختصر سا تذکرہ ہے اس وقت سے لے کر تقریباً اٹھارہویں صدی عیسوی تک اجودھیا پر اسلامی تہذیب و ثقافت چھائی رہی اس مدت میں اجودھیا کے افق سے علم و فضل کے ایسے ایسے آفتاب و ماہتاب چمکے جن کی تابانیوں کے سامنے خود دارا الخلفہ دہلی کے علمائے نامدار کے چراغ مدھم پڑ گئے جن کے تذکرے اس کتاب میں آپ پڑھیں گے، اسی سرزمین میں عام روایت کے مطابق حضرت ابوالبشر آدم علیہ السلام کے صلی صاحبزادے اور جانشین حضرت شیت علیہ السلام کا دفن ہے جس کی زیارت کو مسلمان اپنے لئے سرمایہ سعادت سمجھتے ہیں اور آج بھی پچاسوں ایکڑ پر پھیلے ہوئے قبرستان اور خانقاہوں و مزارات کے کھنڈرات زبان حال سے یہ شہادت دے رہے ہیں کہ اس ارض متبرک پر اسلامی قافلہ کبھی آکر ٹھہرا تھا۔

ابھی اس ماہ سے کوئی گیا ہے کہے دیتی ہے شوخی نقش پا کی

یہ تفصیلات بتا رہی ہیں کہ پچھلی صدیوں میں ایک مقدس مرکز ہونے کی حیثیت سے اجودھیا کے احوال بدلتے رہے ہیں کبھی یہ بودھوں کا مرکز تو ہوا ہے تو کبھی جینیوں نے اپنی عقیدت کے نذرانے اس پر بچھاو رکھے ہیں کبھی علماء اسلام اور شاخ تصوف نے اپنی علمی و روحانی سرگرمیوں کا اسے محور بنایا تو کبھی شیو مت اور وشنو مت کے بھاریوں کا یہ مقصود نظر رہا، غرض کہ اس کا رشتہ مختلف مذہبوں کی تاریخ سے جوڑا رہا ہے اور مختلف ادوار میں مختلف مذہبی جماعتوں نے اپنے اپنے طور پر اسے عزت و عظمت کا مقام عطا کیا ہے اس لئے اس شہر پر کسی ایک مذہب کا دعویٰ تاریخی اعتبار سے تسلیم نہیں کیا جاسکتا۔



قسط ہشتم ب مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سورۃ البقرہ کے

رہنما اشارات



وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ فِي الدُّنْيَا
وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ﴿۱۲۹﴾ إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ
﴿۱۳۰﴾ وَوَصَّي بِهَا إِبْرَاهِيمَ بَلِيًّا وَيَعْقُوبَ يَنْبَغِي إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ فَلَا تَمُوتُنَّ
إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۱﴾ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتَ إِذْ قَالَ لِبَنِيهِ
مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهَكَ وَإِلَهَ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَ
إِسْحَاقَ إِلَٰهًا وَاحِدًا وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۲﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ
وَلَكُمْ مِمَّا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَنْهَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳۳﴾ وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى
تَهْتَدُوا قُلْ بَلْ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿۱۳۴﴾ قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ
وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ
وَمَا آدَمُ وَمُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمِمَّا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ
وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿۱۳۵﴾ فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا
فَأِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ﴿۱۳۶﴾ صِبْغَةَ اللَّهِ
وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ ﴿۱۳۷﴾ قُلْ أَسْأَلُكُمْ فِي اللَّهِ وَهُوَ
رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ وَلَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿۱۳۸﴾ أَمْ
تَقُولُونَ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ

نَعْمَى ۚ قُلْ ۚ أَمَّا شَوْءُ أَعْلَمُ ۖ أَوِ اللَّهُ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَبَ شَهَادَةً عِنْدَ اللَّهِ مِنَ
 اللَّهُ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۳۰﴾ تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ ۚ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَ
 لَكُمْ مَّا كَسَبْتُمْ ۚ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۳۱﴾ سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ
 النَّاسِ مَا وَلَّهُمْ مِنْ قِبَلَتِهِمُ الَّذِي كَانُوا عَلَيْهِمْ ۚ قُلْ لِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ يَهْدِي
 مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿۱۳۲﴾ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ
 عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا ۚ وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا
 إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ ۚ وَإِنْ كَانَتْ لَكَبِيرَةٌ إِلَّا
 عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ۚ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيْمَانَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَخَبِيرٌ
 رَحِيمٌ ﴿۱۳۳﴾ قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ فِي السَّمَاءِ ۚ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ قِبْلَةً تَرْضَاهَا ۚ
 فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ
 وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ ۚ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ
 عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۳۴﴾

ترجمہ :- اور کون ہے جو پھرے ابراہیم کے مذہب سے مگر وہی کہ جس نے الحق بنایا اپنے
 آپ کو، اور بیشک ہم نے ان کو منتخب کیا دنیا میں اور وہ آخرت میں ان کیوں میں ہیں ﴿۱۳۰﴾ یاد کرو جب
 اس کو کہا اس کے رب نے کہ حکم برداری کر تو بولا کہ میں حکم بردار ہوں تمام عالم کے پروردگار کا۔
 ﴿۱۳۱﴾ اور یہی وصیت کر گیا ابراہیم اپنے بیٹوں کو اور یعقوب بھی کہ اے بیٹو بیشک اللہ نے جن کو دیا
 ہے تم کو دین سو تم ہرگز نہ مرنے مگر مسلمان ﴿۱۳۲﴾ کیا تم موجود تھے جس وقت قریب آئی یعقوب کے موت
 جب کہا اپنے بیٹوں کو کہ تم کس کی عبادت کر دے میرے بعد، بولے ہم بندگی کریں گے تیرے رب
 کی اور تیرے باپ جانوں کے رب کی جو کہ ابراہیم اور اسماعیل واسحق میں ہوا ایک معبود ہے اور ہم سب اسی کے فرمانبردار ہیں ﴿۱۳۳﴾
 وہ ایک جماعت تھی جو گذر چکی ان کے واسطے ہے جو انھوں نے کیا اور تمھارے واسطے ہے جو تم نے
 کیا اور تم سے پوچھ نہیں ان کے کاموں کی ﴿۱۳۴﴾ اور کہتے ہیں کہ ہو جاؤ یہودی یا نصرانی تو تم پاؤ گے
 راہ راست، کہہ دے کہ ہرگز نہیں بلکہ ہم نے اختیار کی راہ ابراہیم کی جو ایک ہی طرف کا تھا اور نہ تھا
 شرک کرنے والوں میں ﴿۱۳۵﴾ تم کہہ دو کہ ہم ایمان لائے اللہ پر اور جو ابراہیم پر اور جو ابراہیم اور

اسماعیل اور اسماعیل اور یعقوب اور اس کی اولاد پر اور جو ملا موسیٰ کو اور عیسیٰ کو اور جو ملا دوسرے پیغمبروں کو ان کے رب کی طرف سے ہم فرق نہیں کرتے ان سب میں سے ایک میں بھی اور ہم اسی پروردگار کے فرمانبردار ہیں (۱۳۶) سو اگر وہ بھی ایمان لا دیں جس طرح پرتم ایمان لائے ہدایت پائی انھوں نے بھی اور اگر پھر جاویں تو پھر وہی ہی ضد پر سواب کافی ہے تیری طرف سے ان کو اللہ اور وہی ہے سننے والا، جاننے والا (۱۳۷) ہم نے قبول کر لیا رنگ اللہ کا اور کس کا رنگ بہتر ہے اللہ کے رنگ سے، اور ہم اسی کی بندگی کرتے ہیں (۱۳۸) کہہ دے کیا تم جھگڑا کرتے ہو ہم سے اللہ کی نسبت، حالانکہ وہی ہے رب ہمارا اور رب تمہارا اور ہمارے لئے میں عمل ہمارے اور تمہارے لئے میں عمل تمہارے اور ہم تو خالص اسی کے ہیں (۱۳۹) کیا تم کہتے ہو کہ ابراہیم اور اسماعیل اور اسحق اور یعقوب اور اس کی اولاد تو یہودی تھے یا نصرانی، کہہ دے کہ تم کو زیادہ خبر ہے یا اللہ کو اور اس سے بڑا ظالم کون ہے جس نے چھپائی وہ گواہی جو ثابت ہو چکی اس کو اللہ کی طرف سے اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کاموں سے (۱۴۰) وہ ایک جماعت تھی جو گذر چکی ان کے واسطے ہے جو انھوں نے کیا اور تمہارے واسطے ہے جو تم نے کیا اور تم سے کچھ پوچھ نہیں ان کے کاموں کی (۱۴۱) اب کہیں گے یہ قوف لوگ کہ کس چیز نے پھیر دیا مسلمانوں کو ان کے قبلہ سے جس پر وہ تھے، تو کہہ اللہ ہی کا ہے مشرق اور مغرب چلائے جس کو چاہے سیدھی راہ (۱۴۲) اور اسی طرح کیا ہم نے تم کو امت معتدل تاکہ ہو تم گواہ لوگوں پر اور ہو رسول تم پر گواہی دینے والا، اور نہیں مقرر کیا تھا ہم نے وہ قبلہ کہ جس پر تو پہلے تھا مگر اس واسطے کے معلوم کریں کون تابع رہے گا رسول کا اور کون پھر جائے گا ایلطی پاؤں اور بے شک یہ بات بھاری ہوئی مگر ان پر جن کو راہ دکھائی اللہ نے اور اللہ ایسا نہیں کہ ضائع کرے تمہارا ایمان بیشک اللہ لوگوں پر بہت شفیق نہایت بخشنے والا ہے (۱۴۳) بیشک ہم دیکھتے ہیں بار بار اٹھنا تیرے منہ کا آسمان کی طرف سوالبتہ پھیرینگے ہم تجھ کو جس قبلہ کی طرف تو راہی ہے۔ اب پھر منہ اپنا طرف مسجد الحرام کے اور جس جگہ تم ہوا کرد بھیرو منہ اسی کی طرف اور جن کو ملی ہے کتاب البتہ جانتے ہیں کہ یہ ہی ٹھیک ہے ان کے رب کی طرف سے، اور اللہ بے خبر نہیں ان کاموں سے جو وہ کرتے ہیں (۱۴۴)

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ ————— فَلَا تَعْمُرْهُ إِلَّا زَاكَاةً وَمُسْلِمُونَ

اتباع ملت ابراہیمی کی ترغیب :-

حضرت سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی دعا " واجعلنا مسلمین لله " اور " ومن ذریعتنا مسلمة لله " سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے اپنے اور اپنی اولاد کے لئے جس طریقہ کو پسند کیا وہ اطاعت حق اور جہاں سپاری و خود سپردگی کا طریقہ ہے اور یہی درحقیقت عین توحید و عین اسلام ہے، چونکہ یہود، نصاریٰ اور مشرکین عرب سیدنا ابراہیم ؑ کے ساتھ انتساب کو اپنے لئے باعث فخر و فضیلت سمجھتے ہیں اس لئے ان سب کو ترغیب دی جا رہی ہے کہ جس ذات بمع صفات کی پیروی کا تم دم بھرتے ہو اس کی ملت اس پیغمبر اعظم کی جلو میں ایک نئی آب و تاب کے ساتھ آشکارا ہو گئی ہے، لہذا موقع کو غنیمت شمار کرو اور اپنی کھوئی ہوئی عزت و شرافت دوبارہ حاصل کرنے کے لئے اپنے آپ کو اس ملت کے تابع کر دو کیونکہ اس ملت سے اعراض وہی احمق کرے گا جس کو خود اپنی ذات کی بھی خبر نہیں ہے کیا میں کیا ہوں، یہی وہ بابرکت طریقہ ہے جس کو تسلیم کر لینے پر سیدنا ابراہیم ؑ امت کے عظیم منصب پر فائز کئے گئے اور یہی وہ کامل و اکمل ملت ہے جس کی وصیت انھوں نے تمہارے باپ دادا یعنی یعقوب و اسحاق علیہما السلام کو کی تھی کہ میرے پیارے بیٹو خدا نے تمہارے لئے اس دین یعنی اسلام و اطاعت حق کی راہ پسند فرمائی ہے، دیکھو دنیا سے اسی راہ پر قائم رہتے ہوئے جانا۔ اس وصیت معلوم ہوا کہ اسلام ہی دین محمود و مقبول ہے اور تمام انبیاء کا یہی دین تھا گو ناک اور فروع میں اختلاف ہو

اَمْ لَسْتُمْ شٰہِدَیْنَ اِذَا دَعٰی یٰعِیٰقُوبُ اِلَی الْمَوْتِ وَكَأَنۢ تَسْأَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا یَعْمَلُوْنَ

(۱۳۳)

(۱۳۳)

دعوائے یہودیت کی تردید :-

فلاح و نجات کے لئے یہود کو راہ حق اور دین فطرت کی نشاندہی کر دی گئی مگر فطرتِ حقاقت سے وہ یہی اصرار کرتے رہے کہ یہودیت کی فرسودہ طوق کو اپنے گلے کا ہار بنائے رکھیں گے اور ساتھ ساتھ یہ پردہ پگنڈہ بھی کرتے تھے کہ ہمارے پدر بزرگوار یعقوب نے اپنے آخری وقت میں ہمیں اسی کی وصیت فرمائی تھی، آیت زیر نظر میں ان کے اسی پردہ پگنڈے کی تردید ہے کہ تمہارے پاس

اپنے اس دعویٰ پر سند و دلیل تو کیا ہوگی حتمی مشاہدہ بھی نہیں ہے، بس تمھاری کج فطرت طبیعت نے ایک بات گھڑ لی ہے اور تم اپنی جہالت و غباوت کی وجہ سے اسی پر مصر ہو درنہ سچی بات یہ ہے کہ حضرت یعقوب نے بوقت وفات تمام حجت کیلئے اپنے بیٹوں کو دین اسلام ہی کی وصیت کی تھی اور یہی اسلام ان کے باپ دادا اسحاق و ابراہیم کا بھی دین تھا یہ انبیاء کا ایک مقدس گروہ تھا انھیں ان کا عمل کام آئے گا اور تمھارے لئے تمھارا عمل مفید ہوگا۔

یہودیوں کو غرہ تھا کہ ہم انبیاء زادے ہیں فکر و عمل کے لحاظ سے ہم جیسے بھی ہوں ہمارے آباء و اجداد ہماری بخشش و نجات کا ذریعہ بن جائیں گے، لگے ہاتھوں ان کے اس خیال خام کی بھی حقیقت ظاہر کر دی گئی کہ ”بندگی باید چہ میر زادگی در کار نیست“

(خاندنہ) آیت پاک سے معلوم ہوا کہ اولاد اور پیروکاروں کو دین کی وصیت کرنا سنت انبیاء ہے، سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی نماز، اور غلاموں کے حقوق کے متعلق وصیت صحیح احادیث سے ثابت ہے۔

وَقَالُوا كُنَّا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَفْتَدُ مَا... صِبْغَةَ اللَّهِ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً وَ
(۱۳۵) (۱۳۸) تَحُولُ لَهُ عَابِدُونَ

یہودیت و نصرانیت کی دعوت کا جواب :-

یہود و نصاریٰ سیدنا ابراہیم کو اپنا امام اور پیشوا کہنے کے باوجود ان کی ملت کو باعث ہدایت تصور نہیں کرتے بلکہ ان میں سے ہر ایک ہدایت کو اپنے فرقہ میں منحصر بتاتا ہے، یہود نعرہ لگاتے ہیں کہ ہدایت مطلوب ہو تو یہودی بن جاؤ، نصاریٰ آواز لگاتے ہیں ہدایت چاہئے تو ہمارے ساتھ آ جاؤ۔ ارشاد ہوا اے نبی اس گمراہ کن دعوت کے جواب میں کہدو ”ہم ملت ابراہیمی ہی پر رہیں گے جو دراصل سچا سیدھا دین ہے، برخلاف یہودیت و نصرانیت کے جو محرف ہونے کے علاوہ منسوخ ہو جانے کی بنا پر اب دین صحیح نہیں رہا۔“

• دماکان من المشرکین کے جملہ سے یہودیوں و نصرانیوں پر تعریض کی گئی ہے کہ تم عزیر اور مسیح (علیہما السلام) کو خدا کا بیٹا کہہ کر مشرک ہو چکے ہو، جب کہ ابراہیم کا طریقہ شائبہ شرک سے بالکل پاک و

صاف ہے، پس انھیں کی راہ، ہدایت کی راہ ہے۔

پھر تمہارے دین کی بنیاد تکذیب و انکار پر ہے جبکہ راہ ہدایت یہ ہے کہ ان تمام صداقتوں کو سچے دل سے تسلیم کیا جائے جو اللہ نے اپنے رسولوں کے ذریعہ بھیجی ہیں، گروہ بندی کی بنا پر ان میں کوئی تفریق و تقسیم نہ کی جائے بلکہ صرف اطاعت حق کو ملحوظ رکھا جائے، اللہ کی توفیق سے ہم اسی صراط مستقیم پر قائم ہیں، اگر تم بھی ایمان و تسلیم کے اسی طریقہ حق کو اختیار کرو تو یہودیت و نصرانیت کی تاریک بھول بھلیوں سے نکل کر ہدایت کی روشنی اور سیدھی راہ پر گم جاؤ گے۔

اسلام و اطاعت کی حقیقت آشکارا ہو جانے کے بعد بھی اگر یہ لوگ اس سے روگردانی کریں تو سمجھنا چاہئے کہ یہ ہٹ دھرمی اور عداوت کے مرض میں مبتلا ہیں ان کی مخالفت و عداوت کا کیا غم جبکہ خدائے عزیز قادر و حامی و مددگار ہے وہ انھیں مغلوب و مقہور کر کے سارا جھگڑا ختم کر دیگا۔

ہدایت و نجات کی راہ کسی رسمی اصطلاح (پیشہ) اور رنگ دینے کی محتاج نہیں جیسا کہ عیسائیوں کا طریقہ ہے، نجات کیلئے تو اللہ کے دین کا رنگ کافی ہے اس سے بہتر اور خوش منظر اور کون ہو سکتا ہے؟

(فائدہ) دین اسلام کی تعبیر لفظ صبغہ (رنگ) اس بات کی جانب مشیر ہے کہ جس طرح رنگ کپڑے کے داغ دھبے کو چھپا دیتا ہے اسی طرح اسلام، انسان کے اگلے گناہوں کو مٹا دیتا ہے، "الاسلام میہم ما کان قبلہ" میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بات کو صراحتاً بیان فرمایا ہے۔

قُلْ أَتَعْبُدُونَ مَا فِي الْأَرْضِ..... وَلَا تَسْئَلُونَ عَنَّا كَمَا تَوْأَلَعُونَ

(۱۳۹) ————— (۱۴۱)

اہل کتاب کے مجادلہ کا جواب :-

ان تین آیتوں میں اہل کتاب کے مجادلے و مباحثے کا جواب بتایا گیا ہے کہ مسلمانو! اگر اہل کتاب تم سے دین کے معاملہ میں جھگڑیں اور دعویٰ کریں کہ ہمارا دین، ہماری کتاب تمہارے دین و کتاب سے مقدم ہے، نبوت و رسالت ہمیشہ سے ہمارے خاندان میں رہی ہے، ہم اللہ کے محبوب و مقرب ہیں، ابراہیم، اسمعیل، اسحاق، یعقوب اعدان کی اولاد، سب ہی ہمارے دین کے

پیر دتھے اس لئے ہمارا ہی دین برحق اور نجات کا ضامن ہے، تو تم ان کے جواب میں کہہ دو تمہارا یہ جھگڑا بلاوجہ کا ہے جس طرح اللہ تمہارا رب ہے کہ تمہاری تہذیب و تربیت کے لئے کتاب اتاری اور رسولوں کو بھیجا اسی طرح وہ معبود برحق ہمارا بھی رب ہے، اسی نے ہماری تربیت و تزکیہ اور ہمیں گمراہی کی پستی سے نکال کر ہدایت کی بلندی پر پہنچانے کے لئے قرآن عظیم دینا کتاب اور سید المرسلین جیسے عظیم المرتبت ہادی بھیجا، ہم نے اللہ کی توفیق سے اس ہدایت کو قبول کر لیا اس لئے مقبول ہوئے تم نے اپنی کجروی سے رد کر دیا اس لئے مردود ہوئے اس میں ہم سے جھگڑنے کی کیا بات ہے خود اپنے آپ کو ملامت و سرزنش کرو، تمہاری کجروی کی یہ کھلی نشانی ہے کہ تم جانتے ہوئے کہ ابراہیم اور ان کی ساری اولاد دین اسلام پر تھی حق پوشی کر کے انہیں یہودی اور نصرانی بتاتے ہو اور اس جھوٹ کے وبال سے ذرا بھی خوف نہیں کرتے۔ مگر خبردار کیا جا رہا ہے کہ تمہیں ان بزرگوں کی اولاد ہونے پر مغرور نہیں ہونا چاہئے کیونکہ انکار و تکذیب کی لعنت کے ساتھ تمہارے لئے یہ رشتہ قطعاً سودمند نہیں تم سے تمہارے اعمال کا ضرور مواخذہ ہوگا، کیونکہ ————— دین راہ فلاں ابن فلاں چیزے نیست

ملت ابراہیمی کی حقیقت اور اسکے اہم اصول :-

گذشتہ آیات کے سوا قرآن کریم کی دیگر بہت سی آیات ناطق ہیں کہ ملت ابراہیمی اور ملت مسطفوی میں اتحاد اور یگانگت ہے، اس یگانگت و یکسانیت کی بنا پر بار بار ملت ابراہیمی کی پیروی کا حکم دیا گیا ہے، اس توافق و اتحاد کو دیکھ کر یہ تصور ہو سکتا ہے کہ خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم جدید شریعت کے پیغمبر اور داعی نہیں بلکہ دین ابراہیم کے احیاء و تجدید کے لئے مبعوث ہوئے تھے جس طرح انبیاء بنی اسرائیل دین موسوی کے مجدد و مردج بنا کر بھیجے گئے تھے جبکہ یہ تصور قرآن و حدیث کی نصوص کے مخالف اور آپ کی عظمت شان و رفعت قدر کے منافی ہے اس لئے اس موقع پر ملت ابراہیمی کی اصل حقیقت کا ذہن نشین ہونا ضروری ہے۔

مختصر طور پر یہ سمجھئے کہ ہر شریعت تین امور پر مشتمل ہوتی ہے (۱) اصول و عقائد جیسے توحید رسالت آخرت و فرود (۲) قواعد کلیہ جن کی طرف فردی احکام راجع ہوتے ہیں اور احکام میں ان قواعد کا محاط رکھا جاتا ہے، اصطلاح قرآن میں انہی قواعد کلیہ کو ملت سے تعبیر کیا جاتا ہے۔

(۳) فردعی احکام جن کو شریعت کے لفظ سے بیان کیا جاتا ہے۔ امر اول یعنی اصول و عقائد میں تمام انبیاء متحد ہیں، ارشاد ربانی: شرع لکم من الدین ما وضحیٰ بہ، نوحد الذی اوحینا الیک الا میں یہی اتحاد اصولی مراد ہے، امر ثانی یعنی قواعد کلیہ میں دیگر سارے انبیاء مختلف ہیں لیکن سیدنا ابراہیم اور ہمارے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان ان قواعد کلیہ میں اتحاد ہے اسی بنا پر ملت ابراہیمی و ملت مصطفویٰ ایک ہیں اور امر ثالث یعنی فردعی احکام تو زمان و مکان اور امتوں کے اختلاف کی وجہ سے اس میں تغیر و تبدل ہو گا رہتا ہے۔ لکن جعلنا منکم شیعۃ و منہاجا۔ میں اسی اختلاف شراخ کا بیان ہے۔ اس تفصیل سے یہ بات واضح ہو گئی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابراہیم کی ملت تو ایک مگر شریعت جدا جدا ہے اور آپ ایک جدید شریعت کے حامل پیغمبر ہیں اور اگلی تمام شریعتوں کے ناسخ۔

یتیمے کہ نا کردہ قسراں درست : کتب خانہ چند ملت بشت

اب رہا یہ سوال کہ وہ قواعد کلیہ کیا ہیں جن سے ملت ابراہیمی تعبیر ہے اور ملت مصطفویٰ میں بھی وہ معمول و ملحوظ ہیں تو اس کی تفصیل کے لئے مسند ہند حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی مشہور تصنیف البرور البازغہ کی مراجعت کی جائے یہاں بخیاں اختصار تفسیر عزیزی سے چند قواعد نقل کئے جا رہے ہیں جو دونوں میں یکساں طور پر پائے جاتے ہیں۔

ملت ابراہیمی کے اصول کلیات کی اجمالی فہرست :-

جہاد، حج، قربانی، انفاق فی سبیل اللہ، استقبال کعبہ، بوقت نماز لباس پہننا، ضیافت، ہر چھٹکے اور اٹھنے کے وقت تکبیر، رکوع قبل سجود، ستر عورت کا وجوب، خصال فطرت، شیطاٹین، جنات اور فرشتوں وغیرہ کے نام کی نذر نہ ماننا، ان کے نام قربانی نہ کرنا، بدشگونئی نہ لینا، کہانت کا اعتقاد نہ رکھنا، نجومیوں سے ساعت نہ معلوم کرنا، رزق، صحت، موت اور حیات کو صرف اللہ کی طرف سے سمجھنا، زنا و دیگر کبائر کا حرام ہونا، مصیبت کے وقت صبر کرنا، اقارب و احباب کی موت کے وقت جرد و فزع نہ کرنا، بدن کپڑے اور مکان کا پاک و صاف رکھنا، لہو و لعب سے پرہیز کرنا، مخلوق سے الگ تھلگ رہنے کو اہمیت نہ دینا، عمدہ کھانے پکڑے اور نکاح کے ترک کو اہمیت نہ دینا، ایسی عبادت و ریاضت سے جو نفس یا اہل حقوق کی حق تلفی کا سبب بنے بچنا، وغیرہ سارے امور ملت ابراہیمی

کے وہ قواعد کلیہ ہیں جو بعینہ ملت مصطفوی میں بھی جاری و ساری ہیں۔

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ مِنَ النَّاسِ..... وَاللَّهُ يُغَالِبُ عَمَّا تَعْمَلُونَ
(۱۴۲)

تحويل قبلہ پر معاند کے شور و شر کی پیشین گوئی اور جواب کی تعلیم :-

اصل مضمون سے پہلے قبلہ کی حقیقت سمجھ لینا ضروری ہے تاکہ آئندہ مباحث کا سمجھنا آسان ہو جائے۔ یہ تو ظاہر ہے کہ بندہ مومن کا رخ ہر عبادت میں خدائے وحدہ لا شریک لا کی طرف ہوتا ہے اور اس کی ذات پاک مکان و جہت اور سمتوں کی قید سے بالاتر ہے، اس کا منطقی نتیجہ تو یہ نکلتا ہے کہ عبادت کرنے والا کسی خاص سمت کا پابند نہ ہو لیکن حکمت الہیہ اس کی مقتضی ہوئی کہ اجتماعی عبادتوں مثلاً حج اور نماز میں ظاہری وحدت اور اجتماعیت کا لحاظ ہوتا کہ عبادت کے ساتھ اجتماعی زندگی کے آداب کی مشق و تمرین بھی ہو جائے اور اجتماعی نظام کا بنیادی اصول افراد کی وحدت ادبیک جہتی ہے اسی وحدت ادبیک جہتی کو پیدا کرنے کیلئے قبلہ کی مشروعیت ہوئی، قبلہ کے اس تقرر سے یہ قطعاً لازم نہیں آتا کہ بیت المقدس یا بیت اللہ میں کوئی ذاتی استحقاق تعظیم ہے، بادشاہ اگر کسی مکان کو حاضری یا خدمت کیلئے خاص کر دے تو اس کی تعمیل اطاعت سلطانی ہے نہ کہ تعظیم مکانی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تک مکہ مکرمہ میں رہے اپنے جدا مجد سیدنا ابراہیم ؑ کے قبلہ یعنی خانہ کعبہ کی جانب رخ کر کے نماز ادا کرتے تھے، مکہ مکرمہ سے ہجرت اور مدینہ طیبہ میں قیام کے بعد بحکم الہی آپ کا قبلہ بیت المقدس مقرر ہوا، صحیح بخاری کی روایت کے مطابق سولہ سترہ مہینے آپ نے بیت المقدس کی سمت رخ کر کے نماز پڑھی۔ حکم خداوندی کی تعمیل کے لئے تو سید الرسل سراپا طاعت تھے، لیکن آپ کا طبعی رجحان اور دلی آرزو یہی تھی کہ آپ کا قبلہ وہی جدا مجد ابراہیم ؑ کا قبلہ بیت حقیقی قرار دیدیا جائے، عادتہ اللہ یہی ہے کہ وہ اپنے مقبول بندوں کی مراد پوری کرتا ہے اور آنحضرتؐ کو بھی مولائے کریم کی عنایت سے یہ امید تھی کہ آپ کی تمنا پوری کی جائے گی اسی امید پر انتظار و محی میں آپ برابر آسمان کی جانب دیکھتے تھے: قَدْ مَوَّيْ تَقْدُبُ وَجْهَكَ فِي السَّمَاوَاتِ میں آپ کے اشتیاق و انتظار کی اسی کیفیت کی عکاسی ہے، بہر حال انتظار کے دن ختم ہوئے اور

سولہ مترہ ماہ کے بعد آپ کا اور تمام مسلمانوں کا قبلہ بیت اللہ کو بنادیا گیا۔

(۱۴۲) سیقول السفہاء میں تحویل قبلہ کے حکم سے پہلے ہی بطور پیشین گوئی یہ خبر دی گئی ہے کہ جب بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ قبلہ نماز مقرر ہوگا تو احمق الناس پر میگوئیاں کریں گے کہ ان کے دین کا بھی کوئی ٹھکانہ نہیں ان کا قبلہ بھی روز بدلتا رہتا ہے، عقل و بصیرت سے محروم ان معترضین کو جواب دیجئے گا۔ مشرق و مغرب اللہ ہی کے ہیں وہی تمام جہات و مکانات کا واحد مالک ہے اس کو اختیار ہے کہ جس جہت اور سمت کو چاہے قبلہ کے لئے نام زد کر دے، بندے کو اس سوال کا حق نہیں کہ یہ حکم کیوں دیا گیا۔ طبیب کے نسخہ میں تبدیلی پر مریض کا اعتراض کمال حماقت کی دلیل ہے، بندگی کا تقاضا تو یہ ہے آقا کی طرف سے جو بھی حکم آئے بے چون و چرا سراپا اطاعت بن جائے یہ ہم اطا مستقیم اور شجرۃ الانبیاء سیدنا ابراہیم کا اسوہ ہے۔

یہ جواب اجمالی اور جلال کا رنگ لئے ہوئے تھا، اب آیت ۳۴، وکذالک جعلناکم الامم سے تفصیلی اور حکیمانہ انداز کے جوابات دئے گئے ہیں۔

جواب (۱) تمہارے لئے یہ بہترین قبلہ جو وسط ارض، زمین کا مرکزی نقطہ تمہارا مبداءِ قرابی اور امت غراسمہ کے انوار و تجلیات کا مرکز ہے اس لئے تجویز ہوا کہ ہم نے تمہیں امت وسط بنایا ہے جو عقائد اعمال، خلاق ہر اعتبار سے معتدل ہے گویا کہ یہ امت کماں اعتدال کے لحاظ سے حلقہ اہم کے وسط میں مسند نشین ہے، اور تمام امتیں اطراف و جوانب سے اس کی طرف متوجہ ہیں، کعبۃ اللہ کے ساتھ تمہارے اس مادی و معنوی ارتباط و تعلق کا تقاضا یہی تھا کہ اس کو تمہارا قبلہ نماز بنادیا جائے۔

وما جعلنا القبۃ الاذی سے اس شبہ کا ازالہ کیا گیا ہے کہ جب امت وسط کے

(زالہ شبہا)۔

مناسب حال یہی قبلہ کامل ہے تو کیوں بیت المقدس کو کچھ عرصہ کے لئے قبلہ بنایا گیا، جواب کا حاصل یہ ہے کہ بیت المقدس کے قبلہ بنائے جانے کا اصل مقصد مہاجر مسلمانوں کی اطاعت و بندگی کا امتحان لینا تھا کہ کون ہمارے حکم کے آگے سر تسلیم خم کرتا ہے اور کون اپنے قومی و وطنی رجحانات و خواہشات کے پیچھے چلتا ہے۔

وما کان اللہ لیضیعہما نکملہ سے بھی تحویل قبلہ کے ذیل میں پیدا ایک شبہ کا ازالہ کیا گیا ہے صحیح بخاری میں بروایت ابن عازب اور ترمذی میں بروایت ابن عباس رضی اللہ عنہم منقول ہے کہ

جب مدینہ میں بیت اللہ کو قبلہ بنادیا گیا تو لوگوں نے سوال کیا کہ جو مسلمان اس عرصہ میں انتقال کر گئے جب کہ بیت المقدس کی جانب نماز ادا کی جاتی تھی اور بیت اللہ کی جانب انہیں نماز پڑھنا نصیب نہیں ہوا ان کا کیا حال ہوگا اس پر جملہ نازل ہوا، اللہ تمہارے حکم خداوندی پر ایمان و یقین کو رانیں گے کہ گناہ جو نمازیں بیت المقدس کی سمت پڑھی گئیں وہ بھی مقبول و مہجور ہیں۔

جواب (۲) قَدْ تَوَيَّ تَقَلَّبَ اِنْ كَامِلٌ كَامِلٌ اِسْلَامٌ کَامِلٌ کی طرف ہوتا ہے بایں سبب وحی کی تمتا اور نزولِ فرمان کی آرزو میں آپ کی نظریں بار بار آسمان کی سمت اٹھ رہی تھیں کہ شاید جبریل مین قبلہ کمال کے استقبال کا حکم لے کر آرہے ہوں، اللہ کو اپنے پیارے رسول کی یہ ادا بھاگئی، محبت بھرے لہجے میں یہ مژدہ فرحت زاسنایا، ہم ایسا قبلہ مقرر کرنے والے ہیں جس سے تم خوش ہو جاؤ گے، اچھا لو ہم حکم ہی دے دیتے ہیں کہ اپنا چہرہ نماز میں مسجد حرام کی طرف کیا کرو اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ آپ کی آرزو کی تکمیل کے لئے بجائے بیت المقدس کے بیت الحرام کو قبلہ بنایا گیا، اہل کتاب اپنی کتابوں کے ذریعہ جانتے ہیں کہ نبی آخر الزماں ملت ابراہیمی پر ہوں گے اور ان کا قبلہ قبلہ ابراہیمی ہوگا، اس علم و یقین کے باوجود اعتراض اور حق پوشی کرتے ہیں، اللہ ان کے اس رویہ سے بے خبر نہیں ہے انہیں اس جرم کی سزا دیگا۔

فوائد ۱۔ (الف) اشتیاق واضطرار اور غلامی آسمان کی سمت چہرہ اٹھانا موجب قبولیت ہے۔ (ب) شطر المسجد الحرام سے معلوم ہوا کہ مسجد حرام کی جانب رخ کرنے سے۔ استقبال قبلہ کا فرض ادا ہو جائے گا، مگر حسب تصریح فقہاء یہ حکم بلا وجہ و الوں کا ہے (ج) حیث ما کفتم سے معلوم ہوا کہ تمام روئے زمین جائے نماز ہے، نماز صحیح ہونے کے لئے مسجد کا ہونا شرط نہیں ہے۔ جیسا کہ حدیث میں ہے۔ "جعلت لی الارض مسجداً"





شریعت کی روشنی میں

(از جناب ڈاکٹر محمد علی محمدی، جامعہ ملیہ اسلامیہ نئی دہلی)

تصوف کا لفظ آج کل ہر جگہ لکھے مسلمان تو کیا عام مسلمانوں میں بھی اتنا رائج ہے کہ فراموش اور واجبات کے بعد شاید ہی اسلامیات کے ٹریچر میں کوئی دوسرا لفظ اتنا عام ہو، لیکن اس کی حقیقت سے ناواقفیت کی وجہ سے اکثر لوگوں میں تصوف کے بارے میں غلط تصورات قائم ہیں، جو لوگ تصوف کی اصل حقیقت سے واقف نہیں ہیں ان کو دگر دہوں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے، ایک وہ گروہ ہے جو محض نادانی کی وجہ سے تصوف کا منکر ہے اس کو بدعت سمجھتا ہے جب کہ دوسرا گروہ ان لوگوں پر مشتمل ہے جو گو کہ تصوف کے حامی ہیں اور ان میں سے بعض اس پر عمل پیرا ہونے کا دعویٰ بھی کرتے ہیں لیکن اس کو شریعت کے تابع رکھنا نہیں چاہتے۔ ایسے لوگوں کے مطابق گویا کہ شریعت اور تصوف دو الگ الگ راستے ہیں، میں اپنے اس مختصر مقالہ میں اس حقیقت کو واضح کرنے کی سعی کروں گا کہ تصوف شریعت سے جدا کوئی راستہ نہیں ہے بلکہ یہ شریعت کا ہی ایک جز ہے، قرآن میں جس کے لئے "تزکیہ" کا نام اور حدیث میں جس کے لئے "احسان" کا لفظ استعمال ہوا ہے۔

تصوف یا احسان

حقیقی تصوف کو جس کا دوسرا نام "احسان" ہے حدیث میں اس طرح واضح کیا گیا ہے

وہ حضرت جبریل علیہ السلام نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم سے کہا، احسان کے متعلق کچھ فرمائیے تو آپ نے

قال فاخبرني عن الاحسان

قال ان تعبد الله كأنك تراه

فَان لَّمْ يَكُن مَشْرَاۗءَ

فَاِنَّهٗ بِيْرَاۗءٌ ۝۱۰

(بخاری و مسلم)

فرمایا تو اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح (یعنی یہ سمجھ کر) کر گویا کہ تو اس کو دیکھ رہا ہے اور اگر تو اس کو نہیں دیکھ رہا ہے تو وہ تو تجھے (یقیناً دیکھ ہی رہا ہے۔

یہ ایک صحیح حدیث کا حصہ ہے جسے امام بخاری اور امام مسلم دونوں حضرات نے روایت کیا ہے، اس میں حضرت جبریل علیہ السلام کے اس سوال کے جواب میں کہ احسان کیا ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تشریح فرمائی، دراصل تصوف کا بنیادی مقصد عبادت کے اندر اسی کیفیت کو پیدا کرنا ہے، رہے اذکار و اشغال، مجاہدات و ریاضت تو وہ بطور علاج ہیں اور ان کا مقصد نفس کو پاک و صاف کرنا ہے، کیونکہ بغیر تزکیہ نفس کے انسان کے اندر سے امراض باطنہ نہیں نکلتے اور بغیر امراض باطنہ سے چھٹکارا پائے انسان کا اللہ سے صحیح تعلق قائم نہیں ہو سکتا اور بغیر تعلق باللہ کے عبادت کے اندر مندرجہ بالا کیفیت پیدا نہیں ہو سکتی، اسی وجہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فرائض نبوت میں سے ایک اہم منصب تزکیہ کا تھا۔

تزکیہ نفس :-

قرآن کریم میں ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ
رُسُلًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ
آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ
الْكِتَابَ وَالْحِسَابَ وَرَأَىٰ
صَافًۭا مِّن قَبْلِ نَفْسٍ
مَّكَلِّمٍ ۝۵

(الجمعة: ۲)

وہی ہے جس نے (عرب کے) ناخواندہ لوگوں میں ان (ہی) کی قوم میں سے (یعنی عرب میں سے) ایک رسول بھیجا جو ان کو اللہ کی آیتیں پڑھ پڑھ کر سناتے ہیں اور (ان) کو عقائد باطلہ و اخلاق ذمیمہ سے پاک کرتے ہیں، اور ان کو کتاب اور دانشمندی (کی باتیں) سکھلاتے ہیں اور یہ لوگ آپ کی بعثت کے پہلے سے کھلی گمراہی میں تھے

تزکیہ نفس کی اہمیت کو قرآن کریم میں مختلف جگہ واضح کیا گیا ہے، چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے

تَدَاوُلُهُ مَنَ تَرَكَهٗا وَقَدْ خَابَ
مَن دَسَّهٗا۔

بیشک جس نے نفس کو صاف کیا کامیاب رہا اور
جس نے اس کو میلایا ناکام رہا۔۔۔۔

اسی طرح اشارہ ہے۔

يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ
إِلَّا مَنِ اتَّخَذَ اللّٰهُ قَلْبًا سَلِيمًا

اس دن مال اور اولاد کام نہیں آئیں گے مگر
جو شخص اللہ تعالیٰ کے پاس سلامت قلب لیکر آیا۔

ایمان و عقائد بن پر سارے اعمال کی مقبولیت منحصر ہے قلب ہی کا فعل ہے اور ظاہر
ہے کہ بٹنے اعمال میں سب ایمان ہی کی تکمیل کے لئے ہیں، اس لئے اصل مقصود اصلاح قلب
ہے، چنانچہ ایک حدیث میں اشارہ ہے۔

أَمَّا إِنْ فِي الْجَسَدِ مُضَغَةً
إِذَا صَلَحَتْ صَلَحَ الْجَسَدُ
كُلُّهُ وَإِذَا فَسَدَتْ فَسَدَ
الْجَسَدُ كُلُّهُ أَمَّا وَهَمُ
الْقَلْبِ۔

بے شک آدمی کے بدن میں ایک گوشت
کا ٹوٹھڑا ہے جب وہ درست ہو جاتا ہے
تو تمام بدن درست ہو جاتا ہے اور جب وہ بگڑ
جاتا ہے تو تمام بدن بگڑ جاتا ہے بسن لودہ
دل ہے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیض صحبت سے صحابہ رحمہ کا تزکیہ نفس اور اصلاح
قلب بھی ہوتی تھی۔ آپ کے بعد کچھ عرصہ تک تو ایسے علماء کا ملین وائمہ پیدا ہوتے رہے جو دراشت
نبوی کے چاروں حصے بیک وقت طالبین کو تقسیم کرتے رہے، صحابہ رحمہ نہ صرف تلاوت آیات
کر کے غیر مسلموں کو دعوت اسلام اور مسلمانوں کو دعوت قرب دیتے، احکام الہیہ و حکمت ایمانی کی
تعلیم دیتے بلکہ تابعین کے نفوس کو جہذب و مزکی بھی بناتے تھے، تابعین اور تبع تابعین کے زمانہ
میں بھی اسی طرح خدمات دین کا دائرہ وسیع رہا۔ لیکن اسلامی معاشرہ کی وسعت کے ساتھ ساتھ
نئے نئے مسائل سامنے آتے گئے، خدمات کا دائرہ وسیع ہوتا گیا، چنانچہ کثرت جزئیات اور وسعت
علم کی وجہ سے علماء دین تقسیم عمل پر مجبور ہو گئے تاہم ایسے علماء کا ملین بھی موجود رہے جو بیک
وقت دراشت نبوی کے چاروں فرائض کو انجام دیتے رہے، چنانچہ متقدمین ائمہ فقہاء کے یہاں
علم الزہد کے عنوان سے تزکیہ نفس کا علم بھی ملتا ہے، خود امام ابو یوسف کی کتاب الخراج میں

فقہی احکام کے پہلو پہلو تزکیہ باطن کی ہدایات بھی موجود ہیں، علم الفقہ کی تعریف معرفۃ النفس مالہا وعلیہا (یعنی نفس کا اپنے منافع و مناسد کو جاننا) سے کی گئی ہے۔ اسی بنیاد پر کہا جاتا ہے کہ ائمہ نقباء یعنی امام ابو حنیفہ، امام مالک، امام شافعی، امام احمد بن حنبلؒ نیز سفیان ثوریؒ، سفیان بن عیینہؒ وغیرہ جہاں علم الاحکام میں درجہ اجتہاد و امامت پر فائز تھے وہاں علم تزکیہ باطن میں بھی اونچے مقامات پر فائز تھے، لیکن بعد میں ایسے علماء کا ملین کی قلت ہوتی گئی اس لئے اس بات کی ضرورت محسوس کی گئی کہ اعمال باطنہ کی تعلیم اور تزکیہ نفس کی ذمہ داری کو قبول کرنے کے لئے کچھ لوگ آگے بڑھیں، اس وجہ سے متاخرین نے شریعت کو دو حصوں میں منقسم کیا شریعت کا جز و متعلق باعمال ظاہرہ کا نام فقہ ہو گیا اور دوسرا جز و باعمال باطنہ کا نام تصوف ہو گیا۔

امام غزالیؒ اور تصوف

امام ابو حامد محمد غزالیؒ (المتوفی ۵۰۵ھ / ۱۱۱۱ء) نے تصوف اور اصلاح نفس کو تہذیب اخلاق کے ساتھ وابستہ کیا جہاں وہ علم کلام کے مجدد ہیں وہاں وہ اس موضوع کے بھی مجدد سمجھے جاتے ہیں، گو ان سے پہلے شیخ ابوالقاسم قشیریؒ نے ”رسالۃ القشیریہ“ میں اور شیخ ابوطالب مکیؒ نے ”قوت القلوب“ میں اس موضوع پر گفتگو کی ہے، لیکن امام غزالیؒ نے جس انداز پر اس کو پیش کیا ہے وہ بالکل اچھوتا ہے چنانچہ علامہ شبلی نعمانیؒ مرحوم لکھتے ہیں۔

”امام صاحب پہلے شخص ہیں جنہوں نے فلسفۂ اخلاق کے مسائل اس طرح ادا کئے کہ دقیق سے دقیق نکلتے، انسانہ اور لطائف بن گئے۔“

امام غزالیؒ کے نزدیک انسان کی قوت علم، قوت غضب اور قوت شہوت کے اعتدال کا نام ہی حسن خلق ہے، علم کی قوت کے اعتدال کا نام حکمت ہے، غضب کی قوت کے اعتدال کا نام شجاعت ہے جس کے مظاہر خود داری، دلیری، آزادی، حلم، استقلال، ثبات اور وقار وغیرہ ہیں۔ اور شہوت کی قوت کے کامل اعتدال کا نام عفت ہے جیاد، صبر، درگزر، قناعت

ہرگز گاری، لطیف مزاجی، خوش طبعی، بے طعنی وغیرہ عفت ہی کے مختلف مظاہر ہیں، چنانچہ امام صاحب تحریر کرتے ہیں۔

”مختصر یہ کہ محاسن اخلاق کے ارکان اصل تین ہیں، حکمت، شجاعت اور عفت، جس

قدر اور اخلاق حسنہ میں سب انہی کے مختلف قالب اور مختلف مظاہر ہیں۔“

ایک دوسری جگہ پر امام صاحب تحریر کرتے ہیں۔

”علم اخلاق کا مقصود یہ ہے کہ یہ تمام قویٰ باقی رہیں لیکن ان میں اعتدال آجائے، یہی

وہ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں ذَالْكَارِطِينَ الْغَيْظِ (غصے کو تھامنے والے)

کہا ہے یہ نہیں کہا گیا کہ ذَالْفَاقِدِينَ الْغَيْظِ (جس میں سرے سے غصہ ہی نہ ہو)۔“

امام غزالی نے تہذیب اخلاق کے چند قاعدے لکھے ہیں، لیکن چونکہ اخلاق کی اصلاح اس

بات پر موقوف ہے کہ پہلے انسان اپنے عیوب پر مطلع ہو اس لئے احیاء العلوم میں اس کا ایک

خاص باب باندھا ہے، اس سلسلے میں تحریر کیا ہے کہ ”شیخ طریقت سے اس بات کی درخواست

کرنا چاہئے کہ عیوب پر مطلع کرتا رہے،“ امام صاحبؒ کی اس موضوع پر کئی مشہور تصانیف ہیں ان

سب میں احیاء العلوم، کیمیائے سعادت اور اربعین بہت مقبول ہوئیں۔

علامہ ابن خلدون مقدمہ تاریخ میں تحریر کرتے ہیں

”امام غزالی نے احیاء العلوم میں دونوں طریقوں کو جمع کیا چنانچہ ورع اور اتقاہ کے

احکام لکھنے کے ساتھ ارباب حال کے آداب اور طریقے بتائے اور ان کے مصطلحات

کی شرح کی، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ تصوف بھی ایک باقاعدہ علم بن گیا، حالانکہ پہلے اس کا

طریقہ صرف عبارت کرنا تھا۔“

حقیقت یہ ہے کہ تصوف ابتداء میں صرف زہد و عبادت کا نام تھا، ابتدائی زمانہ میں مجاہد

کے ذریعہ آسانی سے تزکیہ نفس ہو جاتا تھا اور اخلاق پر مستقل محنت کرنے کی ضرورت پیش نہیں

آتی تھی، زہد جس قدر بڑھتا جاتا تھا روحانی اوصاف یعنی صبر و شکر، توکل و رضا، انس و محبت

وغیرہ خود بخود پیدا ہو جاتے، لیکن جب عبادت میں توجہ الی اللہ کا زور بڑھا تو مجاہدہ اور مجاہدہ سے

کشف والہام اور بعض قسم کے خرق عادت کا ظہور ہوا، غرض رفتہ رفتہ تصوف بہت سی چیزوں کا مجموعہ بن گیا، لیکن یہ امر صاف طور پر طے نہ ہوا کہ ان میں سے تصوف کا اصلی حصہ کس قدر ہے اس بناء پر متقدمین صوفیا میں سے ہر ایک نے تصوف کی نئی تعریف بیان کی، یعنی مجموعے میں سے صرف ایک حصے کو لے لیا، امام غزالی سے پہلے تصوف میں سب سے زیادہ جامع اور علمی پیرائے میں جو کتاب لکھی گئی تھی وہ امام قشیری کا رسالہ تھا، تاہم اس سلسلے میں صوفیہ درجہ تقویٰ صبر و شکر وغیرہ کے عنوان قائم کئے گئے ہیں اور ہر عنوان کے تحت قرآن مجید کی آیتیں اور بزرگوں کی حکایتیں لکھ دی گئی ہیں، کسی چیز کی حد اور حقیقت نہیں بیان کی گئی ہے اور کاشفات اور روحانی اوراکات کا توسرے سے ذکر ہی نہیں، اسی دور کی ایک دوسری عظیم المرتبت کتاب "کشف المحجوب" میں بھی اخلاقیات کے اوپر سرسری روشنی ڈالی گئی ہے اور زیادہ زور عبادات اور تصوف کے مصطلحات پر دیا گیا ہے، امام غزالی پہلے شخص ہیں جنہوں نے علمی طور پر اس فن کو مرتب کیا۔

حضرت پیران پیر شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانیؒ کے تصوف کے سلسلے میں ارشاد

چھٹی صدی ہجری (بارہویں صدی عیسوی) کی ایک دوسری عظیم المرتبت شخصیت حضرت شیخ محی الدین عبدالقادر جیلانیؒ (المتوفی ۵۶۱ھ/۱۱۶۶ء) ہیں حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے علمی اعتبار سے تصوف کو ایک زبردست تحریک کی شکل میں پیش کیا، آپ کے ارشاد و تلقین سے نہ صرف عراق و عرب متاثر ہوا بلکہ ان تعلیمات کا اثر غور، غر جستان، بامیان اور افغانستان تک پہنچا، بقول مولانا ضیاء الدین برنی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے تصوف کے اندر پہلی بار "فن شیخی" کو اجاگر کیا یہ پیران پیر کے مواعظ بہت پر تاثیر ہوتے تھے، آپ کے مواعظ کے دو مجموعے "فتوح الغیب" اور فتح ربانی" اب بھی دستیاب ہیں۔

حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے تصوف کو خالص شرعی بنیادوں پر قائم کیا، آپ کی تعلیمات خالص قرآن و سنت کی بنیاد پر تھیں، آپ کے پر تاثیر اور انقلاب آفرین مواعظ سے ہزار ہا انسان

کی زندگیاں تبدیل ہوئیں، آپ نے ایک ہمہ گیر دعوتِ اصلاح، مستقل تربیت اور مسلمانوں کی دینی و اجتماعی زندگی میں نظم و ضبط پیدا کرنے کی خاطر تصوف کے اندر بیعت کے عمومی نظام کو پیش کیا، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے تصوف کو ایمان و عمل درست کرنے اور مومن کامل بننے کا ذریعہ بتایا۔ چنانچہ آپ فرماتے ہیں

”ہر مومن کے لئے تمام اعمال میں تین چیزیں ضروری ہیں (یہ کہ) حکمِ خدا بجالائے ممنوعات سے بچے اور تقدیر پر راضی رہے، پس مومن کی ادنیٰ حالت یہ ہے کہ وہ کسی وقت ان تینوں چیزوں میں سے کسی سے خالی نہ ہو، اور مومن کو سزاوار ہے کہ اس کا دل ان چیزوں کے ارادہ کو لازم کرے اور نفس ان ہی کی بات کرے اور تمام احوال میں اپنے اعضاء کو ان ہی میں لگائے رکھے یہ ایک اور جگہ آپ نے فرمایا۔

”سنت کی پیروی کرو، بدعت نہ کرو، اللہ و رسول کی فرمانبرداری کرو، ان کے حکم سے باہر نہ جاؤ، اللہ کو یکتا جانو اور اس کا شریک نہ ٹھہراؤ“۔
کچھ لوگوں نے مدت سے ساری توجہ کامرکز اوراد و اشغال یا نوافل کو بنا رکھا ہے اور اور فرائض و واجبات کو گویا بھلا دیا ہے، حضرت شیخ عبدالقادر جیلانیؒ کے زمانہ میں بھی ایسے کم فہم لوگوں کی کمی معلوم نہیں ہوتی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے۔

”مومن کو چاہئے کہ سب سے پہلے فرائض پر توجہ کرے، جب یہ ادا کر چکے تب سنتوں کو اختیار کرے، اس کے بعد نوافل پر متوجہ ہو، لیکن جو شخص ابھی فرائض ہی سے فارغ نہیں ہوا ہے اس کے لئے سنتوں میں مشغول ہو جانا حماقت و نادانی ہے، اس لئے کہ ادائے فرض کے بغیر سنن و نوافل غیر مقبول رہیں گے اور جو شخص ایسا کرے گا خوار ہو گا“۔

طریق تصوف کی تحصیل کے لئے آپ نے فرمایا،
”تصوف قیل و قال، بحث و گفتگو سے نہیں گزرسکتی (بھوک) سے اور دنیا کی خوشگوار

و محبوب اشیاء کے ترک سے حاصل ہوتا ہے۔

آپ نے تصوف کی بنیاد آٹھ خصلتوں پر بتائی، ان میں ہر خصلت کا منظر ایک نبیؑ ہوا ہے چنانچہ ارشاد ہے۔

”تصوف آٹھ خصلتوں پر مبنی ہے، سخاوت ابراہیمؑ پر، رضا اسحاقؑ پر، صبر ایوبؑ پر، مناجات زکریاؑ پر، تجرد یحییٰؑ پر، صوف پوشی موسیٰؑ پر، سیاحت عیسیٰؑ پر اور فقر محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر۔“

پابندی شریعت پر زور دیتے ہوئے ایک اور موقع پر ارشاد فرماتے ہیں۔
 ”میں وصیت کرتا ہوں کہ اللہ کا تقویٰ اور طاعت اختیار کرو اور احکام شریعت کی پابندی لازم رکھو، اور سینہ کو (جراثیم نفس سے) صاف رکھو، اور نفس میں جو انحراف ہو رکھو اور کثادہ رو رہو۔“

غرض حضرت پیران پیر شیخ عبدالقادر جیلانیؒ نے تصوف کو شریعت کے دائرے میں رکھا اور تصوف و شریعت کو ایک دوسرے سے جدا کر کے نہیں دیکھا، ان حضرات کے بعد بھی کابر صوفیاء کے نزدیک تصوف کا موضوع تہذیب اخلاق اسکی غرض رضائے الہی اور اس کے حصول کا ذریعہ شریعت کے احکامات پر پورے طور سے چلنا ہی رہا ہے، ذیل میں چند اکابر صوفیاء کے نظریات معض تائید کی غرض سے مختصراً پیش کئے جاتے ہیں۔

حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی کی نگاہ میں تصوف :-

حضرت شیخ شہاب الدین سہروردیؒ کے نزدیک ”تصوف نام ہے قولاً، فعلاً، ہر حثیت سے اتباع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اور اسی پر مداومت سے، جب اہل تصوف کے نفوس مقدس ہو جاتے ہیں، محابات اللہ جاتے ہیں، اور ہر شئی میں اتباع رسولؐ ہونے لگتا ہے تو اب حق تعالیٰ ان سے محبت کرنے لگتا ہے، اس لئے کہ وعدہ الہی موجود ہے

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
فَاتَّبِعُوا بِيَّ يُحِبِّبْكُمْ اللَّهُ
(البقرہ)

”اے پیغمبر! آپ کہہ دیجئے کہ اگر تم اللہ کو دوست رکھتے ہو تو میری پیروی کرو، اللہ تم سے محبت کرنے لگے گا۔“

اپنی مشہور کتاب ”عوارف المعارف“ میں حضرت شیخ شہاب الدین سہروردیؒ فرماتے ہیں۔
”پس جو شخص جتنا زیادہ متبع رسول ہے اسی قدر وہ محبت الہی کا بھی حصہ دار ہے اور صوفیاء ہی نے اسلامی گردہوں میں سب سے بڑھ کر اتباع رسولؐ کیا ہے۔“
اپنی اسی کتاب میں فرماتے ہیں:

”ابو محمد حریری“ سے سوال کیا گیا کہ تصوف کیا ہے، فرمایا اخلاق حسنہ کو اختیار کرنا اور اخلاق رذیلہ کو ترک کرنا۔“

ان لوگوں کی تردید میں جو تصوف کو شریعت سے جدا ایک راستہ خیال کرتے ہیں حضرت شیخ شہاب الدین سہروردیؒ فرماتے ہیں۔

”جب ہم کسی کو دیکھیں کہ شریعت کے احکام و حدود کے بارہ میں بے فکر اور فرض نماز سے غافل اور یہ کہ وہ تلاوت قرآن اور روزہ نماز سے لذت حاصل کرنے کا اہتمام نہیں کرتا اور وہ حرام و مکروہ مقامات میں آتا جاتا ہے تو ہم اس سے انکار کریں گے اور اس کے اس دعویٰ کو قبول نہیں کریں گے کہ اس کا باطن اچھا ہے۔“

مشائخِ چشت کے نزدیک تصوف کا مطلب :-

حضرت خواجہ معین الدین چشتیؒ کے نزدیک اہل سلوک کے لئے ہر قسم کے صوری و معنوی اخلاق و محاسن کا حامل ہونا ضروری ہے، کیونکہ ان کے نزدیک تصوف نہ علم ہے اور نہ رسم بلکہ مشائخِ رحمہم اللہ تعالیٰ کا ایک خاص اخلاق ہے۔ (دلیل العارفین ص ۴۲) صوری حیثیت سے ان اخلاق کی تکمیل یہ ہے کہ سالک اپنے ہر کردار میں شریعت کا پابند ہو، جب اس سے کوئی بات خلاف شریعت سرزد نہ ہوگی تو وہ دوسرے مقام پر پہنچے گا جس کا نام طریقت ہے اور جب اس میں بھی

ثابت قدم رہے گا تو معسرت کا درجہ حاصل ہوگا اور جب اس میں بھی پورا اترے گا تو حقیقت کا رتبہ پائے گا، جس کے بعد وہ جو کچھ اٹکے گا اس کو فیکار سے

آپ نے سلوک کے مراتب میں اہل طریقت کے لئے مندرجہ ذیل دس شرطیں ضروری قرار دی ہیں (۱) طلب حق (۲) طلب مرشد کامل (۳) ادب (۴) رضا (۵) محبت و ترک فضول (۶) تقویٰ (۷) استقامت شریعت (۸) کم کھانا اور کم سونا (۹) لوگوں سے کنارہ کش ہونا (۱۰) صوم و صلوٰۃ کا پابند ہونا

حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ نے شریعت کی پابندی سالک کیلئے لازمی قرار دی ہے، سالک سُکریا کسی حال میں ہو اس کا کوئی فعل شریعت کے خلاف نہ ہونا چاہئے چنانچہ وہ خود جب کبھی عالم سُکر میں بے ہوش ہوئے تو نماز کے وقت ہوش میں آجاتے اور نماز ادا کر کے بے ہوش ہو جاتے، ایک موقع پر فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام معصوم اور اولیائے کرام محفوظ اسلئے ہوتے ہیں کہ ان سے عالم سُکر میں بھی کوئی فعل خلاف شریعت سرزد نہیں ہوتا۔ دیکھئے فوائد السالکین مجلس دومؒ

حضرت خواجہ نظام الدین اولیاءؒ خود بھی اتباع سنت کا اہتمام بلیغ رکھتے تھے اور اپنے اصحاب و خدام کو بھی بڑی تاکید فرماتے تھے، سنن کے علاوہ تاکید تھی کہ مستحبات و آداب تک فوت نہ ہوں، سیرالاولیاء میں آپ کا ارشاد منقول ہے۔

”رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی و اتباع پر مضبوطی و ثابت قدمی دکھانی چاہئے اور کوئی مستحب اور ادب بھی فوت نہ ہونے پائے۔“

مشائخ کیلئے اور جس کو پیری مریدی کرنا ہو اس کے لئے شریعت کا علم ضروری سمجھتے تھے تاکہ اس سے کوئی عمل خلاف شریعت صادر نہ ہو، دوسرے کو کسی خلاف شرع امر کی تلقین کرے۔ فرماتے ہیں۔

”پیر ایسا ہونا چاہئے کہ احکام شریعت و طریقت و حقیقت کا (ضروری) علم رکھتا ہو، اور جب ایسا ہوگا تو وہ کسی خلاف شرع کام کے لئے نہیں کہے گا“ (فوائد الغلوک)

آپ کی نظر میں فقر و تصوف صرف وجد و حال، ذوق و کیف کا نام نہ تھا، بلکہ ظاہر و باطن۔ دونوں کی راستگی کا نام تھا، چنانچہ آپ ارشاد فرماتے ہیں:

”جن کے ظاہر و باطن دونوں راستہ ہوتے ہیں یہی لوگ مشائخ و صوفیہ ہیں۔“
حضرت خواجہ نصیر الدین محمود چراغ دہلیؒ اپنی مجلسوں میں زیادہ تر کلام پاک اور احادیث نبویؐ کی تعلیمات پر گفتگو فرماتے، ایک موقع پر ارشاد فرمایا کہ لوگوں نے قرآن و حدیث کو چھوڑ دیا ہے اس پر عمل نہیں کرتے اس لئے خراب و پریشان ہیں۔ اور اس کا اعادہ بار بار کیا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے جو قول اور فعل صادر ہوا وہ سزاوار متابعیت ہے، فرمایا ایک مسلمان کے ایمان کی بنیاد صرف دو چیزوں پر ہے جو خدا و رسول نے فرمایا ہے اس کی متابعت کرے اور جس سے ممانعت کی ہے اس کو ترک کر دے۔

حضرت شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانیؒ کی تجدید تصوف

اس مختصر سے مضمون میں حضرت مجدد صاحبؒ کے کارناموں اور تصوف کے اندام اصلاحات پر پوری طرح روشنی ڈالنے کی گنجائش نہیں، یہاں آپ کے صرف چند اقوال نقل کئے جاتے ہیں جن سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ تصوف دراصل پوری طرح شریعت کا پابند رہنے کا نام ہے، ایک مکتوب میں تحریر فرماتے ہیں:

”شریعت کے تین جزو ہیں، علم، عمل اور اخلاق ان کا حصول اللہ کی رضا کا حصول ہے، اور یہی رضا دنیا و آخرت کی تمام سعادتوں سے بڑھ کر ہے، کوئی ایسا مطلب نہیں جس کے حاصل کرنے کے لئے شریعت کے سوا کسی اور چیز کی ضرورت پڑے طریقت اور حقیقت شریعت کے تیسرے جزو یعنی اخلاص کے کامل کرنے میں شریعت کے خادم ہیں، یعنی ان دونوں کی تکمیل سے مقصود شریعت کی تکمیل ہے کوئی اور امر اس کے علاوہ مطلوب نہیں احوال و مواجید اور علوم و معارف جو صوفیاء کو انبیاءؑ میں حاصل ہوتے ہیں اصل مقصود نہیں ہیں بلکہ ”خیالات“ ہیں جن

سے۔ اطفال کی تربیت کی جاتی ہے، ان سب سے گذر کر مقام رضا تک پہنچنا ہے جو جذبہ سلوک کی منتہا ہے تاکہ اخلاص حاصل ہو جائے، اخلاص مقام رضا کا آخری نتیجہ ہے۔ ۱۷

متعدد جگہ حضرت مجدد صاحب نے طریقت یا اصلاح باطن (یعنی تصوف) کو شریعت کا ایک اہم جزو اور خادم بتایا ہے اور طریقت کو شریعت سے الگ کرنا الحاد اور زندہ قرار دیا ہے ایک اور جگہ تحریر فرماتے ہیں۔

• اپنے ظاہر کو ظاہر شریعت اور اپنے باطن کو باطن شریعت یعنی حقیقت سے
آماسہ پیراستہ رکھیں کیونکہ ”حقیقت“ اور طریقت دونوں شریعت ہی کی
حقیقت ہیں نہ یہ کہ شریعت اور ہے اور طریقت و حقیقت کچھ اور۔ انھیں
علیحدہ علاحدہ کرنا الحاد اور زندہ ہے۔“

ایک اور مکتوب میں تحریر کرتے ہیں۔

”شریعت اور حقیقت“ ایک دوسرے کا عین ہیں اور حقیقت میں ایک دوسرے سے جدا نہیں ہیں، فرق صرف اجمال و تفصیل، کشف و استدلال، غیبت و حضوری، نعل و عدمِ نعل کا ہے وہ احکام و علوم جو شریعت روشن کے موافق ظاہر اور معلوم ہوئے ہیں حق البیقین کی حقیقت ثابت ہونے کے بعد یہی احکام و علوم بعینہ تفصیلی طور پر منکشف ہو جاتے ہیں، اور غیبت سے حضوری (و شہادت) میں آ جاتے ہیں اور کسب کا تکلف اور عمل کی بناوٹ درمیان سے اٹھ جاتی ہے۔۔۔۔۔۔۔۔

مشائخ طریقت میں جس کسی سے (بالفرض) علم و عمل میں خلاف شریعت صادر ہوا ہے وہ شکر ہے، جو اثنائے راہ میں واقع ہوا کرتا ہے، نہایت النہایت کے منتہیوں کو سب صحو اور ہوشیاری ہے اور وقت ان کا مغلوب ہے اور حال و مقام ان کے کمال کے

تاج ہے

۱۔ مکتوبات۔ دفتر اول، مکتوب نمبر ۳۵ تا ۴۰، علامہ حاجی محمد لاہوری۔ ۲۔ مکتوبات، دفتر اول، مکتوب نمبر ۵۰ تا ۵۴، علامہ شیخ محمد یوسف۔ ۳۔ مکتوبات، دفتر اول، مکتوب نمبر ۸۴ تا ۸۸، سید احمد قادری۔



استاذ شعبہ تجوید و قرأت دارالمعلوم دیوبند

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى - اما بعد !

لفظ رَسْمٌ لغتہ پندرہ معانی پر مشتمل ہے ۱۔ نشان خط و کتابت ۲۔ نقش یا نقش پاء، ۳۔ علامت نقشہ ۴۔ مکان کا مٹا ہوا نشان ۵۔ تجوید کا حکم ۶۔ رواج ۷۔ تصریح ۸۔ تعریف ۹۔ قاعدہ قانون ۱۰۔ دبا ہوا کنواں ۱۱۔ مجاز ۱۲۔ عرب کہتے ہیں اری و دہ کور سما و ودی حقیقۃً یعنی میں تمہاری محبت کو مجازی اور اپنی محبت کو حقیقی سمجھتا ہوں) ۱۳۔ تنخواہ مقرر کرنا ۱۴۔ علم رسم الارض یعنی جغرافیہ ۱۵۔ برسم فلاں یعنی فلاں کے پتہ پر (اقرب الموائد ج ۱ ص ۵۰۴، ۵۰۵)

اور فن کتابت کی اصطلاح میں رسم کہتے ہیں کلمہ کو اس کے ان حروف ہجا سے لکھنا جو اس پر وقف و ابتداء کے وقت پائے جاتے ہیں۔

اور بعض کا قول ہے کہ رسم ان حروفی شکلوں اور نشانوں کا نام ہے جو سننے جانے والے کلمات کو ظاہر کریں اور دلی ارادوں کی ترجمانی کریں، گویا کتابت کا ثانیاً نفع دل کی ترجمانی ہے۔

لغوی اور اصطلاحی معنی میں مناسبت یہ ہے کہ کتابت و تجوید سے بھی کاغذ میں اثرات و نشانات پیدا ہو جاتے ہیں، خط کے معنی ہیں کلمہ کو ان کے حروف ہجا سے لکھنا جو اس پر وقف و ابتداء کے وقت پائے جاتے ہیں، اور رسم الخط کے معنی ہیں قرآنی کلمات کو حلف و زیادت اور وصل و قطع کی پابندی کے ساتھ اس شکل پر لکھنا جو پیغمبر علیہ السلام سے بالتواتر منقول ہے

رسم خط عثمانی کا معنی بھی اسی کے قریب قریب ہے یا اس میں زیادتی ہے کہ اس پر لکھنا جس پر دور عثمانی میں صحابہ کرام کا اجماع ہو چکا ہے۔

خط اور رسم الخط میں فرق ذیل کی مثالوں سے سمجھئے العالمین، الرحمن، ہولاء، من نبای المسلمین یہ چاروں کلمات اس طرح مرسوم ہیں کہ ان میں الف لکھا ہوا نہیں ہے، یہ موجودہ خط تو رسم خط عثمانی کے موافق ہے، اسی طرح ہولاء، میں واؤ اور نبای میں یاء لکھی ہوئی ہے۔

انہیں کلمات کو اس طرح لکھا جائے العالمین، الرحمن، ہالاء، من نبأ المسلمین، یعنی دو مقدم الذکر میں عین اور رسم کے بعد الف اور مؤخر الذکر میں واؤ اور یاء کے بغیر) تو اگرچہ یہ کتابت تلفظ اور ادائیگی کے مطابق ہے لیکن رسم خط عثمانی کے بالکل خلاف ہے، معلوم ہوا کہ یہاں خط تو ہے مگر رسم الخط نہیں، یہیں پر یہ بات بھی واضح ہو جاتی ہے کہ قرآن کا ہندی اور انگریزی میں لکھنا بالکل ناجائز اور حرام ہے کیونکہ ہندی اور انگریزی میں عربی زبان کے بہت سے حروف آتے ہی نہیں، لہذا وہ ان زبانوں کے خط میں بھی معدوم رہیں گے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ خط کی اقسام پر بھی مختصر سی روشنی ڈال دی جائے۔

(۱) معقلی یہ سیدنا حضرت ادریس علیہ السلام کی ایجاد ہے (۲) قراوی سب سے پہلے مکہ میں قرآن مجید اسی خط میں لکھا گیا (۳) حیدری صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے تیدیوں سے یہ خط سیکھا تھا، جنہوں نے حیرہ والوں سے اس کو سیکھا تھا (جیسا کہ آگے تفصیل آرہی ہے) جہاد و غزوات میں جو قیدی مدینہ میں آگئے تھے ان کو اس شرط پر رہا کیا گیا تھا کہ ہر قیدی ہاجرین کو لکھنا سکھا دے، یہ قیدی حیرہ کے تھے اسی لئے اس خط کا نام حیری پڑ گیا، اس پر قرآن مجید دوسری بار مدینہ میں لکھا گیا۔ (۴) صوفی۔ اس پر قرآن مجید تیسری بار مشہور میں لکھا گیا۔ (۵) نسخ۔ (۶) ثلثی۔ (۷) ریحان (۸) توقیع (۹) معق (۱۰) رقاع یہ چھٹا خط مشہور خطاط ابن مقلہ (ابو علی محمد بن علی بن مقلہ، خلفاء عباسیہ کے عہد کا ایک فنکار اور وہی خطاط) نے معقلی اور کوفی میں تصرف کر کے نسخہ میں نکلے ہیں، ان میں نسخ پر قرآن کریم چوتھی بار مشہور میں لکھا گیا۔ ابن مقلہ نے خطاط الریحانی کے ایجاد کردہ خط ریحان میں اصلاح و تزئین کی اور خطاطی کے قواعد مرتب کئے۔

اسی طرح قرآن کریم کے یہ چار ادوار ہیں قیراموزی، حیری، کوئی، نسخ، اور اب نسخ میں لکھنے پر نازلے امت کا اجماع بتایا ہے۔

(۱) تعلیق۔ اسے خوشنویسوں نے توثیق اور رقاہ میں تصرف کر کے نکالا ہے۔

(۲) نستعلیق۔ یہ ماوراء النہر کے شہروں میں خواجہ میر علی تبریزی کی ایجاد سے ظاہر ہوا ہے۔ ان کا انھوں نے تعلیق اور نسخ سے بنایا ہے اس طرح نستعلیق مرکب امتزاجی ہے جو دراصل نسخ و تعلیق تھا کثرت استعمال کی بنا پر فاراداد کو حذف کر کے نستعلیق بنایا، ان میں سے ۵ تا ۱۱ کی تفصیل ابن مقلہ کے قطعہ ذیل میں ہے ۵

ابن مقلہ وضع کرد این شش خط از خط عسرب

ثلث در سخاں و محقق نسخ توثیق و رقاہ

بعد ازاں از خط توثیق و رقاہ اہل عجم

بہفتی خط دیگر تعلیق کردند اختراع۔

ساتوں کے مجموعے کو ہفت قلم اور ہفت خط بھی کہتے ہیں، قرآن مجید کی کتابت سے متعلق دورہ بالا چاروں ادوار کے خط میں تو تبدیلی ہوئی لیکن رسم الخط میں کوئی فرق نہیں آیا۔

مذکورہ الذکر بارہ خطوں میں سے سات اعرابی خط ہیں۔

اسی طرح قرآن کریم کی کتابت اور اس کی آرائش و زیبائش کے سلسلے میں خطاطوں نے انتہایت اہم کردار ادا کیا ہے، خلیفہ ولید (۷۰ تا ۷۶ء) نے قرآن کریم کی کتابت کے لئے مدین ابی الہیاج کو مقرر کیا جو اس دور کا مشہور کاتب تھا، اسی نے مسجد نبوی کے محراب پر بنے کمال فن کا مظاہرہ کیا تھا (الفہرست ابن النذیم ص ۱۰۰)۔

اب تک کی گفتگو مختصر خط اور رسم الخط سے متعلق تھی، اب قرآن مجید کی کتابت و املاء کے بارے میں اختصار کے ساتھ روشنی ڈالیں گے۔

پیغمبر علیہ السلام نے ارشاد فرمایا کہ سب سے پہلے اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا فرمایا، پھر اس سے کہا لکھ، قلم نے کہا کیا لکھوں، فرمایا تقدیر لکھ، پس قلم نے ازل سے اب تک تمام چیزوں کو لکھ ڈالا (ترمذی) یہ سب کچھ لوح محفوظ میں لکھا گیا، ان اشیاء میں قرآن بھی داخل

ہے، معلوم ہوا کہ قرآن کی موجودہ رسم لوح محفوظ کی رسم کے بالکل موافق ہے، ابن فارس کہتے ہیں کہ قرآن کریم کی رسم توقیفی ہے، یعنی منجانب اللہ ہے اس کی دلیل ارشاد باری ہے عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ، دوسری جگہ ارشاد ہے نَزَّلْنَا الْقُرْآنَ وَمَا يُسْطَرُّونَ (القصص) نیز یہ حروف ان اسماء کے اندر بہر حال داخل ہیں جن کی تعلیم اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو دی تھی لَا تَقْرَأُ فِي الْعِلْمِ الْقُرْآنَ (الاسیوطی ج ۲ ص ۱۶۶) مزید یہ کہ یہ رسم اجماعی ہے اور پیغمبر علیہ السلام کی بتائی ہوئی ہے، کیونکہ لفظ رَحْمَتٌ رِغْمَتٌ وغیرہ اسی طرح یُؤْتِي اللَّهُ، يَذْعُ الْإِنْسَانَ وغیرہ پر وقف اضطراری یا استحالی رسم کے مطابق کر سکتے ہیں، اگر رسم کو توقیفی نہ مانیں تو اس سے یہ خرابی لازم آئے گی اللہ تعالیٰ نے اول الذکر کلمات مذکورہ کو ہَا، يَا اور وَاو ہی کے ساتھ نازل فرمایا تھا لیکن صحابہ رضی اللہ عنہم نے اس کے بغیر لکھ دیا اور خود بھی تلاوت میں اسی طرح غلط وقف کرتے رہے، اور تمام قرار اور علمائے امت اور حفاظ بھی ۱۴ سو سال کے طویل عرصہ سے اسی طرح غلط وقف کرتے چلے آ رہے ہیں، جب کہ ارشاد ربانی ہے إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ اس میں حفاظت سے مراد الفاظ و معانی اور رسم تینوں میں، پس صحابہ کرام رضہ اور سبھی حضرات کا اس طرح غلط لکھتے رہنے کی صورت میں نعوذ باللہ اللہ تعالیٰ کی حفاظت کا مذکورہ وعدہ صادق نہ رہے گا۔

نیز کاتبین وحی حضرات صحابہ رضہ کی تعداد کم و بیش ۲۴ تھی یہ جو کچھ بھی لکھتے تھے پیغمبر علیہ السلام کے روبرو لکھتے تھے، آپ نے کوئی نیکر نہیں فرمائی، لہذا آپ کی تفسیر ہی حجت شرعی ہے۔

پیغمبر اسلام حسب ضرورت کاتبین وحی کو خاص خاص ہدایات فرماتے تھے مثلاً کاتب وحی حضرت معاویہ رضہ سے ارشاد فرمایا کہ دوات کا سنہ کھلا رکھو تاکہ دقت نہ ہو، قلم پر ترچھا قط لگاؤ اور بسم اللہ کی بار کو خوب بڑی لکھو اور سین کے دندانوں کو بھی واضح کرو اور اللہ کو خوبصورت لکھو اور رحمن کے نون کو دراز کرو اور الرحیم کو عمدگی سے لکھو (امام علی قاری شیعہ رائے شیعہ نہیں) اس سے معلوم ہوا کہ قرآن مجید پیغمبر علیہ السلام کے زمانے ہی میں لکھا گیا اور کاتبین وحی جن کی تعداد بھی مذکور ہوئی ان میں سے چند کے اسماء یہ ہیں حضرت عثمان رضہ، حضرت علی رضہ، حضرت زید بن ثابت رضہ

حضرت ابی بن کعبؓ، حضرت ابان بن سعیدؓ، حضرت خالد بن ولیدؓ، حضرت سعید بن العاصؓ، حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ، حضرت عمار بن حفصؓ، حضرت حنظلہ بن الربیع رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین وغیرہم۔

پیغمبر علیہ السلام کا ایک معجزہ یہ بھی تھا کہ آپ نے کسی سے پڑھنا اور لکھنا نہیں سیکھا تھا لیکن پھر بھی جس طرح صحابہ کرام رضہ کو قرآن پڑھنا سکھایا، اسی طرح اس کے لکھنے کے طریقے بتائے اس سلسلے میں آپ کی ہدایات ابھی گزریں۔

قرآن کریم کے املاء اور کتابت کے بارے میں احکام یہ ہیں کہ علماء اور قراء پر واجب ہے کہ قرآن کے رسم الخط کا علم حاصل کریں اس کی اتباع کریں، اس کی مخالفت نہ کریں، کیونکہ یہ کاتب وحی سیدنا زید بن ثابتؓ کی رسم ہے جو آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے امین تھے، عرصہ اخیرہ کے مشاہد تھے، آپ نے جو کچھ لکھا از خود نہیں لکھا بلکہ پیغمبر علیہ السلام کے علم اور آپ کے ارشاد کے مطابق لکھا ہے اس لئے کسی کے لئے بھی اس رسم و املاء سے اختلاف کی قطعاً گنجائش نہیں۔

فقہ کے جلیل القدر امام حضرت امام مالکؒ اور امام احمد بن حنبلہؒ فرماتے ہیں کہ رسم قرآنی کی مخالفت ناجائز بلکہ حرام ہے اور باجماع صحابہ رضہ جس طرح لکھا گیا ہے اس میں تبدیلی کی گنجائش نہیں کیونکہ وہ علم میں ہم سے بڑھ کر قلب و زبان کے لحاظ سے صادق تر اور امانت و دیانت میں ہم سے برتر تھے چھٹی صدی کے جلیل القدر امام فی القراءات علامہ شاطبی اندلسی (م ۷۹۰ھ) مشہورہ آفاق قصیدہ راسخ فرماتے ہیں وقال مالک القلآن یکتب بالکتاب الاول لا یستقل ثاسطرا یعنی اشیب نے کہا کہ امام مالکؒ سے دریافت کیا گیا تھا کہ آیا مصحف کو لوگوں کے بنائے ہوئے حروف ہجاء کے موافق واو اور الف نائدہ کے بغیر لکھا جائے جو تلفظ میں نہیں آتے جیسے او تو او وغیرہ، تو امام مالکؒ نے جواب دیا کہ نہیں بلکہ اس کو اسی پہلی کتابت کے انداز پر لکھنا چاہئے، علامہ دانیؒ م ۱۲۸۰ھ نے المقنع میں اس کو روایت کرتے ہوئے لکھا ہے کہ علماء امت میں اس قول کا کوئی بھی مخالف نہیں پایا گیا۔

بہیقی نے شعب الایمان میں بیان کیا ہے کہ جو شخص مصحف کو لکھے اسے چاہئے کہ انھیں حروف تہجی کی حفاظت کرے جن کے ساتھ صحابہ کرام رضہ نے ان مصاحف کو لکھا ہے اور ان میں

ان سے اختلاف نہ کرے اور ان کی لکھی ہوئی چیز میں سے کسی شئی میں تغیر نہ کرے، بعض حلقوں کی طرف سے یہ آواز سنائی دیتی ہے کہ قرآن کریم کو صرف رسم خط عثمانی میں محصور رکھنے اور کسی دوسری زبان میں کتابت کی اجازت نہ دینے میں مشکلات پیدا کرنا ہے، تو واضح ہو کہ ابتداءً جب اسلام عجم میں پھیلا تو اس وقت قرآن کریم کے پڑھنے پڑھانے والے محدودے چند ہی حضرات تھے، نو مسلم عجمی لوگ نہ تو عربی رسم خط خود پڑھ سکتے تھے، نہ ہی ابتداءً ان ممالک میں ایسا عربی سمجھنے والا میسر تھا جو بآسانی ان کی زبان میں ترجمانی کر سکتا، ظاہر ہے کہ اس وقت اس کی کس قدر ضرورت تھی کہ ہر ملک کی رسم خط میں قرآن کریم لکھوا کر ان کے پاس بھیج دیا جاتا، لیکن اس زمانہ میں ایسا ایک واقعہ بھی ثابت نہیں، اور حضرت حذیفہؓ کے متوجہ کرنے پر باجماع صحابہؓ قرآن کریم کے متعدد نسخے لغت قریش ہی میں لکھوا کر مختلف بلاد و امصار میں مہلین کے ساتھ روانہ کئے گئے (تفصیل آگے آرہی ہے)

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مشکلات محض خیالی ہیں انھیں مشکل تسلیم کرنا ہی غلطی ہے اور پھر مشکلات کس امر میں نہیں، اور اس سلسلے میں بہت سی دینی مصالح بھی بیان کی جاتی ہیں پس واضح ہو کہ وہ مصالح رسم خط میں تبدیلی کے بغیر بھی حاصل ہو سکتی ہیں اور چودہ سو سال سے برابر اسی طرح حاصل ہوتی چلی آئی ہیں کہ ہر قوم و ملک کے لوگوں کو قرآن پڑھایا گیا اور انھوں نے اسی رسم خط عثمانی میں پڑھا اور اتنا پڑھا کہ اب سارے مسلمان مل کر بھی پڑھیں تو نہ پڑھ سکیں اور اگر بالفرض وہ مصالح تسلیم بھی کر لیں تو ان مصالح مزعومہ کی وجہ سے اجماع امت کا فیصلہ نہیں بدلا جاسکتا اور حفاظت قرآن کی مصلحت پر کسی مصلحت کو ترجیح نہیں دی جاسکتی۔

(صیانت القرآن عن تغیر الرسم واللسان ص ۱۷)

فرانس کے دارالحکومت پیرس میں (۲۰ تا ۲۲ شوال ۱۳۷۵ھ - ۶ تا ۸ جون ۱۹۵۵ء) ایک عالمی کانفرنس کا انعقاد عمل میں آیا، اس کانفرنس کا مقصد تحریف قرآن کی کوششوں بالخصوص غیر عربی حروف میں کتابت قرآن پر پابندی لگانا تھا، کانفرنس میں فرانس کے علاوہ مکہ - المکرمہ مدینہ منورہ دمشق اور انقرہ کے نامور علماء اور ممتاز دانشوروں نے شرکت کی، کانفرنس کے تمام شرکاء نے متفقہ طور پر یہ قرارداد پاس کی کہ حفظ و قرأت کی سہولت کے بہانے غیر عربی حروف میں قرآن کی کتابت

کہ طور پر بھی درست نہیں قرار دی جاسکتی، یہ دراصل تحریف کی ایک کوشش ہے، ایسا کرنا مطلقاً حرام ہے، قرآن مجید عربی زبان میں نازل ہوا ہے، اس کی کتابت و تلاوت صرف عربی زبان ہی میں ہونی چاہئے۔ (اخبار العالم الاسلامی مکہ المکرمہ، بحوالہ مجلہ ششماہی علوم القرآن علی گڑھ ۱ گزشتہ جون ۱۹۹۹ء ص ۱۵۳) حنابلہ کے مشہور فقیہ امام ابن قدامہ (م ۵۴۲ھ) کی کتاب مغنی کے حاشیہ (الشرح البکیر) میں اسے مزید وضاحت سے بیان کیا گیا ہے (مغنی مع الشرح البکیر ج ۱ ص ۸۳۰)

اس سلسلہ میں ایک استفتاء اور اس کا مفصل جواب حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے اپنے قیام دارالعلوم دیوبند کے زمانہ محرم ۱۳۶۲ھ میں ارقام فرمایا ہے، یہ فتویٰ اس وقت کی مجلس علمی کے اجماع و اتفاق سے لکھا گیا جس میں درج ذیل حضرات شریک تھے، شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد دہلوی، صدر مدرس۔ (۱) حضرت مولانا سید اصغر حسین صاحب محدث (۳) حضرت مولانا شبیر احمد صاحب عثمانی، (۴) حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند۔ (۵) حضرت مولانا اعجاز علی صاحب۔

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ نے بھی اس مضمون کو فتاویٰ تحریم الکتابت میں خوب واضح فرمایا ہے، علامہ حسن شرنبلالیؒ، مصری صاحب ذی الايضاح (م ۱۰۷۷ھ) نے اس موضوع پر بناءً النفوذ القدیۃ فی احکام قرأت القرآن و کتابتہ بالفارسیۃ میں مذاہب اربعہ کی مستند کتب سے اجماع امت اور ائمہ اربعہ کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ قرآن کی کتابت میں مصحف امام کی رسم خط کا اتباع واجب و لازم ہے غیر عربی عبارت میں اس کا لکھنا حرام ہے (حوالہ کیلئے دیکھئے حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب کا رسالہ، تحذیر الانام عن تفسیر رسم الخط من مصحف الامام ص ۸۲، ۸۳، ۸۴ نیز زجر اللام ص ۲۲۱ از مولانا ضیاء الدین امینیؒ (م ۱۰۷۷ھ) حافظ ابن کثیرؒ نے رسالہ فضائل القرآن میں رسم خط کے موضوع پر تفصیل سے بیان کیا ہے (ص ۵۱ مطبوعہ مصر) حجۃ الاسلام حضرت مولانا شاہ ولی اللہ صاحب (م ۱۰۷۷ھ) نے بھی ازالۃ الخفاء میں اس کو بیان فرمایا ہے (ج ۱ ص ۲۵) نیز التجنیس والمزید جو صاحب ہایہ (م ۱۰۹۳ھ) کی تصانیف میں سے ہے اس میں لکھا ہے کہ زبان فارسی میں عمداً قرآن کی کتابت کرنے والا زندیق ہے (زجر اللام ص ۲۲۲)

علامہ جعبریؒ (برہان الدین ابواسحاق بن عمر بن ابراہیم بن خلیل جعبری (م ۱۰۳۲ھ) رقمطراز

ہیں رسم المصحف تو قیفاً ہو مذهب الائمة الاربعہ (شرح العقید للجبیری) العلامة المقرئ
عبد الرحمن المحدث پانی پتیؒ لکھتے ہیں، رسم الخط واجب است و خلاف رسم الخط نوشتن قرآن گناہ
است، لہذا برکات بان قرآن واجب است تعلیم رسم بدون علم رسم در تحریر قرآن غلطی خواہد شد پس
ثواب کجا، مستحق عذاب خواہد شد یعنی رسم الخط واجب ہے اس کے خلاف کتابت گناہ ہے
اور بغیر علم کے تعلیم میں غلطی ہو سکتی ہے لہذا بجائے ثواب کے مستحق عذاب ہو سکتے ہیں (تحفہ نذیریہ)

فن کتابت و تحریر کی مختصر تاریخ

یہ مشہور ہے کہ عربوں میں شعر و شاعری اور علم انساب کا چرچا قدیم دور سے چلا آ رہا تھا
لیکن یہ سب محض زبانی تھا، ان کا حافظہ نہایت قوی تھا اسی پر ان کا مدار تھا، تحریر کا رواج
بالکل نہ تھا اور نہ ہی کوئی حروف شناس تھا، سب سے پہلے قبیلہ بنی ظلمہ کے تین افراد، امر بن
مرہ، اسلم بن سدرہ، عامر بن جدرہ نے کتابت نسخ کی بنیاد ڈالی انھوں نے قدرتی ذکاوت کی بنا پر کجا
ہو کر حروف کی شکل اور وضع قرار دی اور حروف تہجی کو سُریانی زبان کی ترتیب پر مرتب کیا۔ جب یہ
لوگ اپنے کام سے فارغ ہو چکے اور حروف کے نقوش اور ان کی صورتوں کی باہمی ترتیب پر
قابو پایا گیا تو باشندگان حیرہ نے اس فن کو ان سے سیکھا۔

حیرہ والوں کا ایک شاگرد بشیر بن ولید (جو دومۃ الجندل کا رئیس تھا) زیارت کعبہ یا کسی
اور غرض سے مکہ آیا تو وہاں ابوسفیان کی بہن صہبان بنت حرب سے نکاح کیا پھر ابوسفیان بن
حرب (حضرت امیر معاویہؓ کے والد) سے ملا، انھوں نے بشیر سے فن کتابت سیکھنے کی درخواست
کی چنانچہ ابوسفیان اور ابوقیس بن عبد مناف دو شخص مکہ میں بشیر کے شاگرد بنے، پھر انھوں
نے اہل طائف کو تحریر سکھائی، قریش کے دیگر قبائل بھی رفتہ رفتہ اس فن کو سیکھتے گئے،
اس طرح فن کتابت کا عرب اور حجاز کے اکثر قبائل میں رواج ہو گیا، چنانچہ مدینہ منورہ میں اسلام
سے پہلے تحریر کا رواج تھا اور انصار اپنے قصائد و اشعار بذریعہ کتابت قلم بند کرنے لگے تھے
خط عربی (حمیری) نے تباعہ کے دور میں ترقی پائی، پھر ان کے ختم ہونے کے بعد
اہل مندر یعنی سلاطین حیرہ کے یہاں فن کتابت کا رواج ہوا کیونکہ یہ تباعہ کے قرابت دار تھے

پھر چیرہ کی شاگردی قریش اور اہل طائف نے کی۔

جب عرب کی سلطنت پھیلنے لگی اور بصرہ و کوفہ کو دارالخلافہ ہونے کا شرف ملا تو سلطنت کو فن کتابت کی ضرورت محسوس ہوئی اور حکومت کی توجہ سے ان میں یک گونہ آب و تاب آگئی اور اس میں بہت حد تک اصلاحات ہوئیں، خطا کوئی تو آج تک مشہور چلا آرہا ہے، عرب کی حدود سلطنت جب بڑھیں اور افریقہ اور اندلس میں اسلام کا جھنڈا لہرایا، بنو عباس نے بغداد کی داغ بیل ڈالی، بغداد چونکہ دارالاسلام اور سلطنت عربیہ کا مرکز تھا اس لئے فن کتابت نے یہاں بہت ترقی کی، اسی لئے بغدادی رسم خط مشہور و معروف تھا اور افریقہ میں اسی کو اختیار کیا گیا تھا، البتہ اندلس میں بنو امیہ نے اپنے خط کو دیگر صنعتوں کی طرح سب سے جدا اور ممتاز کیا۔ پھر جب سلطنت اسلامیہ مندرجہ بالا کا شکار ہوئی تو خط و کتابت بلکہ علم نے بھی اس سے منہ موڑا، اور یہ سب مصروفِ قاہرہ میں جا کر چلے۔

قرآن کی کتابت اور تدوین کی تاریخ

قرآن پاک کی کتابت اور تدوین کے تین ادوار ہیں

پہلا دور۔ دھیرنبھوئی :- وحی کے نزول کے وقت جب کوئی آیت یا آیات، اور سورت نازل ہوتی تھی تو پیغمبر علیہ السلام اسے حضرت زید ابن ثابتؓ وغیرہ کو بلا کر لکھوا دیتے تھے، یہ حضرات کاتبین اسے کاغذ کے ٹکڑے پر یا کسی ہڈی پر اور کبھی کھجور کی ٹہنی پر اور کبھی پتھروں کی تختی پر لکھ لیا کرتے تھے، اس طرح پورے کا پورا قرآن مجید پیغمبر علیہ السلام کے زمانہ ہی میں محفوظ ہو گیا تھا، لیکن اس وقت اکثر مدارِ حفظ پر تھا، صحابہ کرامؓ وغیرہ بغیر دیکھے صرف سن کر خدا داد حافظہ کی بدولت اپنے سینوں میں محفوظ رکھتے تھے۔

دوسرا دور۔ دھیرنبھوئی :- پیغمبر علیہ السلام کی رحلت کے بعد سلسلہ وحی کے انقطاع سے درمیانی اضافہ جات کی کوئی گنجائش باقی نہ رہی، قرآن جواب تک باقاعدہ کتابی شکل میں مجتمع اور یکجا نہ تھا دور صدیقی میں یکجا کر دیا گیا، اس کا پس منظر یہ تھا کہ صدیقی دور میں بمقام پیامہ مدعی نبوت مسیلہ کذاب سے حضرت خالد بن ولیدؓ کی سرکردگی میں ایک خونریز جنگ

ہوئی جس میں شہدائے اسلام کی تعداد بارہ سو تھی اور بہت سے زخمی تھے۔ بخاری شریف کے ماہیہ ۱۲۵ میں مذکور ہے کان عدۃ من القراء سبع مائۃ یعنی اس جنگ میں شہید ہونے والے قراء و حفاظ کی تعداد سات سو تھی، ان قراء میں حضرت سالم رحمہ بھی تھے ان کی خصوصیت یہ تھی کہ یہ ان چار جلیل القدر قراء میں دوسرے تھے جن سے پیغمبر علیہ السلام قرآن مجید پڑھنے کا حکم فرمایا کرتے تھے (بخاری ج ۲ ص ۴۸)، نیز یہ کہ حضرت سالم رحمہ کے ساتھ جو فوجی دستہ تھا وہ اہل قرآن کا یعنی قراء و حفاظ کا دستہ سمجھا جاتا تھا، یہ سب حضرات ایسے تھے جن کے پاس قرآن کریم محفوظ بھی موجود تھا، سیدنا حضرت عمر بن خطاب رحمہ کو اس صورت حال سے شدید اندیشہ اور فکر لاحق ہوا واقعہ کی اہمیت کا تقاضہ بھی یہی تھا مبادا آئندہ جنگوں میں قرآن کے باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں اور اس عظیم دولت سے امت محروم ہو جائے چنانچہ اپنے صدیق اکبر رحمہ کو اس جانب توجہ دلائی اور قرآن کے تمام حصوں کو یکجا کیا اور سرٹیفائڈ کرانے کی سعی بلیغ کی (بخاری ج ۲ ص ۴۵)،

حضرت عمر رحمہ کے مسلسل اصرار کے نتیجہ میں صدیق اکبر رحمہ تیار ہو گئے اور حضرت زید بن ثابت کو متبع اور جمع قرآن کا حکم فرمایا، حضرت زید رحمہ کو لکھنے اور حضرت ابی بن کعب رحمہ کو لکھانے کا حکم فرمایا۔ کمال احتیاط کے پیش نظر ان دونوں حضرات نے یہ طریقہ کار اختیار کیا کہ جن حضرات صحابہ کے پاس سے قرآن کو اکٹھا کرتے ان سے دو دو گواہ بھی اس بات کے لیتے کہ انھوں نے یہ آیات اور یہ حصہ قرآنی پیغمبر علیہ السلام کے بتلائے ہوئے رسم الخط پر تحریر کیا تھا، اس طرح نہایت احتیاط کے ساتھ جمع قرآن کا کام سرانجام دیا۔

یہ قرآن حضرت ابوبکر رحمہ کے پاس آپ کی وفات تک رہا آپ کی وفات کے بعد امیر المومنین حضرت عمر رحمہ کے پاس تاحیات رہا، آپ کی وفات کے بعد ام المومنین حضرت حفصہ رحمہ کے پاس رہا (بخاری، کنزانی المشکوٰۃ باب فضائل القرآن ص ۱۹۳ شرح ص ۴)،

جس حسن انتظام و اہتمام کے ساتھ جمع و کتابت قرآن کی یہ عظیم الشان خدمت خلیفہ اول نے انجام دی اسے دیکھ کر کون کہہ سکتا ہے کہ اس کے اندر کسی قسم کی ادنیٰ فرد گداشت ہوئی ہوگی، مسلمانوں کا تو خیر عقیدہ و ایمان ہی ہے ایک غیر مسلم مشہور زائر متعصب عیسائی ولیم میور کو بر ملا اعتراف و اقرار کرنا پڑا، وہ لکھتا ہے، "قرآن کا کوئی جز و کوئی فقرہ اور کوئی لفظ ایسا نہیں ہے

گیا جسے جمع کرنے والوں نے چھوڑ دیا ہو۔ بلاشبہ ہمیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ہندیا یہ مقام عزم اور عالی ہستی کی داد دینی پڑتی ہے، اس مقام پر سیدنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا مقولہ بے ساختہ دہرانے کو جی چاہتا ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: ”اللہ تعالیٰ ابوبکر رضی اللہ عنہ پر رحم فرمائے وہ اولین شخص تھے جنہوں نے قرآن کو کتابی صورت میں جمع کیا۔“ (البرہان ج ۱ ص ۲۳۹) اور نہ ہی کوئی لفظ ایسا پایا جاتا ہے جو اس مسلم مجموعہ سے باہم اختلاف رکھتا ہو۔

بہر حال اس کام سے فراغت کے بعد اس کے تصدیق شدہ نسخوں کی بکثرت نقلیں شائع کی گئیں اور کوئی مقام اور شہر ایسا نہ تھا جہاں لوگوں کے پاس مصاحف کے نسخے نہ ہوں۔

تیسرا دور۔ حضرت فاروقی رضی اللہ عنہ خلیفۃ المسلمین ہونے کے بعد حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ قرآن کریم کی نشر و اشاعت کی جانب بطور خاص متوجہ ہوئے، آپ نے ایک مرتبہ اپنے فوجی فہرں کو خط میں لکھا کہ میرے پاس حفاظ کو بھیجو، اس پر حضرت سعد بن وقاص رضی اللہ عنہ نے جواباً لکھا کہ میری فوج میں تین سو حفاظ ہیں۔

ابن حزم کہتے ہیں کہ آپ کے عہد میں امت کے پاس ایک لاکھ سے زائد قرآن پاک کے لکھے ہوئے نسخے موجود تھے، اسی کے ساتھ باجماعت نماز تراویح کی بنیاد آپ نے ڈالی اور پوری مملکت میں اسے نافذ فرمایا، حفظ قرآن کی تحریک کو آپ کے اس حکم سے زبردست تقویت حاصل ہوئی، امت پر حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ بڑا احسان ہے آج تک اس کے پاس قرآن مجید بالکل اسی شکل میں جیسا کہ وہ نزول کے وقت تھا سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی برکت سے محفوظ رہا۔

حکیم الاسلام حضرت مولانا شاہ ولی اللہؒ فرماتے ہیں: ”امروز برکہ قرآن می خواند از طوائف مسلمین منت فہدق اعظم در گردن اوست۔“ یعنی مسلمانوں میں سے جو بھی قرآن کی تلاوت کرتا ہے اس کی گردن احسانِ فاروقی سے دلی ہوئی ہے۔

چوتھا دور۔ دوسرا عثمانی رضی اللہ عنہ جب فتوحات اسلامی کا سلسلہ دراز ہوا اور عرب سے باہر مختلف اقصاء و بلاد کے لوگ حلقۂ اسلام میں داخل ہونے لگے اور عربی زبان بلدی زبان نہ ہونے کے باعث اس کے حروف و الفاظ کے صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً ان میں نہیں پائی جاتی

تھی، اسی کے ساتھ خود عرب کے مختلف قبائل میں لب و لہجہ کا اختلاف کثرت سے پایا جاتا تھا اور درحقیقت یہ اختلاف خاص عرب اور عربی زبان کے ساتھ مخصوص نہیں ہے۔

ابن قتیبہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں فَاَلِهَذِي يَقْرَأُ عِثِي عَيْنُ وَالْاَسَدُ يَقْرَأُ تَعْلَمُونَ بِكُسْرِ التَّاءِ وَالنَّبِيُّ يَهْمَزُ وَالْقُرَيْشِيُّ لَا يَهْمَزُ (تبیان فی مباحث القرآن ص ۳۷۰ طاهر الجزاوی) یعنی قبیلہ ہذیل (حتی عین) کو حتی عین پڑھتے ہیں اور اسدی حضرات تَعْلَمُونَ بِكُسْرِ التَّاءِ پڑھتے ہیں، اسی طرح تمیمی ہمزہ کو بالتحقیق پڑھتے ہیں اور قریش ہمزہ نہیں پڑھتے ہیں۔

اسی طرح قبیلہ قیس کے لوگ کاف تانیث کا تلفظ شین سے اس طرح کرتے ہیں فَهَذَا جَعَلَ رَبُّكَ تَحْتَلِفُ سَرِيًّا كَوَرَبِّشٍ تَحْتَشِ سَرِيًّا، تمیمی اُن کو عَن ادا کرتے ہیں اور یہی تمیمی سین کی جگہ قاف کا تلفظ کرتے تھے، مثلاً بَدَبِ النَّاتِ فَلَيْكَ النَّاتِ پڑھتے تھے۔

خیال فرمائیے جب قبائل عرب میں اختلاف لب و لہجہ کا یہ حال تھا تو اہل عجم کا کیا کچھ نہ رہا ہوگا اور دور جانے کی ضرورت نہیں خود اپنے ملک کے مختلف علاقوں میں گھوم جائیے یہ اختلاف زبان لب و لہجہ آپ کو مل جائے گا، چنانچہ پنجاب والے قی کوک اور حیدرآباد والے قی کوخ بولتے ہیں، یعنی پنجابی لفظ تقریب کا تلفظ مکریب سے اور دکنی اسی کو تخریب سے کریں گے وغیرہ وغیرہ اب اگر قرآن کریم کی کتابت و طباعت مختلف انداز تلفظ اور گونا گوں لب و لہجہ کے لحاظ سے ہوتی تو آج کل کیا حائل ہوتا، امت عظیم اختلاف کا شکار ہو کر رہ جاتی۔

اسی کے ساتھ ایک چیز یہ بھی تھی کہ عوام معلمین سے قرآن سیکھتے اور سکھاتے رہے، ان معلمین میں بعض تعلیم کے وقت کچھ توضیحی اور تشریحی الفاظ کا اضافہ بھی کرتے تھے اور متعلمین یہ جزو قرآن سمجھ کر رکھ لیا کرتے تھے مثلاً لیس علیک وجناح ان تبتغوا فضلا من ربکم (تم پر گناہ نہیں کہ تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے اپنے ذاتی نسخہ میں موسم الحج کے الفاظ پڑھا لیتے تھے جس کا مطلب یہ ہے کہ ایام حج میں تجارت کر کے مال اٹھایا جاسکتا ہے، ظاہر ہے کہ یہ اضافہ محض توضیح و تشریح کیلئے تھا۔

اسی طرح ہر لفظ کی ادائیگی کے لئے پیغمبر علیہ السلام نے جو اجازت دی تھی اس بھی سہانہ ہونے لگا اور نوبت سخت قسم کے اختلافات اور کفر بعضہم بعضاً تک پہنچ گیا۔

چنانچہ عہد عثمانی میں فتح آرمینیہ اور آذربائیجان سنہ ۱۱۳۵ھ کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع تھیں، ان دونوں کی قرأت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا، ایک شخص دوسرے سے اپنی قرأت کو افضل قرار دیتا، اس جنگ میں اور دیگر اصحاب کے ساتھ حضرت حذیفہ بن الیمانؓ بھی تھے انھوں نے جب یہ منظر دیکھا تو اس صورت حال سے آپ کو سخت تشویش ہوئی اس واقعہ کی تفصیل بخاری شریف ص ۲۲۷ میں دیکھی جاسکتی ہے، مشکوٰۃ باب فضائل القرآن ص ۱۹۱ اور النشر ج ۱ ص ۱۷ میں مذکور ہے، علامہ شاطبیؒ نے علامہ دانیؒ (م ۱۲۴۲ھ) کی کتاب المقنع کو نظم کرتے ہوئے اپنے قصیدہ رائیہ کے شعر ۱۳۳ سے ۱۳۴ تک کے چار شعروں میں بیان کیا ہے خلاصہ یہ کہ حضرت حذیفہؓ کو اس سے بڑا دکھ ہوا، آپ نے خلیفہ وقت حضرت عثمانؓ سے یہ واقعہ بیان کر کے توجہ مبذول کرائی کہ قرأت کو رسم الخط کا پابند اور اضافہ جات کو حذف اور جمع شدہ قرآن سب کے رو بہرہ لایا جائے۔ حضرت عثمانؓ نے حضرت حذیفہؓ کی رائے کو پسند فرمایا اور ام المؤمنین حضرت حفصہؓ کے پاس سے عہد صدیقی کا جمع کردہ قرآن منگوا کر حضرت زید بن ثابتؓ حضرت عبدالرحمن بن عمارؓ ابن ہشام کو اس پر مقرر فرمایا (بخاری ص ۲۶۷) تاکید یہ تھی کہ اس رسم الخط میں تمام قرأت متواترہ ثابت ہوں سیوطی (الاتقان ج ۲ ص ۲۸۹) میں لکھتے ہیں جہاں تک مشہور اور مختلف قرأت کا تعلق ہے جیسے اَوْصَى، وَوَصَّى، تَجَرَّى نَحْتَهَا، مَنْ نَحْتَهَا، سَيَقُولُونَ اللَّهُ، وَاللَّهُ، وَمَا عَمِلَتْ أَيْدِيهِمْ، وَمَا عَمِلَتْهُ، فَتَبَيَّنُوا، فَتَنَبَّهُوا وغیرہ یہ سب قرائتیں حضرت عثمانؓ کے جمع کردہ قرآن میں موجود ہیں۔ چونکہ اس قرآن میں نقطے اور اعراب نہیں لگائے گئے تھے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ بعض الفاظ کو جن میں مختلف قراءتیں تھیں انھیں کئی طریقے سے پڑھا جاسکتا تھا۔

قرأت متواترہ کو ثابت اور باقی رکھنے کی وجہ یہ تھی کہ اس کی اجازت خود حدیث مشہور سے ثابت ہے ان هذا القرآن انزل علی سبعة احرف واما یسر منه (بخاری شریف ج ۲ ص ۴۴، مسلم شریف ج ۱ ص ۲) دوسری تاکید یہ تھی کہ دوران کتابت جہاں اختلاف اور مشکل پیش آئے وہاں لغت قریش کو ترجیح دیتے ہوئے اسی کے مطابق لکھا جائے، کیونکہ ہی کی لغت میں قرآن نازل ہوا ہے۔ قرأت قرآن کے بارے میں یہی اختلاف و نزاع حضرت عثمانؓ

کے قرآن کریم کو کتابی صورت میں جمع و کتابت کا اساسی اور بنیادی سبب تھا، اس کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے (اتقان ج ۱ ص ۱۱۱) یہ نسخے مدینہ، مکہ، شام، بصرہ اور کوفہ رکھے گئے

سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ یہ چاہتے تھے کہ صرف تحریر کردہ قرآنی نسخوں ہی پر قانع نہ ہو جائیں بلکہ براہ راست بالمشافہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے منہ سے قرآن سن کر اپنے سینوں میں محفوظ کر لیں (اس سے معلوم ہوا کہ قرآن کریم کی تعلیم میں صرف مطالعہ کافی نہیں بلکہ کسی ماہر معلم سے بالمشافہ سیکھنا ضروری ہے) اسی لئے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ جب کہیں کوئی نسخہ قرآن کا بھیجتے تو اس کے ساتھ ایک معلم قاری بھی بھیجتے۔ اسی لئے ان مذکورہ پانچوں شہروں کے لئے ممتاز صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور نگران مقرر کئے گئے، چنانچہ مدینہ میں حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ کو، مکہ میں حضرت عبداللہ بن السائب کو، شام میں حضرت مغیرہ بن شہاب کو، بصرہ میں حضرت عامر بن عبداللہ القیس رضی اللہ عنہ کو اور کوفہ میں حضرت عبدالرحمن السلمي کو نگران مقرر کیا گیا (مناہل العرفان ج ۱ ص ۲۹۲) اور ایک نسخہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے اپنے پاس رکھا جسے مصحف امام کہا جاتا ہے۔ اس طرح مصاحف کی تعداد چھ ہو جاتی ہے بعض لوگوں نے مصاحف کی تعداد آٹھ بتائی ہے، ساتواں بحرین اور آٹھواں یمن ارسال کیا گیا۔ بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ایک مصحف مصر میں بھی روانہ کیا (النشر ج ۱ ص ۱۰۷) مجلہ النوعی الاسلامی، الکویت مارچ ۱۹۶۸ء

سب سے پہلے مصحف کا نام | قرآن کریم کو مصحف کا نام سب سے پہلے حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کے دور خلافت میں دیا گیا۔

محمد بن عبداللہ بن اسحاق (م ۲۴۱ھ) نے اپنی کتاب "المصاحف" میں بطریق موسیٰ بن عقبہ روایت کیا ہے کہ جب قرآن کو جمع کر کے اوراق پر لکھا گیا تو حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کا کوئی نام مقرر کیجئے، بعض نے السِّفَر (پیغامات) تجویز کیا، آپ نے فرمایا کہ یہ یہود کا تجویز کردہ نام ہے، بعض نے المصحف نام رکھنے کی تجویز پیش کی، یہ نام حبشہ میں رائج ہے، اس پر اتفاق ہو گیا اور قرآن کریم کو "المصحف" کہا جانے لگا۔

سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے مذکورہ بالا علاقوں میں مصاحف روانہ کر کے یہ حکم جاری فرمایا

کہ اس کے علاوہ جس کے پاس بھی ذاتی قرآن کے نسخے موجود ہوں وہ حکومت کو بھیج دئے جائیں چنانچہ دوسرے تمام نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

اس میں شبہ کی کوئی گنجائش نہیں کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے ان ذاتی اور عمومی نسخہائے قرآنی کے معدوم کئے جانے کا جو حکم دیا تھا وہ عظیم حکمت و مصلحت پر مبنی تھا، کیونکہ ان نسخوں کا وجود امت میں زبردست افتراق و اختلاف کا سبب بن سکتا تھا اور عہد رسالت سے جس قدر دوری ہوتی جاتی اسی قدر یہ نسخے امت کیلئے زیادہ مضر ثابت ہوتے۔

مصاحف کے تعدد کی وجہ | یہ امر ظاہر و باہر ہے کہ وہ الفاظ جن میں ایک سے زائد قراءت متواترہ دلیل سے ثابت نہ تھی ان کو ایک ہی طرح لکھا جاتا تھا، لیکن جن الفاظ کی قراءت متواترہ بدلیل متعدد وجوہ سے ہوا انہیں قرآن کے ایک ہی نسخے میں اس طرح لکھا جانا کہ اس سے قراءت کی تمام وجوہ کا اظہار ہو سکے، ممکن نہ تھا اس لئے کاتبین قرآن مجید ایسے الفاظ کو ایک نسخہ میں ایک طرح دوسرے میں دوسری طرح لکھنے پر مجبور تھے، بہر حال حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے اس اقدام کو لوگوں نے بڑی وقعت اور پسندیدگی کی نگاہ سے دیکھا، قرآن کریم کے ذاتی اور انفرادی نسخوں کے معدوم کئے جانے کا اقدام اپنے صحابہ کرام کے مشوروں سے کیا تھا، حضرت علی رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ عثمان رضی اللہ عنہ کے بارے میں بھلائی کے سوا کچھ نہ کہو، بخدا اپنے مصاحف کے بارے میں جو کچھ بھی کیا ہمارے مشورہ کے مطابق اور ہماری موجودگی میں کیا۔ (الاتقان ج ۱ ص ۱۳۱) حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی جگہ میں مسند خلافت پر متمکن ہوتا تو مصحف کے ساتھ وہی سلوک کرتا جو عثمان رضی اللہ عنہ نے کیا۔

(البرہان ج ۱ ص ۲۴۰، کتاب المصاحف ابن ابی داؤد، ص ۱۷۱)

مصاحف عثمانی کی خصوصیات | سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے جمع و کتابت کردہ مصاحف کی خصوصیات یہ تھیں کہ وہ ان زیادات

سے پاک تھے جن کو توضیح و تفسیر تفصیلی محل یا اثبات محذوف کے طور پر بڑھایا گیا، انفرادی مصاحف میں جو شذکلمات تھے انہیں بھی خارج کر دیا گیا۔ مصاحف عثمانی میں آیتوں اور سورتوں کی ترتیب بھی وہی تھی جو موجودہ قرآنی نسخوں میں ہے۔ مصاحف عثمانی نقطے اور

اعراب سے غالی رکھے گئے تھے جن کا فائدہ یہ تھا کہ مختلف قراءات پڑھی جاسکتی تھیں۔

ایک غلط فہمی کا ازالہ | مسلمانوں میں عام طریقے پر ایک غلط فہمی یہ پھیلی ہوئی ہے کہ حضرت عثمان بن جامع القرآن ہیں واضح ہو کہ آپ کی یہ خدمت جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک قراءت پر جمع فرادیا تھا، چنانچہ آپ کو بجائے جامع القرآن جامع الناس علی القرآن یا علی مصحف واحد کہنا حقیقتاً صحیح ہے، مشہور عالم ابو عبد اللہ جارش محاسبی (دم سیکڑہ) کا قول اتفاق میں ملتا ہے المشہور عند الناس ان جامع القرآن عثمان وليس كذا انما جمع عثمان الناس على القرآن بوجه واحد مثلاً۔ یعنی لوگوں میں مشہور ہے کہ حضرت عثمان جامع القرآن ہیں حالانکہ یہ صحیح نہیں ہے بلکہ انھوں نے قرآن کی ایک رسم الخط والی قراءت پر سب لوگوں کو جمع کیا۔

جمع صدیقی و عثمانی میں فرق | سیدنا ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے جمع قرآن میں یہ فرق ہے کہ قرآن جو منتشر و متفرق تھا اسے پیغمبر علیہ السلام کی فرمودہ تعلیم و تربیت کے موافق حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے جمع کیا۔ اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ نے سورتوں کا تسلسل بھی قائم فرمایا اور مختلف قراءات کو ایک رسم الخط پر جمع کیا اور متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلائے، سیدنا حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی یہ خدمت قرآنی بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے اور امت پر زبردست احسان ہے کہ رسم الخط اور کتابت کی حد تک قرآن میں وحدت کا رنگ پیدا کر دیا، بہر حال اس میں شبہ کی بات نہیں اور منصف مزاج شخص اس بات کی تائید کرتا ہے کہ قرآن کے سوا دنیا کی کسی کتاب کی حفاظت کیلئے وہاں ہتھام نہیں کیا گیا جو قرآن کے حصہ میں آیا اور قرآن کے سوا دنیا کی کوئی کتاب بطریق تواتر انسانوں تک نہیں پہنچی، مستشرق شفال نے بجا طور پر کہا ہے کہ قرآن انسان کی توقعات سے بھی زیادہ مکمل صورت میں ان کے پاس پہنچا (علوم القرآن ڈاکٹر اصبحی صالح ۱۲۹)۔

اس میں حیرت کی کوئی بات نہیں، ایسا ہونا ہی چاہئے تھا، قرآن میں خود اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَبِيبٍ یعنی باطل نہ اس کے

آگے سے آسکتا ہے نہ پیچھے سے یہ خداوند عالم کا نازل کردہ ہے **إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ قِرَاءَةً لِّخَلْقُونَ**۔
 بیشک ہم نے اس ذکر (قرآن) کو نازل کیا اور ہم ہی اس کے لفظاً، معنایاً و کتابتاً محافظ ہیں۔

مصاحف عثمانیہ کی مختصر تاریخ

مصحفِ مدنی ۱۔ مصاحف عثمانیہ کا نسخہ مدینہ میں رکھا گیا، وہ تاحین حیات حضرت عثمانؓ کے پاس رہا، آپ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ کے پاس رہا، پھر خلافت کے ساتھ حضرت امیر معاویہؓ کے سپرد ہوا وہاں سے اندلس پہنچا، اندلس سے مراکش کے دارالسلطنت قاس بن ہنیچا، پھر کسی طرح مدینہ پہنچا، جنگِ عظیم اول میں فخری پاشا گورنر مدینہ اسے دیگر تبرکات کے ساتھ قسطنطنیہ لے گیا، وہاں اب تک موجود ہے (تاریخ اداریسی تذکرۃ المصاحف بحوالہ المخطا العثماني فی الرسم القرآنی)

مصحفِ مکی ۱۔ مکی نسخہ ۶۵۷ھ تک مکہ معظمہ میں رہا، محمد بن جبر اندلسی نے ۷۵۷ھ میں اس کی زیارت کی تھی۔ مولانا شبلی نعمانی نے لکھا ہے کہ جس زمانے میں انھوں نے سیاحت کی یہ نسخہ جامع دمشق میں موجود تھا آپ کی زیارت غالباً انیسویں صدی کے آخر میں تھی۔ کشاف المہدی ۷۵۷ھ میں ہے کہ سلطان عبدالحمید خان ۷۷۷ھ میں تخت نشین ہوئے اور تقریباً انھوں نے تیس برس تک حکومت کی ان کے زمانہ میں مسجد جامع دمشق کو آگ لگ گئی اس میں یہ مصحف بھی جل گیا، احمد مقرر مورخ نے ۷۷۷ھ میں ان کی زیارت کی تھی۔

مصحفِ شافعی ۱۔ یہ نسخہ کوفہ سے سلاطین اندلس پھر سلاطین موحدین پھر سلاطین بنی مرین کے قبضہ میں آیا اور جامع قرطبہ میں رہا اہل قرطبہ نے سلطان عبدالمومن کو دیا عبدالمومن کے حکم سے ابن بشکوال ۷۷۷ھ میں دارالسلطنت مراکش کو منتقل کیا یہ منتقلی ۱۱ شوال ۷۷۷ھ کو ہوئی ۷۷۷ھ میں خلیفہ معتز بن مہون کے پاس رہا اسی سال خلیفہ نے تلمسان پر فوج کشی کی اور مارا گیا اسی فوج کشی میں وہ گم ہو گیا لیکن پھر کسی طرح تلمسان کے شاہی خزانے میں پہنچا وہاں اب تک موجود ہے۔

مصحفِ بصری ۱۔ یہ نسخہ کتب خانہ خدیو جو مصر میں ہے وہاں رہا اسے سلطان صلاح الدین ایوبی کے وزیر نے ۷۷۷ھ میں تیس ہزار اشرفی میں خریدا تھا۔
مصحفِ کوفی ۱۔ کتب خانہ جامع ازہر میں موجود ہے۔

مصحف بحیثیت فرانس کے کتب خانہ میں موجود ہے

مصحف عثمانی کے صرف تین نسخے اس وقت دنیا میں موجود ہیں، ایک تاشقند، دوسرا استنبول (ترکی)، اور تیسرا لائبریری انڈیا آفس لندن میں محفوظ ہے یہ

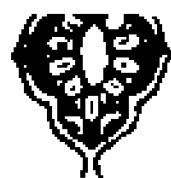
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے تین مصاحف اور میں جن میں سے مصحف عثمانی دوم سیدنا حضرت حسینؑ قاہرہ میں ہے اور مصحف عثمانی سوم جامعہ ملیہ میں موجود ہے، اگر تقسیم ملک کے ہنگامے میں تلف اور ضائع نہ ہوا ہو تو موجود ہوگا، مصحف عثمانی چہارم انڈیا آفس لندن کے کتب خانہ میں موجود ہے اس پر لکھا ہوا ہے کتبہ عثمان بن عفان یہ نسخہ شاہان مغلیہ کے پاس تھا اکبر کی مہر اس پر ہے ۱۸۳۵ء میں یہ نسخہ میجر راونس کو، اس نے ایسٹ انڈیا کمپنی کے کتب خانہ کو دیا، اب انڈیا آفس کے کتب خانہ میں ہے اس کے ایک سو اکیاسی صفحات ہیں ہر صفحہ میں سولہ سطریں ہیں (علوم القرآن)

۱۹۶۶ء میں جب پاکستان کے صدر جنرل محمد ایوب خان مرحوم تاشقند گئے تھے تو مذکورہ تاشقند کے نسخے کی ایک نقل تحفہ دی گئی تھی، صدر مرحوم نے اس متاع بے بہا کو کراچی کے قومی عجائب گھر کے حوالے کر دیا تھا، وہاں آج بھی محفوظ ہے۔

یہ نسخہ چار ضخیم جلدوں پر مشتمل ہے، اس کا طول و عرض ۲۰ x ۱۶ اینچ ہے، یہ اصل نسخے کا عکس ہے، پہلی جلد کے دو ابتدائی صفحات نہیں ہیں، پہلی جلد عذاب عظیم بقروایت، سے شروع ہو کر سورہ نسا کی آیت ۲۵ پر ختم ہوتی ہے۔

اس نسخے سے متعلق تفصیلات کے لئے دیکھئے مجلہ "علوم القرآن" ستمبر، دسمبر، جنوری ۱۹۹۹ء میں شائع شدہ مضمون "مصحف عثمانی تاشقند میں"۔

اس مضمون کا بقیہ حصہ بعنوان "قرآن کی تسہیل و تسخیر کے مراحل" دارالعلوم ہامہ نومبر ۱۹۹۹ء و فروری ۱۹۹۹ء میں دیکھئے



حضرت علامہ ابوالوہاب مکی

مولانا حافظ محمد اقبال صاحب رنگونی، مانچسٹر

خاتم الانبیاء والمرسلین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء عظام کی حیات میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم لے کر تمام اکابرین دیوبند تک سب کا اتفاق ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء اپنی اپنی قبور میں حیات ہیں اور ان حضرات گرامی قدر کے اجسام مبارکہ صحیح سالم اور محفوظ ہیں، اور اسی جسم کے ساتھ حیات ہیں، حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتویؒ کی تالیف لطیف ”آب حیات“ کا موضوع ہی یہی ہے، قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہیؒ نے اس سے اختلاف نہیں کیا، آپ کے بعد محدث شہیر حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ہاجر مدنیؒ نے ایک سوال کے جواب میں اپنے مسلک کو بڑی وضاحت کے ساتھ تحریر فرمایا جس سے تمام اکابرین دیوبند نے اتفاق کیا۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ علماء اہل سنت والجماعت سلف صالحین میں اس مسئلے پر کوئی اختلاف نہ تھا، شارح بخاری علامہ بدرالدین العینیؒ (۸۵۵ھ) کا کہنا ہے کہ معتزلہ کے سوا اس مسئلے کا کسی نے انکار نہیں کیا، اور کرتے بھی کیوں، اسلئے کہ یہ تو بالاتفاق ثابت ہے حضرت مولانا قاضی شمس الدین صاحب مرحوم نے بڑی وضاحت کے ساتھ لکھا ہے کہ۔

”عزیزان من! حیات انبیاء میں نزاع نہیں وہ تو بالاتفاق ثابت ہے (مسائل العلماء)“

اس وقت ہمارا موضوع ”مسئلہ حیات النبی“ کی تفصیلات نہیں بلکہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی صاحب قدس سرہ السامی کی تحریرات وارشادات سے یہ واضح کرنا ہے کہ حضرت بھی اس مسئلے سے بھرپور اتفاق کرتے ہیں اور بڑی وضاحت کے ساتھ اس کو ثابت فرماتے ہیں، آئیے پہلے حضرت مولانا خلیل احمد صاحب ہاجر مدنیؒ کی تصریح پڑھیں اور اس پر

حضرت حکیم الامتؒ کا اتفاق دیکھیں

”ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور آپ کی حیات دنیا کی سی ہے بلا مکلف ہونے کے اور یہ حیات مخصوص ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام انبیاء علیہم السلام اور شہداء کے ساتھ۔ برزخی نہیں جو حاصل ہے تمام مسلمانوں بلکہ جمیع لوگوں کو جیسا کہ حضرت علامہ سیوطیؒ نے اپنے رسالہ انباء الاذکیاء بحیوۃ الانبیاء میں تصریح لکھا ہے، علامہ تقی الدین سبکیؒ فرماتے ہیں کہ انبیاء و شہداء کی قبر میں ایسی حیات ہے جیسی دنیا میں تھی اور موسیٰ علیہ السلام کا اپنی قبر میں نماز پڑھنا اس کی دلیل ہے کیونکہ نماز زندہ جسم کو چاہتی ہے پس اس سے ثابت ہوا کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات دنیوی ہے اور اس معنی کے برزخی بھی ہے کہ عالم برزخ میں حاصل ہے۔ (المہند ص ۲۲۲)

حکیم الامت حضرت تھانویؒ اس مسئلہ پر اپنی رائے کا یوں اظہار فرماتے ہیں کہ۔

نقیر بہ، ونعتقدہ، ولکل امر المفتیین

الحی اللہ وانا اشرف علی التھانوی

العنفی الحشتی حقم اللہ تعالیٰ

لہ بالخیر۔

میں اس کا اقرار کرتا ہوں اور اس کا اعتقاد رکھتا ہوں اور افتراء کرنے والوں کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں، اشرف علی تھانوی حنفی حشتی اللہ تعالیٰ خاتمہ بخیر فرمائے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت حکیم الامتؒ مذکورہ بالا مسلک دمسکے سے بھرپور اتفاق کرتے ہیں، اب آئیے آپ ہی کی تحریرات و ملفوظات سے اس موضوع کو سن لیں۔

۲۔ آپ فرماتے ہیں کہ

جب حضور کا جبہ اطہر موافقین و مخالفین سب کے نزدیک بالاتفاق محفوظ ہے اور مع روح ہے جیسا کہ بیان کیا گیا تو ظاہر ہے اور علماء نے بھی تصریح کی ہے کہ وہ بقعہ جس سے جسم مبارک مخصوص مع الروح مس کئے ہوئے ہے عرش سے بھی افضل ہے۔

(شلیح الصدور ص ۱۵۲ امداد الفتاویٰ جلد ۱ ص ۱۱۹ راس الرجبین ص ۵۱)

۳۔ چند شبہات کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔

تیسرا مشبہ امام مالک کے قول سے کرتے ہیں کہ امام مالک کا قول ہے یکرہ قول الرجل زیارۃ قبر النبی علیہ السلام، یعنی امام مالک فرماتے ہیں کہ یہ بات کہنی مکروہ ہے کہ میں نے قبر شریف کی زیارت کی، تو جب زیارت قبر کا قول تک مکروہ ہے تو فعل زیارت کیسے مکروہ نہ ہوگا؟ جواب یہ ہے کہ امام مالک کا یہ قول ادل تو ثابت نہیں، اور اگر ثابت بھی ہو تو ان کا یہ مطلب نہیں جو تم کہتے ہو ورنہ ان کو اس قدر پھیر بھار کی کیا ضرورت تھی وہ صاف بھی نہ فرماتے کہ یکرہ زیارۃ قبر النبی علیہ السلام، یہ قول کی کراہت بیان کرنا اس سے زیارت کی کراہت نکالنا اس تکلف کی ان کو کیا ضرورت تھی، بلکہ ان کا مطلب یہ ہے کہ چونکہ حضور قبر شریف میں زندہ ہیں اس لئے زیارت کرنے والے کو یہ نہ کہنا چاہئے کہ میں نے قبر کی زیارت کی۔ کیونکہ حضور زندہ ہیں۔ (شکر النعمۃ ص ۴۲)

۴۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ:

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کیلئے بہت کچھ شرف حاصل ہے، کیونکہ جلد طہر اس کے اندر موجود ہے بلکہ حضور خود یعنی م تلبس الروح اس کے اندر تشریف رکھتے ہیں، کیونکہ آپ قبر میں زندہ ہیں، قریب قریب تمام اہل حق اس پر متفق ہیں، صحابہ کا بھی یہی اعتقاد ہے، حدیث میں بھی نص ہے کہ آپ اپنی قبر شریف میں زندہ ہیں اور آپ کو رزق پہنچتا ہے۔

(اور اس کے بعد حضرت نے حیات کی تفصیل بیان فرمائی، پھر ارشاد فرمایا کہ)

تیسرا درجہ جو سب سے قوی ہے وہ انبیاء علیہم السلام کی حیات کلمہ ہے کہ وہ شہید کی حیات سے بھی زیادہ قوی ہوتی ہے، چنانچہ اس کا ایک اثر تو محسوس ہے اور وہ وہی ہے جو شہید کے لئے ہے کہ ان کے جسم مبارک کو مٹی نہیں کھا سکتی، حدیث میں ہے حرم اللہ اجساد الانبیاء علی الارض، اور دوسرا اثر محسوس تو نہیں مگر منصوص ہے، اور وہ حرمت نکاح ازواج انبیاء علیہم السلام ہے کہ انبیاء علیہم السلام کی ازواج مطہرات سے بعد ان کے وصال کے کسی امتی کو نکاح جائز نہیں۔ نیز انبیاء علیہم السلام کی میراث وراثہ میں تقسیم نہیں ہوتی، نعم معاشر الانبیاء لا نورث ما ترکنا صدقہ۔ انبیاء علیہم السلام

کا تمام ترک صدقہ ہوتا ہے۔ یہ باتیں شہید کیلئے شریعت نے مشروع نہیں کیں، تو اگرچہ شریعت نے اس کا کوئی خاص راز بیان نہیں کیا، مگر علماء محققین یہی کہتے ہیں کہ اس کا راز قوت حیات انبیاء علیہم السلام ہے کہ حیات مانع ہے ان دونوں اموروں سے۔ ان امتیازات سے حیات برزخہ انبیاء کا اور شہداء اور عام مومنین سے اقویٰ ہو، ثابت ہوا۔ بہر حال یہ بات باتفاق امت ثابت ہے کہ انبیاء علیہم السلام قبر میں زندہ رہتے ہیں اور خاص کر ہمارے حضور کے بارہ میں تو مخالفین بھی حیات کے معتقد ہیں، ان کو بھی حضور کی حیات کا اقرار ہے، چنانچہ ایک واقعہ سے..... اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ مخالفین کو جسد اطہر کے صیغہ ہونے کا اعتقاد تھا۔

(وعظ الجورم ۳، راس الیبعین ص ۵۵)

۵۔ آپ تحریر فرماتے ہیں کہ،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ انبیاء علیہم السلام اپنی قبروں میں زندہ ہوتے ہیں اور نمازیں پڑھتے ہیں، کذا فی المواہب اور یہ نماز تکلیفی نہیں بلکہ تلذذ کے لئے ہے، اور اس حیات سے یہ نہ سمجھا جائے کہ آپ کو ہر جگہ پکارنا جائز ہے۔ (نشر الطیب ص ۲۱)

۶۔ مزید تحریر فرماتے ہیں کہ،

بروایت حضرت انس خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مروی ہے کہ جو شخص میری قبر کے پاس د. دوپڑھتا ہے اس کو میں خود سن لیتا ہوں اور جو شخص دوسرے درود بھیجتا ہے وہ مجھے پہنچائی جاتی ہے یعنی بذریعہ فرشتوں کے۔ (ایضاً ص ۲۱)

۷۔ حضرت حکیم الامتؒ اس ارشاد کی تشریح کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ،

”سلام کا سننا نزدیک سے اور دوسرے بذریعہ ملائکہ (اور) سلام کا جواب دینا

یہ تو دائمی ثابت ہے۔ (ایضاً ص ۲۲)

۸۔ حضرت حکیم الامتؒ کے نزدیک قریب سے کہا گیا سلام خود حضورؐ سنتے ہیں اور دور کا سلام بواسطہ فرشتے پہنچایا جاتا ہے۔ ان احادیث پر لکھتے ہیں۔

یہ سب حدیثیں صریح میں عدم السماع عن بعید میں (ابوادرصۃ)۔

یعنی قریب سے پکارا گیا سلام کا سننا برحق ہے، اور دور سے کہا گیا سلام کا خود بخود سن لینا صحیح نہیں بلکہ وہ سلام فرشتوں کی معرفت پہنچاتے جاتے ہیں۔

۹۔ حضرت حکیم الامتؒ ایک اور وعظ میں فرماتے ہیں کہ :-

خوب سمجھ لو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو میں نے اموات کے ذیل میں بیان کیا ہے اس سے کوئی یہ شبہ نہ کرے کہ یہ جہات انبیاء علیہم السلام کے خلاف ہے، کیونکہ بوجہ ظاہری موت کے آپ کو میت کہہ سکتے ہیں ورنہ واقع میں آپ زندہ ہیں، اور آپ کی حیات ایسی قوی ہے کہ جو دوسروں کو حاصل نہیں، انبیاء علیہم السلام کی حیات ایسی قوی ہے کہ ان کی بیبیوں سے نکاح کرنا بعد ان کی وفات کے بھی جائز نہیں جیسے کسی زندہ خاوند کی بیوی سے نکاح جائز نہیں اور سب کی بیبیوں سے بعد خاوند کی وفات کے شادی کرنا جائز ہے حتیٰ کہ شہداء جن کی حیات بعد شہید ہونے کے اموات مومنین سے قوی ہوتی ہے کہ ان کے بدن کو زین نہیں کھاتی مگر ان کی بھی بیبیوں سے بعد مرجانے کے نکاح جائز ہے، معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی حیات شہداء کی حیات سے قوی تر ہے۔ (تعظیم الشعائر ص ۱۱)

۱۰۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ :-

ایک شخص نے حیات النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں مجھ سے گفتگو کی، میں نے کہا جو لوگ مقتول فی سبیل اللہ ہیں ان کے حق میں ایسا دہے بل ایسا عند ربہم اور جو لوگ فی سبیل اللہ سے بڑھ کر مقتول فی اللہ ہیں وہ کیونکر زندہ نہ ہوں گے اور اس نکتہ پر مدار مسئلہ کا نہیں اس میں تو حدیث صریح موجود ہے اور یہ نکتہ تائید کے درجہ میں ہے۔

(الافاضات الیومیہ جلد ۲ ص ۴۱)

۱۱۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ :-

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بعد وفات کے بھی حیات برزخیہ ثابت ہے وہ حیات شہداء کی حیات سے بھی بڑھ کر ہے اور اتنی قوی ہے کہ حیات ناسوتی کے قریب قریب

ہے چنانچہ بہت سے احکام ناسوت کے اس پر متفرع بھی ہیں، دیکھئے زندہ مرد کی بیوی سے نکاح جائز نہیں ہے، حضور کی ازواج مطہرات سے بھی نکاح جائز نہیں اور زندہ کی میراث تقسیم نہیں ہوتی، حضور کی بھی میراث تقسیم نہیں ہوتی اور حدیثوں میں صلوٰۃ و سلام کا سماع وارد ہوا ہے۔ (وعظ الظہور ص ۵)

۱۲۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ :

آپ صلی اللہ علیہ وسلم بنص حدیث قبر میں زندہ ہیں (التکشف ص ۲۲۶)

۱۳۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ :

مدینہ جانے والوں کہے کہ میں نے حضور کی زیارت کی کیونکہ حضور زندہ ہیں (التبلیغ ص ۳)

۱۴۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ :

آپ کے جسد مبارک کا زمین پر حرام ہونا، قبر میں نماز پڑھنا، درود پڑھنے والوں کا

آپ کو درود پہنچانا، خاص قبر شریف کا درود خود سننا (المورد الفرضی ص ۲۶۷)

۱۵۔ حکیم الامتؒ کے ایک خلیفہ جب ہندوستان سے حج کے لئے تشریف لے جا رہے تھے آپ کے پاس آئے، آپ نے ان سے فرمایا کہ :

جب تم مدینہ منورہ روضہ اقدس پر حاضر ہو تو میرا سلام اس طرح عرض کرنا۔ یا

سیدی یا رسول اللہ اشرف علی خویہ مک یسلو علیک ویسئلك ان

تدعوا للہ تعالیٰ ان یدخلہ فی عشاقلک وخدام دینک وعشیرۃ محلت۔

(القول الجلیل حصہ اول ص ۲)

۱۶۔ حضرت حکیم الامتؒ فرماتے ہیں کہ :-

بس اب میں بیان کو ایک واقعہ پر ختم کرتا ہوں جس سے زیارت قبر شریف کے برکات

اور حضور کا قبر شریف میں زندہ ہونا معلوم ہوگا، سید احمد رفاعیؒ کا واقعہ ہے کہ جب

وہ مزار شریف پر حاضر ہوئے تو عرض کیا السلام علیک یا جدی، جواب سموع ہوا وعلیک

السلام یا ولدی، اس پر ان کو وجد ہوا اور بے اختیار یہ اشعار زبان پر جاری ہوئے۔

فی حالۃ البعد روحی کنت ارسلاہا تقبل الارض عنی وھی ناملتی

فہذہ دولۃ الاشباہ قد حضرت فاضل دیمینٹ کی تخطی بہا شفی
بس فوراً قبر شریف سے ایک منور ہاتھ جس کے رو برو آفتاب بھی ماند تھا، باہر نکلا
انہوں نے بے ساختہ دوڑ کر اس کا بوسہ لیا اور وہاں ہی گر گئے۔

(شکر النعمہ ۴۴ الافاضات حصہ ۲۴۴)

۱۷۔ ایک اور وعظ میں فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام کی ایک خاص حیات بعد وفات کے بھی مسلم ہے، صحابہ بھی اس
سے واقف تھے گو وہ حیات اس حیات کے مثل نہیں بلکہ حیات برزخیہ ہے، لیکن انبیاء
علیہم السلام کی حیات برزخیہ ایسی قوی ہوتی ہے کہ جس کے بعض احکام دنیا میں بھی ظاہر
ظاہر ہوتے ہیں مثلاً ان کی بیبیوں سے کسی کو نکاح جائز نہیں ہوتا، گویہ امر منصوص تو آپ
ہی کے لئے ہے مگر ظاہراً عام معلوم ہوتا ہے اور ان کی میراث تقسیم نہیں ہوتی، یہ حکم
نص میں عام ہی وارد ہوا ہے، سخن معاشرا لانبیاء لا نورث ما ترکناہ صدقہ، اور ان کے
اجساد کو زمین نہیں کھا سکتی، یہ اثر شہداء کے لئے بھی منصوص ہے، بہر حال انبیاء قبر میں
زندہ ہوتے ہیں۔ (وعظ العظم والنخشیۃ ۱۹)

۱۸۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ:

حضور کی وفات دوسروں کی سی وفات نہیں، اس کے لئے بعض اہل لطائف نے
ایک آیت سے استیناس کیا ہے، وہ یہ کہ حق تعالیٰ نے انک میت و انہم میتون میں
حضور کی وفات کو دوسروں کی وفات سے جدا بیان کیا ہے، غرض یہ مسئلہ مسلم ہے
کہ انبیاء علیہم السلام بعد وفات کے بھی ایک خاص حیات کے ساتھ زندہ رہتے اور
عالم کون میں روحانی تصرف فرماتے رہتے ہیں۔ (وعظ الرضا الحق ص ۵۷)

مذکورہ بالا تحریرات وارشادات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت حکیم الامت
مولانا اشرف علی صاحب تھانوی، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قبر اطہر میں زندہ ہونے کا اعتقاد
رکھتے ہیں اور اپنے متوسلین کو صلاۃ و سلام پیش کرنے کی تاکید فرماتے ہیں۔

جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ علمائے دیوبند "عظمت رسول" کے قائل نہیں انہیں مذکورہ صراحت

کو پیش نظر رکھ کر اپنے الزام سے رجوع کر لینا چاہئے تاکہ قیامت کے دن الزام و اتہام کے گناہ کی پکڑ سے بچ جائیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات مبارکہ اور سماع عند البقر کے بارے میں حضرت حکیم الامتؒ کا مسلک معلوم ہو گیا ہے، اب آئے ان مضامین پر بھی ایک نظر دوڑائیں جن کا عام اموات سے تعلق ہے کہ قبر میں عام میت کا سماع ثابت ہے یا نہیں، اور ان کو ادراک ہو سکے یا نہیں؟

۱۔ حضرت حکیم الامتؒ مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ فرماتے ہیں کہ:

میت میں مطلق ادراک تو احادیث سوال نکیرین سے باجماع اہل حق ثابت ہے۔

(کمالات اشرفیہ ص ۱۲)

۲۔ ایک مرتبہ فرمایا:

عام طور سے لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ جب انسان مرجاتا ہے، قبر میں اس کو ڈال آتے ہیں وہاں وحشت کدہ میں تنہا پڑا رہتا ہے اور ایسی حیات مثل عدم حیات کے ہے۔ صاحبو! یہ نہیں ہے بلکہ مسلمان کے لئے وہاں بڑی راحت ہے۔ (ایضاً ص ۱۱)

۳۔ حضرت حکیم الامتؒ سے کسی نے پوچھا کہ قبر پر فاتحہ پڑھنے میں کیا مصلحت ہے جہاں سے چاہے ثواب پہنچا سکتا ہے؟ اس کے جواب میں ارشاد فرمایا کہ:

اس میں تین مصلحتیں ہیں (۱) یہ کہ قبر پر جا کر فاتحہ پڑھنے سے علاوہ ایصال ثواب کے خود پڑھنے والے کو یہ فائدہ ہوتا ہے کہ وہاں استحضار موت کا زیادہ ہوتا ہے (۲) دوسری مصلحت یہ ہے کہ مردہ کو ذکر سے انس ہوتا ہے، خواہ آہستہ آہستہ پڑھا جاوے یا زور سے، حق تعالیٰ مردہ کو آواز پہنچا دیتے ہیں، یہ بات اولیاء کے ساتھ خاص نہیں بلکہ عام مسلمین بھی سنتے ہیں، کیونکہ مرنے کے بعد روح میں بہ نسبت حیات کے کسی قدر ایک اطلاق کی شان پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا ادراک بڑھ جاتا ہے مگر نہ اتنا کہ کوئی نہ ان کو حاضر و ناظر سمجھنے لگے (۳) تیسرے یہ کہ ذکر کے انظار جو پھیلتے ہیں اس سے بھی مردہ کو راحت پہنچتی ہے۔ (ایضاً ص ۱۹)

۴۔ کچھ لوگ آیت کریمہ انک لا تسمع الموتی سے نفی سماع موتی پر استدلال کرتے ہیں، حضرت

حکیم الامتؒ فرماتے ہیں:

یہ استدلال بالکل نامتام ہے اس لئے کہ اس آیت میں موتی سے مراد تشبیہاً کفار ہیں پس اس سے اتنا ثابت ہوا کہ جیسے کافر نہیں سنتے ایسے ہی مردے بھی نہیں سنتے، اور ظاہر ہے کہ کافروں کا نہ سننا بایں معنی ہے کہ ایسا نہیں سنتے کہ سنکر قبول کر لیں، پس اسی طرح مردے بھی ایسا نہیں سنتے کہ سن کر قبول کر لیں، مثلاً کوئی جا کر قبرستان میں تبلیغ کرنے لگے تو وہ سن کر اس پر عمل کرنے لگیں پس اس معنی کو نہیں سنتے، حاصل یہ کہ یہاں دو چیزیں ہیں ایک مشبہ بہ یعنی موتی اور ایک مشبہ یعنی کفار سو مشبہ بہ کے سماع میں اختلاف ہے ہی مگر مشبہ کے سماع کا مشاہدہ ہے کہ مطلق سماع ثابت ہے اور سماع قبول منافی ہے، پس تصحیح تشبیہ کیلئے غیر مشاہد کو مشاہد کی طرف راجع کریں گے یعنی عدم سماع موتی کا ویسا ہی ہے جیسے عدم سماع کفار، اب آیت کا مطلب بے غبار ہوگا، اور کوئی مشبہ نہیں رہا (الافاضات الیومیہ حصہ ۵ ص ۱۸۷ و حصہ ۶ ص ۲۷)

۵۔ کچھ لوگ، انت بمسمع من فی القبور کو اپنی دلیل بناتے ہیں، حضرت حکیم الامتؒ فرماتے ہیں کہ انت بمسمع من فی القبور میں نفی سماع سے سماع نافع مراد ہے سودہ ظاہر ہے یعنی یعنی مردے سننے پر عمل نہیں کر سکتے کیونکہ ان کا مقام دارالعمل نہیں ہے، اور قرینہ اس کا یہ ہے کہ کفار کے عدم سماع کا بیان کرنا مقصود ہے اور ان کے عدم سماع کو عدم سماع موتی سے تشبیہ دی گئی ہے اور ظاہر ہے کہ کفار سنتے ہیں مگر عمل نہیں کرتے۔

(کمالات اشرفیہ ص ۱۲۴، ملفوظات اشرفیہ ج ۲ ص ۲۵۷)

حضرت حکیم الامتؒ کے مذکورہ ارشادات سے پتہ چلا کہ مطلق اور لک و مطلق سماع ثابت ہے اور جہاں عدم سماع کا بیان ہے اس سے مراد یہ ہے کہ سنکر عمل نہیں کر سکتے، یعنی سنتے تو ہیں مگر عمل نہیں کر سکتے۔



مقدمہ

کتاب الآثار

از: مولانا محمد عبید الرشید نعمانی مدظلہ

۱۹۹۱ء
صفحہ ۱

(۱) کتاب الآثار روایت امام محمد بن حسن شیبانی المتوفی ۱۸۹ھ

ان کا نسخہ کتاب الآثار کے تمام نسخوں میں متداول ترین، مشہور ترین اور مقبول ترین ہے اور اسی کے بارے میں حافظ ابن حجر عسقلانی نے "تعییل المنفعۃ بزوائد الأئمۃ الاربعۃ" کے مقدمہ میں یہ لکھا ہے کہ

والموجود من حدیث ابی حنیفۃ
نما ہو کتاب الآثار نقلی روھا
محمد بن الحسن عنہ
حدیث میں امام ابو حنیفہ کی جو مستقل کتاب موجود
ہے وہ کتاب الآثار ہے جس کو امام محمد بن حسن
نے ان سے روایت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی نے اس نسخے میں جن راویوں سے حدیثیں مروی ہیں ان کے حالات میں دو اہم کتابیں لکھی ہیں پہلی تصنیف جو مستقل طور پر رجال کتاب الآثار سے متعلق ہے۔ اس کا نام الآثار بمعرفۃ رواۃ الآثار ہے اس کتاب کا قلمی نسخہ میرے پاس بھی موجود ہے، دوسری کتاب بھی "تعییل المنفعۃ" ہے جس میں حافظ صاحب موصوف نے صرف ان رواۃ حدیث کا تذکرہ لکھا ہے کہ جن سے ائمہ اربعہ امام اعظم امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل نے اپنی اپنی تصانیف میں حدیثیں نقل کی ہیں۔ مگر صلاح ستہ میں ان کے سلسلہ سے کوئی حدیث مروی نہیں ہے۔ چنانچہ اسی ذیل میں انہوں نے "تعییل المنفعۃ" میں کتاب الآثار امام محمد کے زوائد رجال کو بھی جمع کر دیا ہے۔ محدث سخاوی نے الاعلان بالتوبخ لمن ذہل عنہم میں لکھا ہے کہ حافظ زین الدین قاسم بن مصطفیٰ ستونی مشہد نے بھی رجال کتاب الآثار امام محمد پر ایک

مستقل کتاب تصنیف کی ہے، ملاکاتب حلبی نے کشف الظنون من اسامی الکتاب والفنون، میں کتاب الآثار امام محمد پر امام طحاوی کی شرح کا بھی ذکر کیا ہے اور شمس الآئمہ سخری نے بھی مبسوط میں کتاب الآثار کے متعلق خود امام محمد کی شرح کا حوالہ دیا ہے۔ اور علامہ تقی الدین احمد بن علی مقریزی نے "العقود فی تاریخ العمود" میں حافظ قاسم بن قطلوبغا کی تصنیفات میں ان کی ایک کتاب التعلیق علی کتاب الآثار کا بھی ذکر کیا ہے جو رجال کتاب الآثار کے علاوہ ہے۔ اسی طرح علامہ مرادی نے بھی سلک الدرر فی اعیان القرن الثانی عشر میں شیخ ابوالفضل نور الدین علی بن مراد موصلی عمری شافعی السنونی مشہد ۱۱۳۷ھ کے ترجمہ میں ان کی شرح کتاب الآثار امام محمد کا ذکر کیا ہے، خود ہم نے اس کے رجال پر ایک مستقل کتاب لکھی ہے اور اس نسخہ کی احادیث کو مسانید صحابہ پر مرتب کیا ہے۔ حال میں مولانا مفتی مہدی حسن شاہ جہاں پوری نے بھی اس پر دو ضخیم جلدوں میں ایک مبسوط و محققانہ شرح لکھی ہے جس کے بارے میں مولانا ابوالوفا افغانی نے شرح احسنالویر مثلاً (ایسی عمدہ شرح کہ جس کی نظیر دیکھنے میں نہیں آئی) کے الفاظ استعمال کیے ہیں امام محمد سے بھی اس نسخہ کو ان کے متعدد شاگردوں نے روایت کیا ہے۔ مطبوعہ نسخہ امام ابو حفص کبیر اور امام ابوسلیمان جوزجانی کا روایت کردہ ہے۔ ان دونوں بزرگوں کے علاوہ امام مدوح کے ایک اور شاگرد عمرو بن ابی عمر بھی ان سے اس کتاب کی روایت کرتے ہیں۔ اور محدث خوارزمی نے جامع المسانید میں اسی نسخہ کو امام محمد سے موسوم کیا ہے۔ غالباً اس نسخہ میں فتاویٰ تابعین کو ذکر نہیں کیا گیا بلکہ صرف احادیث ہی درج ہیں اور شاید اسی بنا پر اس کو مسند ابی حنیفہ کہا جاتا ہے۔

امام ابو حفص کبیر اور امام ابوسلیمان جوزجانی چونکہ فقہ حنفی کے ارکان نقل ہیں اس لئے کتاب الآثار کے تمام نسخوں میں ان ہی حضرات کی نقل زیادہ فروغ ہوا۔ کاتب الحرمہ بھی کتاب الآثار امام محمد کو امام ابو حفص کبیر ہی کے طریق سے روایت کرتا ہے جس کی سند درج ذیل ہے۔

۱۔ ملاحظہ ہو مبسوط سخری جلد ۱ صفحہ ۳۲۳ھ اس کی اصل عبارت یہ ہے۔ فقد ذکر محمد رحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح الآثار ۱۔ ۲۔ الصود اللامع فی اعیان القرن التاسع عشر میں حافظ قاسم کا ترجمہ ملاحظہ ہو۔ ۳۔ مقدمہ کتاب الآثار امام ابویوسف۔ از مولانا افغانی دامت برکاتہم

اجاز فی الشیخ الفقیہ العالم المحدث مولانا ابوالوفاء الانغالی ادامہ اللہ بالعرز
والکرامۃ قال اجاز فی الشیخ عبد القادر بن الشیخ محمد الحواری الزبیری المدنی مدیر
مکتبۃ شیخ الاسلام عارف حکمت بحدیث النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی شہر اللہ
المختار ۱۳۴۱ھ عن الشیخ علی ظاہر لوتری عن الشیخ عبد الغنی لدھلوی عن الشیخ
محمد عابد السندی عن عمہ الشیخ محمد حسین بن محمد مراد الانصاری قال اجاز فی الشیخ
عبد الخالق بن علی المزجاجی قال قرأت علی الشیخ محمد بن علاء الدین المزجاجی عن
الشیخ احمد بن محمد الغلی عن الشیخ محمد بن علاء الدین البابی عن ابی الفخاسا لم
بن محمد السنہوری عن النجم محمد بن احمد بن علی الغلی عن شیخ الاملا و زکریا
الانصاری عن الحافظ احمد بن علی بن محمد الحسقلانی انا بها ابو عبد اللہ الجعفری محمد
بن علی بن صلاح انا القوام امیر کتابین امیر عمر بن غازی الاتقانی انا البرہان احمد بن
اسعد بن محمد البخاری والחסام حسین بن علی السغنی قال انا فخر الحرمین حافظ
الدین محمد بن محمد بن نصر البخاری انا الامام محمد بن عبد الستار الکردی انا عمر
بن عبد الکریم الورسکی انا عبد الرحمن بن محمد الکرمانی انا ابوبکر بن الحسن الرواسی
انا ابو عبد اللہ الزحزی انا ابوزید الدبوسی انا ابو جعفر الاستروشنی وابو علی الحسن
بن خضر النسفی انا ابوبکر محمد بن الفضل انا ابو محمد عبد اللہ بن محمد بن یعقوب
الحارثی انا ابو عبد اللہ محمد بن ابی حفص لکیرا نا ابی انا الامام محمد بن الحسن
الشیبانی۔

(۴) کتاب الآثار بروایت امام حسن بن زیاد لؤلؤی المتوفی ۲۱۰ھ

اس نسخہ کا ذکر حافظ ابن حجر عسقلانی نے "لسان المیزان" میں کیا ہے، چنانچہ محدث محمد
بن ابراہیم حبیش بغوی کے تذکرہ میں لکھتے ہیں
محمد بن ابراہیم بن حبیش البغوی
محمد بن ابراہیم بن حبیش بغوی، محمد بن شجاع ثلجی
سے وہ امام حسن بن زیاد سے اور وہ امام ابو حنیفہ
روی عن محمد بن شجاع الثلجی عن

المحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ کتاب الآثار^۱ سے کتاب الآثار کو روایت کرتے ہیں۔
حافظ ابن قیمؒ کی "اعلام الموقعین" کے مطالعہ سے پتہ چلتا ہے کہ یہ نسخہ ان کے بھی پیش نظر تھا، چنانچہ انھوں نے اس نسخہ سے حسب ذیل حدیث نقل کی ہے۔

قال الحسن بن زیاد اللؤلؤی ثنا ابو حنیفۃ قال سمعت ابا عبد محارب بن دثار وکان متکثراً فاستوی جالساً ثم قال سمعت ابن عمر یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یأتین علی الناس یومٌ تشیب فیہ الولدان وتضع الحوامل ما فی بطونہا۔ (الحديث -)

محمد علی بن عبد المحسن دوالیبی حبلی نے اپنے "ثبت" میں اس نسخہ سے ساٹھ حدیثیں نقل کی ہیں جن کو محدث ناقد شیخ محمد زاہد کوثری حنفی نے اپنی مشہور تصنیف "الامتناع

۱۔ واضح رہے کہ لسان المیزان کے مطبوعہ نسخوں میں یہ عبارت اس طرح مذکور ہے

محمد بن ابراہیم بن حسن البغوی روی عن محمد بن نجیم البلخی عن الحسن

بن زیاد عن محمد بن الحسن عن ابی حنیفۃ کتاب الآثار

لیکن طباعت کے اندر اس میں سخت تصحیف ہو گئی ہے حبیش البغوی کی بجائے حسن البغوی غلط چھپ گیا، اسی طرح شجاع الثلجی کی جگہ نجیم البلخی محض غلط ہے اور عن الحسن بن زیاد عن ابی حنیفۃ کے درمیان عن محمد بن الحسن کا اضافہ اگر اصل منقول عن میں بھی موجود ہے تو یقیناً غلط ہے بہر حال طبع کے مصححین نے یہاں تصحیح کا اہتمام بالکل نہیں کیا، قلمی نوشتوں کے پڑھنے میں اسماء کی غلطی تو بالکل معمولی بات ہے اور حافظ ابن حجر عسقلانی کے متعلق تو مشہور ہے کہ وہ نہایت بدخط تھے، خود ہم نے حافظ صاحب کے قلم کا لکھا ہوا "اتحاف المہر" کا نسخہ دیکھا ہے فی الواقع ان کے نوشتہ کا صحیح پڑھ لینا ہر شخص کا کام نہیں ہے، محمد بن ابراہیم بن حبیش بغوی اور امام محمد بن شجاع ثلجی دونوں بڑے مشہور و معروف محدث گذرے ہیں حافظ خطیب بغدادی نے ان دونوں حضرات کا مفصل تذکرہ تاریخ بغداد میں لکھا ہے اور چونکہ یہ دونوں حنفی ہیں اس لئے وہ اپنی عادت کے مطابق ان دونوں کے خلاف تعصب کا اظہار کئے بغیر نہ رہ سکے۔

۲۔ اعلام الموقعین ج ۱ ص ۱۷ طبع اشرف المطابع دہلی۔

ملاحظیوں محدث نہ تھے اس لئے ان کا انکار محل تعجب نہیں، شاہ ولی اللہ صاحب کتاب الآثار سے بخوبی واقف ہیں انھوں نے شیخ تاج الدین قلعی حنفی مفتی مکہ مکرمہ سے اس کے اطراف کا سماع بھی کیا ہے چنانچہ انسان العین فی مشارع الحرمین ان کے تذکرہ میں فرماتے ہیں۔
 و اطراف کتاب الآثار امام محمد موطائے او از دے سماع نمود یہ
 شاہ صاحب ممدوح کو یہ بھی معلوم ہے کہ امام محمد اس کتاب کو امام ابو حنیفہ سے روایت کرتے ہیں، چنانچہ مصنفی میں خود ان کے الفاظ میں۔
 آثارے کہ از امام ابو حنیفہ روایت کردہ است یہ

مگر شاید وہ اس کو امام ابو حنیفہ کے بجائے امام محمد کی تصنیف سمجھتے ہیں، محدث مل علی قاری نے خود موطا امام محمد کے متعلق بھی یہی خیال ظاہر کیا ہے، حقیقت یہ ہے کہ امام محمد نے ان دونوں کتابوں کو ان کے مصنفین سے جس انداز پر روایت کیا ہے اس کو دیکھتے ہوئے اس قسم کی غلط فہمی کا پیدا ہو جانا کچھ زیادہ محل تعجب نہیں، امام موصوف کا ان دونوں کتابوں میں طرز عمل یہ ہے کہ وہ ہر باب میں اولاً اس کتاب کی روایتیں نقل کرتے ہیں، پھر بالالتزام ان روایات کے متعلق اپنا اور اپنے استاد امام ابو حنیفہ کا مذہب بیان کرتے ہیں، اور اگر اصل کتاب کی کسی روایت پر ان کا عمل نہیں ہوتا تو اس کو نقل کرنے کے بعد اس پر عمل نہ کرنے کے وجوہ و دلائل بالتفصیل لکھتے ہیں اور اسی ذیل میں کتاب الآثار اور موطا دونوں کتابوں میں بہت سی حدیثیں اور آثار امام ابو حنیفہ اور امام مالک کے علاوہ دیگر شیوخ سے بھی منقول ہیں، اس بنا پر بادی النظر میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں کتابیں خود امام محمد ہی کی تصنیف کردہ ہیں، حالانکہ واقع میں ایسا نہیں بلکہ کتاب الآثار، امام ابو حنیفہ کی اور موطا امام مالک کی تصنیف ہے، اور امام محمد ان دونوں حضرات سے ان کے راوی ہیں، لیکن چونکہ امام ممدوح نے ان کتابوں کی روایت میں امور مذکورہ بالا کا اہتمام

لے انسان العین ملاحظہ فرمادیں۔

لے مولانا شبلی نعمانی کتاب الآثار کے متعلق اور مل علی قاری نے موطا کے متعلق اس بارے میں جو کچھ لکھا ہے اس کو پڑھ کر آپ کو اس غلط فہمی کی وجہ خود معلوم ہو جائے گی، مولانا شبلی لکھتے ہیں۔ خوارزمی نے آثار دہانی پر موقوف شدہ

رکھا ہے اس بنا پر ان کی افادیت بہت زیادہ بڑھ گئی اور ان کا تبادل اس درجہ عام ہو گیا کہ بجائے اصناف مصنف کے خود ان کی طرف کتاب کا انتساب ہونے لگا اور کتاب الآثار امام محمد اور موطا امام محمد کہا جانے لگا۔ اس لئے ان حضرات کو بھی یہ غلط فہمی ہو گئی جس کی اصل وجہ ان دونوں کتابوں کے بقیہ نسخوں پر عدم اطلاق ہے۔

(حاشیہ صفحہ گذشتہ) امام محمد کو بھی امام کی مسابقت میں داخل کیا ہے۔ بے شبہ اس کتاب میں اکثر روایتیں امام صاحب تکلم سے ہیں، سب سے تاخرین کو اختیار ہے کہ اس کو امام ابو حنیفہ کا مسند کہیں یا آثار امام محمد کے نام سے پکارتیں لیکن یاد رہے کہ امام محمد نے اس کتاب میں بہت سی احادیث اور آثار و مسکرات شیوخ سے بھی روایت کی ہیں، اس لحاظ سے اس مجموعہ کا انتساب امام محمد کی طرف زیادہ موزوں ہے (سیرۃ النعمان ص ۷۷)

اد ملا علی قاری موطا امام محمد کی شرح میں لکھتے ہیں

وقد وجدت بخط الاستاذ
المرحوم الشيخ عبد الله السندی فی ظہر
هذا الكتاب انه موطا مالک
بن انس بروایة محمد بن الحسن
وهو مشكل اذ يروي الامام محمد فيه
من غير الامام مالک ايضا مع الامام
ابن حنيفة وامثاله، ولعلنا نظروا على الاغلب
ملا علی قاری کی شرح موطا امام محمد کے قلمی نسخے ہندوستان کے متعدد کتب خانوں میں ہماری
نظر سے گزرے ہیں، ملاحظہ فرمایا آپ نے مولانا شبلی نعمانی کو جو مشکل کتاب الآثار امام
محمد کے امام ابو حنیفہ کی طرف انتساب تھا ہے وہی مشکل ملا علی قاری کو موطا امام محمد کے امام مالک
کی طرف منسوب کرنے میں ہے۔



ارشادات اکابر

مولانا امام علی دانش، ادارہ محمودیہ لکھنؤ، بھارت

اللہ تعالیٰ نے بندوں کی ہدایت کیلئے انبیاء علیہم السلام کو مبعوث فرمایا پھر سلسلہ نبوت کو خاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم کر دیا اور امت مسلمہ میں ایسا کابو پیدا کئے جن کے ذریعہ علم و عمل کی روشنی پھیلتی رہتی ہے اور جن کے فرمودات سے کتاب و سنت کی تعلیمات کو سمجھنا اور ان پر عمل کرنا آسان ہو جاتا ہے۔

دور حاضر کے بعض اکابر کے ارشادات پیش کئے جاتے ہیں جن سے ایمان میں تازگی اور عملی زندگی میں انقلاب پیدا ہونے کی امید ہے اخلاف کیلئے ضروری ہے کہ وہ اسلاف کے علوم سے آراستہ ہوں، شاعر نے سچ کہا ہے۔

باپ کا علم نہ بیٹے کو اگر ازبر ہو : پھر پسر قابل میراث پدر کیونکر ہو

اپنے اکابر سے عقیدت و وابستگی کا تقاضہ ہے کہ ہم ان کے فرمودات سے واقف ہوں اور ان کی اتباع سے سرخروئی حاصل کریں۔

علم سے رضا الہی کب حاصل ہوگی | میں نے حضرت مولانا (تھانویؒ) سے سنا ہے فرماتے تھے کہ جو شخص علم حاصل کرے گا اور اس سے یہ نیت کرے گا کہ استعداد ہو جائے تو استعداد ہو جائے گی مگر ایسے شخص کو علم سے رضا الہی کی توفیق نہ ہوگی اور جو رضا الہی کے لئے علم حاصل کرے گا اس کو رضا بھی حاصل ہوگی اور استعداد بھی حاصل ہو جائے گی (مولانا شاہ وحی اللہ صاحب)

خدمتِ خلق | مخلوق خدا کے ساتھ اچھا برتاؤ کرنا بہت بڑی چیز ہے جس کو حاصل ہو جائے بڑی دولت ہے اس کی وجہ سے بہت سے لوگ قیامت میں بخش دیئے جائیں گے (مولانا شاہ وحی اللہ صاحب)

چار چیزوں کی نیت | بعض حکما نے فرمایا ہے کہ انسان جب صبح کرے تو اس کو چاہئے کہ چار چیزوں کی نیت کرے، ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے فرائض کی

ادا کی گئی کرے گا، دوسرے یہ کہ اللہ تعالیٰ کے ممنوعات سے بچے گا، تیسرے یہ کہ مخلوق کے ساتھ معاملہ کرنے میں عدل کرے گا، چوتھے یہ کہ جن مخالفین سے اختلافات ہیں ان کی اصلاح کرے گا (نور المسلمین)

اتباع نبوی کی ضرورت | مسلمان کو لازم ہے کہ ہر ایک بات میں وہ رسم ہو یا عادت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم معلوم کرنا چاہئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی بابت کیا فرمایا ہے، اور آپ کی ہدایت کیا ہے، اپنی ناقص عقل کو دخل نہ دینا چاہئے۔ کیونکہ اگر صرف ہماری عقل کفایت کرتی تو اللہ تعالیٰ پیغمبر کو حلال حرام بتانے کے واسطے کیوں بھیجتا؟ (مولانا خرم علی مصنف نصیحة المسلمین)

دنیا کی حیثیت | دنیا تیرے لئے ایک سواری ہے اگر تو اس پر سوار ہوگا جب تو وہ تجھ کو منزل تک پہنچا دے گی لیکن اگر وہ تجھ پر سوار ہوگئی تو تجھ کو ہلاک و برباد کر دے گی (امام حسن بصریؒ بحوالہ تاریخ مشائخ حشت)

علماء کو زہد اختیار کرنا چاہئے | علماء اگر زہد اختیار کریں تو بڑے بڑے جابر لوگوں کی گردنیں ان کے آگے جھک جائیں، لیکن یہ لوگ اپنے علم کو دنیا داروں پر اس نیت سے خرچ کرتے ہیں تاکہ ان کو کچھ مل جائے اسی وجہ سے لوگوں کی نظر سے گر گئے۔ فرمایا جو شخص ایسا دوست تلاش کرے جس میں عیب کوئی نہ ہو اس کو کبھی دوست نہیں مل سکتا۔ (فضیل ابن عیاضؒ بحوالہ بالا)

چشتی کی وجہ تسمیہ | کہتے ہیں کہ خواجہ مشادؒ نے آپ (یعنی شیخ ابواسحقؒ) سے پوچھا کہ تمہارا نام کیا ہے، آپ نے کہا ابواسحاق شای، شیخ نے فرمایا کہ آج سے تمہیں ابواسحق چشتی کہیں گے، اس لئے کہ اہل چشت کو تم سے ہدایت ہوگی اور تمہارا سلسلہ قیامت تک چشتیہ کہلائے گا، اسی دن سے ابواسحاق چشتی کہلانے لگے (بحوالہ بالا)

شقائوت کی علامت | فرمایا کرتے تھے کہ اہل معرفت کی عبادت پاس انفاس ہے، اور شقاوت کی علامت یہ ہے کہ آدمی بتلائے معصیت ہو اور پھر بھی

اپنے آپ کو مقبول سمجھے۔

(خواجہ معین الدین چشتیؒ بحوالہ بالا)

اتحاد و اتفاق کیسے حاصل ہو؟ | اتفاق باہمی کی اصل تواضع ہے، جن لوگوں میں تواضع ہوگی باہم اتفاق رہے گا۔

رشیخ المشائخ حاجی امداد اللہ شاہ جبرمکی (۲۰)

نیک عمل : چھوڑے | اگر ریاضے بھی کوئی عمل کرتا ہو تو اس کو کرتا ہے ترک نہ کرے
اول اول ریاضہ ہوگی پھر عبادت ہو جائے گی، اور عبادت سے عبادت ہو جائے گی۔ (حوالہ بالا)

صوفیاء کرام کے اخلاق | اپنے آپ کو کمتر سمجھنا اور اس کی ضد ہے تکبر۔ مخلوق کے ساتھ
تلطف کا برتاؤ کرنا اور خلقت کی اینٹوں کو برداشت کرنا، نرمی
اور خوش خلقی کا معاملہ کرنا اور غیظ و غضب کو چھوڑ دینا، سخاوت کرنا، درگزر اور خطا کا معاف
کرنا، خندہ رودی اور بے اشتہار جسم، سہولت اور نرم پہلو رکھنا، معاف کرنا، تکلف چھوڑ دینا، خرچ
کرنا بلا تسنگی اور بغیر اتنی فراخی کے کہ احتیاج لاحق ہو، خدا پر بھروسہ رکھنا، تھوڑی سی دنیا پر قناعت
کرنا، پرہیزگاری اختیار کرنا، جنگ و جدل اور عتاب نہ کرنا مگر حق کے ساتھ، بغض و کینہ نہ رکھنا،
عزت و جہاد کا خواہشمند نہ ہونا، وعدہ پورا کرنا، بردباری، دورانہ نشی، بھائیوں کے ساتھ ملافت
و محبت رکھنا، محسن کی شکرگزاری اور جہاد کا مسلمانوں کیلئے خرچ کرنا، صوفی اخلاق میں اپنا ظاہر و
باطن مہذب بنا لیتا ہے اور تصوف سارا ادب ہی کا نام ہے۔

(امام ربانی مولانا سید احمد گنگوہیؒ حوالہ بالا)

دنیا پر حکومت کرنے کا طریقہ | مالک کے سامنے جھک جا تو ساری چیزیں تمہارے
سامنے جھک جائیں گی۔ صحابہ کرام کے قصے معلوم ہیں۔

(یعنی وہ خدا کے سامنے جھک گئے تو دنیا ان کے سامنے جھک گئی اور فلاح دارین ان کو حاصل
ہوئی) (حوالہ بالا مقولہ شیخ الحدیث مولانا زکریا)

گمراہی کی دو قسمیں | حضرت مولانا سید اسعد میاں صاحب مدنی دامت برکاتہم نے اس
مرتبہ مجددی کے سفر میں فرمایا کہ ایک گمراہی جہالت کی وجہ سے آتی
ہے، علم دین جتنا پھیلے گا وہ گمراہی دور ہوگی اور دوسری گمراہی علم کی وجہ سے آتی ہے، قرآن حکیم
پر سوا بجا دیت ہے مگر فیصلہ کرتے ہیں کہ یہ آیت ہے، بعض لوگ ہدایت حاصل کرنے کے بجائے گمراہی میں

دارالعلوم دیوبند کے امتحان

دارالعلوم

ماہ ذیقعدہ سالہ مطابق ماہ جون سالہ ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر ۶ جلد نمبر ۲ فی شمارہ ۵ سالانہ ۵۰/-

منگران

مدیر

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

مولانا حبیب الرحمن صاحب

مہتمم دارالعلوم دیوبند

مدیر دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/- روپے

پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/-

بھارتیہ سے ہندوستانی رقم ۵۰/-

بہار کے لوگوں کو بھی دیا جائے گا تو اس بات کی علامت ہے کہ آپ کے دل میں خیر و برکت ہوگی۔

فہرست

نمبر	نکاحات	نکاحات	نمبر
۱	حسرت آغاز	مولانا حبیب الرحمن مدظلہ قاسمی	۲
۲	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	" " " "	۳
۳	قرآن اور حاملین قرآن	عیار الدین قاسمی ندوی استاد	۴
۴	قتیل کی عربی دانی	دربارہ منیرہ خیر آبادی	۵
۵	بدعتیں احادیث طیبہ	حقانی القاسمی ریسرچ اسکالر	۶
	اور اقوال علماء دین کی روشنی میں	شعبہ عربیہ اسلامیہ یونیورسٹی علی گڑھ	۷
		مولانا امام علی دانش حبیب	۸
		ادارہ محمودیہ لکھنؤ	۹

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریداری آرڈر سے اپنا چہرہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ جیسٹریٹس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی پی پی میں اضافہ ہو گا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند کو اپنا چہرہ ارسال کرنا چاہئے۔
- بلکہ دینی حضرات مولانا محمد رفیع اختر سیف الدار دارالعلوم دیوبند معرفت
- منشی شفیق الاسلام تاحسی بل یا خیر جامعہ پوسٹ کیمپل گاؤں ڈسٹرکٹ ملتان کو اپنا
- چہرہ ارسال کریں۔
- ہندوستان کے تمام خطوط کو خریداری کیلئے کالوں اور دیگر ذرائع سے



دوحادے

۱۔ یہ خبر تھی دارالعلوم دیوبند کی فضا ایک نعت سوگوار ہو گئی کہ دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے رکن رکیں، امارت شہریدہ پہلے کے امیر خانقاہ رحمانیہ کے سجادہ نشین اور مسلم یونیورسٹی لاہور کے رector مدال حضرت مولانا منت اشدر رحمانی ۳ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ، ۱۹ مارچ ۱۹۹۱ء کو کراہ حیات سے رحلت کر گئے۔ انشاء وانا الیہ راجعون۔

مولانا رحمانی کو قدرت نے گونا گوں صفات و خصوصیات سے نوازا تھا، وہ ایک وسیع النظر عالم صاحب نسبت شیخ، فعال و متحرک رہنما اور بلند پایہ مصنف تھے، پیرائے سالی اور ذیابیطس جیسے جان گسل مرض میں مبتلا ہونے کے باوجود ملی و سماجی کاموں میں بڑے چاق و چوبند رہتے تھے، ایسی جامع صفات اور نوع بنوع خصوصیتوں کی حامل شخصیت سے اس قحط الرجال میں ملت اسلامیہ کا محروم ہو جانا ایک زبردست خسارہ ہے جس کی تلافی کی بظاہر کوئی صحت نظر نہیں آتی، مولانا مرحوم تیرہویں صدی کے مشہور عالم دین و شیخ طریقت حضرت مولانا محمد علی مونگیری غلیفہ راجل حضرت مولانا فضل الرحمن گنج مراد آبادی متوفی ۱۳۱۳ھ کے سب سے چھوٹے صاحبزادے تھے اور جمادی الثانیہ ۱۳۳۶ھ کو خانقاہ رحمانی مونگیری میں آپ کی ولادت ہوئی اور علم و عرفان کے پاکیزہ ماحول میں پرورش ہوئے، والد گرامی کی وفات کے بعد ۱۱ سال کی عمر میں بغرض تحصیل علم حیدر آباد گئے، اور وہاں مولانا مفتی عبداللطیف صاحب متوفی ۱۳۶۹ھ سے عربی صرف و نحو اور منطق و فلسفہ کی

ابتداء کی کتابیں پڑھیں، ۱۳۳۱ھ میں اپنے برادر کبیر مولانا نور اللہ کے ہمراہ ندوۃ العلماء لکھنؤ میں داخل ہوئے، اور مولانا حفیظ اللہ اعظمی، مولانا حیدر حسن ٹونکی، مولانا شبلی فقیر اعظمی، مولانا عبدالرحمن نگرانی وغیرہ قابل فخر اساتذہ سے علم و فن کی تحصیل کی، آخر میں بغرض تکمیل ۱۳۳۹ھ میں دارالعلوم دیوبند میں داخلہ لیا، اور حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، حضرت علامہ محمد ابراہیم بلیاوی، حضرت شیخ الادب مولانا اعجاز علی امرودی، حضرت مولانا سید اصغر حسین محدث دیوبندی، اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی جیسے یگانہ روزگار علماء سے حدیث تفسیر، فقہ وغیرہ کی کتابیں پڑھ کر ۱۳۵۲ھ میں سند فراغت حاصل کی، دارالعلوم دیوبند کے رفقاء درس میں حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند بطور خاص قابل ذکر ہیں جن سے آپ کے تعلقات آخر دم تک دوستانہ و بے تکلفانہ رہے۔

والد ماجد کا انتقال چونکہ آپ کی نو عمری ہی میں ہو گیا تھا اس لئے ان سے بیعت و ارشاد کا تعلق رکھنے باوجود استفادہ نہ کر سکے، بعد میں حضرت حاجی محمد شفیع بجنوری خلیفہ حضرت گنج مراد بادی کی خدمت میں پانچ برس رہ کر سلوک کی راہیں طے کیں اور اپنے والد محترم کے خلیفہ مولانا محمد عارف ہر سنگھ پوری سے مجاز خلافت ہوئے، اپنے برادر اکبر مولانا لطف اللہ صاحب کے انتقال کے بعد ۱۳۶۱ھ میں خانقاہ رحمانی کی مسند ارشاد پر فائز ہوئے، اور خلق خدا کی اصلاح باطن کی بنیادی خدمت کی جانب متوجہ ہو گئے، بہار اڑیسہ اور سنگال میں آپ کے مریدین و مہنتدین کا ایک وسیع حلقہ ہے۔ افادۂ باطنی کے ساتھ درس و تدریس اور تصنیف و تالیف کا مشغلہ بھی جاری تھا، جامعہ رحمانی کا از سر نو قیام اور اس کی غیر معمولی ترقی مولانا مرحوم ہی کی قوت عمل کے مرہون منت ہے، جامعہ رحمانی کا شمار آج بہار کے مرکزی دینی مدارس میں ہوتا ہے۔

۱۳۵۲ھ میں دارالعلوم دیوبند کی سب سے بڑی بااختیار باڈی "مجلس طہوریہ" کے رکن منتخب ہوئے اور تادم واپس اس سعادت سے ہم کنار رہے، مجلس میں آپ کی اصابت و کواہم مقام حاصل تھا، حضرت مولانا سید محمد میاں دیوبندیؒ کی وفات کے بعد سے مجلس کے قرار دادوں کی ترتیب و تحریر کی خدمت بالعموم آپ ہی انجام دیتے تھے، اپنی مادر علمی سے مرحوم کو خاص وابستگی تھی اور اس کی تعمیر و ترقی کیلئے دل سے کوشاں رہتے تھے۔

۱۳۹۶ھ میں امارت شرمیہ بہار کے امیر راج کے منصب جلیل کے لئے جمعیۃ علماء ہند کے اکابر کی زیر نگرانی ان کا انتخاب عمل میں آیا، اسے ان کا کارنامہ ہی کہا جائے گا کہ انہوں نے اکابر کی اس میراث اور یادگار کو نہ صرف قائم رکھا بلکہ اپنے علم و فضل، فہم و فراست، اعتدال و توازن اور حرکت و عمل سے اسے مزید ترقی و وسعت بھی دی اور آج اس کی شاخیں بہار کے حدود سے نکل کر ملک کے دیگر حصوں تک پہنچ گئی ہیں۔

ملک میں جب متعصب صحافیوں اور تنگ نظر سیاسی بازی گروں کی طرف سے یکساں سول کوڈ کا مطالبہ زور پکڑنے لگا تو قانون شریعت کے تحفظ کے لئے ایک مستقل ادارہ کی ضرورت محسوس کی گئی چنانچہ مولانا مرحوم کی تحریک پر اس سلسلے کا ایک مخصوص وادین اجتماع دارالعلوم دیوبند میں ہوا، جس میں ملک کے اصحاب فکر علماء نے فیصلہ کیا کہ مسلم پرسنل لا بورڈ کے نام سے ایک ادارہ قائم کیا جائے جس میں ہر مکتبہ فکر کے صاحب نظر علماء اور دانشوروں کو نمائندگی دی جائے، اس تجویز کو بروئے کار لانے کے لئے مولانا رحمانی مرحوم کی تلک و دوسے دسمبر ۱۹۹۰ء کو حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند کی زیر صدارت ایک عظیم تاریخی کنونشن بمبئی میں منعقد ہوا، جس میں حضرت حکیم الاسلام کی صدارت میں مسلم پرسنل لا بورڈ کا قیام عمل میں آیا جس کے جنرل سیکریٹری کے لئے اس عظیم اجتماع کی نظر مولانا رحمانی پڑ پڑی، چنانچہ مولانا مرحوم نے اپنے حسن انتظام، قوت عمل اور متوازن رویہ سے اسے ملک گیر تحریک بنادیا، جس نے شاہ بانو کیس میں بڑا قابل قدر اور تاریخی کردار ادا کیا۔

مولانا مرحوم کی زندگی اپنے محاسن و برکات سے اگر قابل رشک ہے تو ان کی موت بھی حسن قبول کی بشارت بن کر آئی کہ رمضان المبارک کو عشاء اور تراویح کی ابتدائی چند رکعات کے بعد وہ اپنے خالق حقیقی سے جاملے، اللہ تعالیٰ انہیں کروٹ جنت نصیب کرے، ان کے پسماندگان خصوصاً ان کے صاحبزادہ مولانا محمد ولی رحمانی کو صبر و تسلیم کی توفیق ارزانی فرمائے اور قوم و ملت، اہل شریعہ بہار اور دارالعلوم دیوبند کو ان کا نعم البدل عطا کرے۔ اللہم آمین۔

۱۳۹۱ھ — حضرت مولانا رحمانی مرحوم کا غم ابھی تازہ ہی تھا کہ ۱۴ رمضان المبارک ۱۴۱۱ھ ۲۱ مارچ ۱۹۹۱ء کو دارالعلوم دیوبند کے ابن قدیم اور رکن شہیدی حضرت مولانا قاضی زین العابدین سجاد میرٹھی کے سانحہ

شمال کی غناک ملا علی۔ اس اندوہناک خبر کے سننے ہی حضرت مہتمم صاحب تہذیب و تکفین میں شرکت کیلئے
بریجہ کار میرٹھ روانہ ہو گئے، تقریباً دس بجے دن کو حضرت مہتمم صاحب نے نماز جنازہ ادا کرائی۔

حضرت قاضی صاحب میرٹھ کے اس علمی خاندان کے چشم چراغ تھے جو محمد تعلق شاہ ۱۲۲۵ھ کے جد
سے میرٹھ کے منصب قضا پر فائز چلا آ رہا ہے، قاضی صاحب تقریباً ۱۳۲۵ھ میں پیدا ہوئے ابتدائی تعلیم
دارالعلوم میرٹھ اور مدرسہ امداد الاسلام میرٹھ میں پائی، حضرت شیخ الہند کے تلمیذ مولانا عبدالمومن دیوبندی
سے مشکوٰۃ اور بیضاوی تک پڑھا، عربی ادب کا ذوق مولانا اختر شاہ خان صاحب استاذ مدرسہ امداد الاسلام
محببت میں پیدا ہوا، اسی زمانہ میں فاضل ادب عربی کا امتحان الہ آباد بورڈ سے پاس کیا اور ہائی اسکول
سے انگریزی پڑھی، حدیث کی تحصیل و تکمیل کے لئے ۱۳۲۵ھ میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوئے
۱۹۲۶ء میں محدث عصر حضرت علامہ انور شاہ کشمیری اور حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی قدس
سرا رہا سے حدیث کا فیض حاصل کیا اور ۱۳۲۶ھ میں امتیاز کے ساتھ دورہ حدیث سے فراغت پائی
مآخذ طالب علمی میں ان کے مضامین و مقالات اردو کے معیاری جرائد میں شائع ہونے لگے چنانچہ فراغت
کے بعد مولانا تاجور نجیب آبادی ایڈیٹر ادبی دنیا لاہور نے انھیں جوائنٹ ایڈیٹر کی حیثیت سے لاہور
لیا، ۱۳۵۶ھ میں جب ندوۃ المصنفین کا قیام عمل میں آیا تو اسکے رفقاء تحریر میں حضرت قاضی صاحب
ریکٹ تھے، اسی زمانہ میں انھوں نے تاریخ ملت کے تین حصے، نبی عربی، خلافت راشدہ، اور خلافت بنو امیہ
لیف کئے، ان کے علاوہ قاضی صاحب کی تصانیف میں بیان اللسان (عربی اردو لغت) قاموس القرآن
(لفاظ قرآنی کی لغت)، انتخاب صحاح ستہ، سیرت طیبہ، شہید کربلا، کلام عربی، اخلاق نبوی وغیرہ بہت اہم
مقبول ہیں، ایک عرصہ تک میرٹھ سے، الحومہ کے نام سے ایک موقر ماہنامہ بھی نکالتے رہے ۱۳۵۶ھ
یہاں پر و فیسرح محمد مجیب صاحب کی دعوت پر جامعہ ملیہ اسلامیہ دہلی میں تاریخ و تفسیر کے پروفیسر مقرر
کئے اور اس منصب پر ایک عرصہ تک فائز رہے ۱۳۸۲ھ میں دارالعلوم دیوبند کی مجلس شوریٰ کے
میں منتخب ہوئے اور آخر تک اس شرف و مہر پر قائم رہے، جب تک صحت و طاقت نے ساتھ دیا بلا تفرق
س کے ہر اجلاس میں شرکت فرماتے رہے اور اپنے مفید مشوروں سے دارالعلوم کی تعمیر و ترقی میں مختصراً
لیتے رہے حضرت قاضی صاحب کو دارالعلوم سے قلبی لگاؤ تھا، مجلس کے علاوہ ملاقات میں بھی اپنے
مشوروں سے ارباب انظام کی رہنمائی کرتے رہتے تھے اور ہر وارد و صادر سے دارالعلوم کے احوال کا

دارالعلوم لاہور کی حالت کی جانچ کر اور ان کے علمی و تہذیبی کاموں کو جاننے کے لئے

قسط نهم : مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سورۃ البقرۃ کے

نہا اشارات



وَلَيْنُ أَتَيْتَ الَّذِينَ أَدُّوا إِلَيْكَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ : وَمَا أَنتَ
بِتَابِعِ قِبْلَتَهُمْ : وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعِ قِبْلَةِ بَعْضٍ ، وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَ هَؤُلَاءِ
بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ : إِنَّكَ إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿١٢٥﴾ الَّذِينَ اتَّبَعْتَهُمُ الْكِتَابَ
يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ : وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَهُوَ
يَعْلَمُونَ ﴿١٢٦﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿١٢٧﴾ وَلِكُلِّ رِجْلَةٍ هُوَ
مُؤْتِيهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ : إِنَّ مَا تَكُونُوا يَاتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا : إِنَّ
اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٢٨﴾ وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ
الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ : وَإِنَّهُ لِلْحَقِّ مِنْ رَبِّكَ : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿١٢٩﴾
وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ : وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا
وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ : لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا
مِنْهُمْ : فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنِي : وَلَا تَتَّبِعُوا نَفْسَ عَلَيْكُمْ : وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٣٠﴾
﴿١٣١﴾ كَمَا أَرْسَلْنَا فِيكُمْ رَسُولًا مِّنْكُمْ يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِنَا وَيُزَكِّيكُمْ
وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ﴿١٣٢﴾ فَاذْكُرُوا
أَذْكُرْكُمْ وَاشْكُرُوا لِي وَلَا تَكْفُرُونِ ﴿١٣٣﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ
وَالصَّلَاةِ : إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿١٣٤﴾ وَلَا تَقُولُوا لِمَن يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ

أَمْوَاتٌ بَلْ أَحْيَاءٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿٥٥﴾ وَلَنْبَلُوتُنَّكُمْ بَشَرٌ مِّنَ الْخَوَافِ
وَالْجُوعِ وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ ۚ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿٥٦﴾ الَّذِينَ
إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٥٧﴾ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ
صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿٥٨﴾ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ
مِن شَعَائِرِ اللَّهِ ۚ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ غَفَرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَحْلُوفَ بِهُمَا
وَمَنْ تَحَلَّوَغَ خَيْرٌ ۚ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ عَلِيمٌ ﴿٥٩﴾

ترجمہ

اور اگر تو لائے اہل کتاب کے پاس ساری نشانیاں تو بھی زانیں گے تیرے قبلہ کو اور نہ تو مانے گا ان کا قبلہ اور نہ ان میں ایک مانتا ہے دوسرے کا قبلہ اور اگر تو چلا ان کی خواہشوں پر بعد اس علم کے جو تجھ کو پہونچا تو بے شک تو بھی ہوا بے انصافوں میں ﴿۱۵۵﴾ جنہ کو ہم نے دی ہے کتاب، پہچانتے ہیں اس کو جیسے پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو، اور بے شک ایک فرقہ ان میں سے البتہ چھپاتے ہیں حق کو جان کر ﴿۱۵۶﴾ حق وہی ہے جو تیرا رب کہے پھر تو نہ ہو شک لانے والا، اور ہر کسی کے واسطے ایک جانب ہے یعنی قبلہ کہ وہ منہ کرتا ہے اس طرف سو تم سبقت کر دنیکیوں میں جہاں کہیں تم ہو گے کر لائیگا تم کو اللہ اکٹھا بے شک اللہ ہر چیز کر سکتا ہے ﴿۱۵۸﴾ اور جس جگہ سے تو نکلے سو منہ کر اپنا مسجد الحرام کی طرف، اور بے شک یہی حق ہے تیرے رب کی طرف سے اور اللہ بے خبر نہیں تمہارے کاموں سے ﴿۱۵۹﴾ اور جہاں سے تو نکلے منہ کر اپنا مسجد الحرام کی طرف اور جس جگہ تم ہو اگر دمنہ کر داسی کی طرف تاکہ نہ رہے لوگوں کو تم سے جھگڑنے کا موقع مگر جو ان میں ہے انصاف ہیں سوان سے (یعنی ان کے اعتراضوں سے) مت ڈرو

اور مجھ سے ڈرو اور اس واسطے کہ کامل کروں تم پر فضل اپنا اور تاکہ تم پر راہ سیدھی ﴿۱۶۰﴾ جیسا کہ بھیجا ہم نے تم میں رسول تم ہی میں کا بڑھتا ہے تمہارے آگے آئیں ہماری اور پاک کرتا ہے تم کو اور سکھاتا ہے تم کو کتاب اور اس کے اسرار اور سکھاتا ہے تم کو جو تم نہ جانتے تھے ﴿۱۶۱﴾ سو تم یاد رکھو مجھ کو میں یاد رکھوں گا تم کو اور احسان مانو میرا اور ناشکری مت کرو ﴿۱۶۲﴾ اے مسلمانوں مدد لو صبر اور نماز سے بے شک اللہ صبر کرنے والوں کے ساتھ ہے ﴿۱۶۳﴾ اور نہ کہو ان کو جو ارے گئے خدا کی راہ میں کہ مُردے ہیں بلکہ وہ زندہ ہیں لیکن تم کو خبر نہیں ﴿۱۶۴﴾ اور البتہ ہم آزمائیں گے تم کو تھوڑے

تھوڑے سے ڈر سے اور بھوک سے اور نقصان سے مالوں کے اور جانوں کے اور میوؤں کے، اور خوش خبری دے ان صبر کرنے والے کو (۱۵۵) کہ جب پہنچے ان کو کچھ مصیبت تو کہیں ہم تو اسی کی طرف لوٹ کر جانے والے ہیں (۱۵۶) ایسے ہی لوگوں پر عنایتیں ہیں اپنے رب کی اور مہربانی اور وہی ہی سیدھی راہ پر (۱۵۷) بیشک صفا اور نشانیوں میں سے ہیں اللہ کی سو جو کوئی صحیح کرے بیت اللہ کا یا عمرہ تو کچھ گناہ نہیں اس کو کہ طواف کرے ان دونوں میں اور جو کوئی اپنی خوشی سے کرے کچھ نیکی تو اللہ قدر دان ہے سب کچھ جاننے والا۔ (۱۵۸)

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُخَلَّفِينَ

(۱۳۴)

وَلَيْنُ آتَيْتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ

(۱۳۵)

قبلہ وصال قبلہ کے متعلق اہل کتاب کی معاندانہ روش

آیت زیر نظر میں اس حقیقت کو ظاہر کیا گیا ہے کہ قبلہ پر اہل کتاب کا اعتراض و انکار لاعلمی کھے بنیاد پر نہیں بلکہ فساد نیت اور عناد کی وجہ سے ہے اس لئے اگر آپ قبلہ کی سچائی پر دنیا جہان کی بلیں بھی پیش کر دیں جب بھی یہ ماننے والے نہیں ہیں۔

بگڑتی ہے جس دقت ظالم کی نیت نہیں کام آتی دلیل اور حجت۔

اور چونکہ کعبۃ اللہ ہمیشہ کے لئے قبلہ بنایا گیا ہے اس لئے اب آپ بھی ان کے — قبلہ کو قبول نہیں کر سکتے، اور یہ اہل کتاب اگرچہ قبلہ پر اعتراض کرنے میں متحد و یک زبان ہیں مگر قبلہ کے مسئلہ میں خود ان کے درمیان بھی اختلاف ہے کہ یہود و صغیرۃ بیت المقدس کی طرف رخ کرتے ہیں اور نصاریٰ اپنے یو پ پولس کی تجویز پر مطلع شمس کو قبلہ مانتے ہیں، قرآن آجانے کے بعد ان کی رائے کا وزن ہی کیا رہ جاتا ہے، بغرض محال اگر آپ نے ان کے نفسانی خیالات کو ان یا تو اس قدر محبوب و بلند مرتبہ ہونے کے باوجود حق سے گریزاں ہو جائیں گے، یہ تنبیہ دراصل عام مسلمانوں کو ہے کہ ہم جب قانون کی بات کرتے ہیں تو اپنے بندہ خاص یا غیر اعظم کو بھی اس کا پابند بناتے ہیں تاہم مشاہیر و سرد۔

(۱۳۶) الَّذِينَ اتَّيْنَهُمُ الْكِتَابُ ۖ اٰہل کتاب کی یہ روش قبلہ کے ساتھ خاص نہیں ہے، بلکہ

صاحب قبلہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بھی ان کا رویہ یہی ہے کہ آپ کو یقینی طور پر جانتے پہچانتے ہوتے

جواب سے ۵۔۵۔۵۱۔ جواب تک میں اولاً تحویل قبلہ کے حکم کا اعادہ کر کے بٹلا دیکونے والا ہے اس حکم کی ایک جدید علت بیان کی گئی ہے۔ یعنی تحویل قبلہ کا یہ حکم قطع جنت کے واسطے ہے ورنہ یہودیہ الزام دیتے کہ کتاب الہی توراۃ تو ناطق ہے کہ پیغمبر آخرا زمان کا مستقل قبلہ کعبہ ہوگا۔ جو ابراہیم علیہ السلام کا قبلہ تھا اور آپ تو بیت المقدس کی طرف رخ کرتے ہیں، اور مشرکین عیسویہ اعتراض کرتے کہ دعویٰ قومیت ابراہیمی کی اتباع کو تو میں مگر قبلہ ابراہیمی سے روگردانی کرتے ہیں، تحویل قبلہ کے بعد اس قسم کے الزامات کی کوئی گنجائش نہیں رہی اور سب کی زبان بند ہو گئی رہے وہ لوگ جو انصاف پسندی کی حدود سے گذر گئے وہ کچھ تحقیق اور سخن سازی کریں گے ان کی باتوں کی پردائے بغیر میرے حکم کی تعمیل کیجئے۔

وَلَا تُتِمُّ نِعْمَتِيْ اِنْ مِّنْ پَانِخَاں جواب دیا گیا ہے کہ بیت المحرام کو قبلہ اس لئے بنایا گیا ہے تاکہ تمہارا توجہ افضل قبلہ کی طرف ہو جائے اور اس جہت کے انوار و برکات سے تمہاری نمازیں تابناک سمجھنا تاکہ تر ہو جائیں، چونکہ باب قبلہ میں سب سے بڑی نعمت یہی ہے کہ افضل جہات کو قبلہ بنا دیا جائے، لہذا اتمام نعمت کی غرض سے یہ حکم دیا گیا۔

و اعظم تمہارے ایک اور علت کی جانب اشارہ ہے وہ یہ کہ یہ حکم اس لئے دیا گیا تاکہ افضل جہات کے استقبال سے تم کو ہدایت کامل مل جائے اور سیدھے قریب راستہ سے جلد منزل مقصود تک پہنچ جاؤ۔

كَمَا اَرْسَلْنَا فِيْكُمْ رُسُوْلًا ۚ وَاشْكُرُوْا لِيْ وَلَا تَكْفُرُوْا

(۱۵۲)

(۱۵۱)

ذکر و شکر کی تلقین

جس طرح باب قبلہ میں تم پر اتمام نعمت ہوا کہ تمہارے لئے اعظم قبلہ منتخب ہوا اسی طرح نبوت و رسالت کے معاملہ میں بھی تم نے تم پر اپنی نعمت مکمل کر دی کہ اعظم رسول کو تمہاری تربیت و تکمیل کے لئے بھیجا، جو تمہارے معاشرے، تمہارے شہر اور تمہارے جانے پہچانے خاندان کا ایک فرد ہے، یہ رسول تمہاری ذہنی و فکری صلاحیتوں کو ابھارنے کے لئے کتاب الہی پڑھ کر سناتا ہے، نفسانی قوتوں کو صالح بنانے کے واسطے تمہارے دلوں کا تزکیہ اور صفائی کرتا ہے اور دستور و قانون سکھانے کی غرض سے کتاب و سنت کی تعلیم دیتا ہے، علاوہ ازیں اہل کتاب کے کتمان و اخفا کی وجہ

موتے مانتے نہیں ہیں، عبداللہ بن سلام رضی اللہ عنہ جو یہود کے علماء کبار میں سے تھے کہتے ہیں کہ میں سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو پہلی نظر دیکھتے ہی پہچان گیا، جس طرح اپنے بیٹے کو دیکھتے ہی پہچان جاتا ہو بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی معرفت تو بیٹے کی معرفت سے بھی روشن تر ہے کیونکہ بیٹے میں تو اس شک کی گنجائش ہے کہ کہیں بیوی نے خیانت نہ کی ہو، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس کی بھی گنجائش نہیں۔

(۱۴۷) الحق من ربکے الیقین جانئے تحویل قبلہ کا معاملہ ہو یا آپ کی رسالت کا حق درہی ہے جو آپ کے رب کی طرف سے ہے، حق استقامت چاہتا ہے لہذا حق کے معاملہ میں کسی پس و پیش کو راہ میں دینی چاہئے، یہاں بھی روئے سخن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور بات عام مسلمانوں کی ہو رہی ہے اس طرح کلام میں بہت زور پیدا ہو گیا ہے۔

وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا — وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ
(۱۴۸) ————— (۱۴۹)

جواب ہے: اس ہدایت آفریں جواب کا حاصل یہ ہے کہ ہر مذہب، ہر ملت کا ایک مستقل قبلہ ہوتا ہے شریعت محمدیہ صلی صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایک مستقل شریعت ہے، اسی اصول پر اس کیلئے بھی ایک خاص قبلہ مقرر ہوا، یہ سادہ سی حقیقت ہے تحویل قبلہ کی تمام باتوں کو چھوڑ کر صرف اسی کو حق و باطل کا حیار بنا لینا دانشمندی و حق پسندی نہیں ہے اصل چیز جو مقصود ہے وہ تونیک کردار اور حسن عمل ہے جس جب صحیح حقیقت کا انکشاف ہو گیا تو اس بے سود بحث کو چھوڑ کر نیک کاموں میں آگے بڑھنے کی سعی کرو کیونکہ تم دنیا کے جس گوشے میں بھی ہو گے قادر مطلق قیامت کے دن تم سب کو جمع کر دے گا اور اس وقت درست عقیدہ اور صحیح عمل ہی کام آئے گا، تعین قبلہ کی اس حقیقت کا تقاضا یہ ہے کہ سفر و حضر ہر حالت میں بوقت نماز استقبال قبلہ کیا جائے، بلاشبہ رب کریم کا یہ حکم برحق اور تکمیل عبارت کا ذریعہ ہے، اللہ تمہارے اعمال سے غافل نہیں، اس کو خوب معلوم ہے کہ کون تعمیل حکم کرتا ہے اور کون انکار و استکبار کی راہ اختیار کرتا ہے۔

وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَوَلِّ وَجْهَكَ — وَلِعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ
(۱۵۰)

سے جو علوم و معارف بالکل محو ہو گئے تھے از سر نو انھیں تم پر منکشف کرتا ہے، بس جب تمھیں ایسی گرانقدر و بیش بہا نعمتوں سے نوازا گیا ہے تو اس کا تقاضا ہے کہ تم مجھ کو ہمیشہ یاد رکھو میں مزید لطف و عنایت کے ساتھ تمھیں یاد رکھوں گا، اور میری نعمتوں کی شکر گزاری کرتے رہو، میں تمھاری ہدایت اور کتاب و سنت کی معرفت میں مزید اضافہ کروں گا۔ "لن شکرتکم لازیدنکم" اہل کتاب کی طرح رسول کا انکار یا ترک اطاعت کر کے کفران نعمت میں مبتلا نہ ہو جانا ورنہ اس شرف و مجد سے انھیں کی طرح محروم کر دیئے جاؤ گے۔ دان کفرتم ان عذابا لشدید۔

مقصد سوم بیان جہاد

بینبر از تربیت، کتاب و حکمت کی تعلیم، مرکز دعوت کا قیام اور خیر امت ہونے کا نصب العین۔ یہی وہ بنیادی عناصر تھے جن کی موعودہ امت کی نشوونما کے لئے ضرورت تھی، جب یہ تمام مراتب ظہور میں آ گئے، علاوہ ازیں جب حق کی دعوت دلیل و برہان کی بھرپور قوت کے ساتھ مسکین تک پہنچا دی گئی اور ان کے جملہ شکوک و شبہات حقائق و مسلمات کی روشنی میں دور کر دیئے گئے تو اب ضروری ہوا کہ بیروان دعوت حق کی ایک ایسی جماعت منظم کی جائے جو خدا کے نظام عدل کے مقابلہ میں طاقت کا مظاہرہ کرنے والوں کا جواب طاقت سے دے سکے، نیز اس میں جرات و ہمت کا ایسا صانع جذبہ بھی ہو کہ بوقت ضرورت جاہلیت کے نظام فاسد کو مٹا دینے کیلئے اقدامی عمل سے بھی اسے گریز نہ ہو، ظاہر ہے کہ ایسی جان نثار معیاری جماعت کا ظہور اسی وقت ممکن ہے جب کہ معاشرہ کے افراد اخلاقی پستی، بلکی بد امنی اور خانگی انتشار جیسے اجتماعیت سوز امراض میں مبتلا نہ ہوں، اس لئے آئندہ آیتوں میں جہاد کی تمہید کے طور پر تہذیب اخلاق، سیاست مدنیہ و شہری انتظامی قوانین اور تدبیر منزل (خانگی نظام) کے قوانین و احکام بیان ہوں گے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِقَوْلِ اللَّهِ شَاكِرِينَ

تہذیب اخلاق کے اہم اصول۔

علم الاخلاق کے بیان کے مطابق اخلاق کے اہم بنیادی اصول چار ہیں (۱) طہارت یعنی جسم و نفس کی پاکیزگی (۲) اخلاص (تواضع و فروتنی) (۳) سماعت (سخاوت و فیاضی) (۴) عدالت ان چاروں کی تحصیل و تہذیب کے ذرائع پانچ ہیں (الف) ذکر اللہ (ب) شکر گزاری (ج) صبر (د) صلوٰۃ و دعا (ه) شعاۃ اللہ کی تعظیم۔ چونکہ ذکر و شکر کا ذکر متصلاً گذر چکا ہے اس لئے ان کے اعادہ کی ضرورت نہیں سمجھی گئی، بقیہ تین کا بیان ذیل میں کیا گیا ہے، آیت زیر نظر میں دو یعنی صبر و نماز کا ذکر ہے اور آیت ۱۵۹ میں شعاۃ اللہ کا ذکر آئے گا۔

(۳) صبر۔ مشکلات و مصائب کے جھیلنے اور نفسانی خواہشوں سے مغلوب نہ ہونے کی قوت کا نام صبر ہے، صبر ایک ایسی ہمہ گیر اور وسیع الذیل خصلت ہے جو تمام حسنات اور نیکیوں کی مبادی اور سرچشمہ ہے، نماز روزہ، حج، زکوٰۃ، جہاد، شجاعت، سخاوت، تحمل، عفو، ادائے حقوق، ترک محاسن، محرمات سے اجتناب و پرہیز وغیرہ سارے امور میں درحقیقت صبر ہی کی قوت کا درخشاں ہے، بے صبر آدمی ان میں سے کسی کو بھی انجام نہیں دے سکتا۔

(۴) نماز۔ صبر کی طرح نماز بھی اپنے اندر بے شمار دینی و دنیوی فوائد و مصالح کو سمیٹے ہوئے ہے، مثلاً تحفظ ایمان، کثرت ثواب، عفو گناہ، عذاب قبر سے نجات، قرب و حضور جیسے دینی فوائد کے علاوہ، حفظ صحت، تمدن، زیرکی، تحمل، مشقت کی قوت، عزت، باہمی اتحاد، اعتماد، پاک و غیرہ شخص سماجی، و معاشرتی فوائد و مصالح کی تحصیل کا نماز اعلیٰ ترین ذریعہ ہے، اس لئے جس جماعت میں صبر و صلوٰۃ کی دونوں قوتیں جمع ہو جائیں وہ دنیا و آخرت کہیں بھی ناکام و نامراد نہیں ہو سکتی، کیونکہ اس کے ساتھ خدائی طاقت ہوتی ہے، ان شاء اللہ مع الصابرین۔

صبر کا اعلیٰ درجہ اور اس کا عظیم ثمرہ

(۵) ولا تقولوا لمن یقتل اہم صبر کا اعلیٰ ترین درجہ ہے کہ انسان ہر شے سے عزیز ترین اپنی زندگی خدا کی راہ میں قربان کر دے، ایسے مرد جانناز کا اعزاز یہ ہے کہ اسے مردہ نہ کہو وہ زندہ ہے یعنی

کی روح کو حیات ہی کی طرح بلکہ اس سے کہیں اعلیٰ درجہ کی لذت و فرحت حاصل ہے، نیز زندگی ہی کی طرح اس کے ترقی درجات کا سلسلہ بھی جاری و ساری ہے، یہ ہے شہید کہ وہ حیات جس کی قرآن نے بلیٰ اخیاء و لکن لا تشعرون سے خبر دی ہے، (واللہ اعلم بمراد کلامہ)

صبر کا امتحان اور کامیابی پر انعام :-

آیات ۱۵۵ تا ۱۵۷ میں صبر کا امتحان اور کامیابی پر اس کے ثمرات کا تذکرہ ہے، یعنی جان نثاری پر صبر کے اس اعلیٰ ترین معیار کے سوا صبر کے اور بھی مراحل ہیں جن سے راہ امتحان میں گزرنا ناگزیر ہے، خطرات کا خوف، بھوک کی تکلیف، مال و جان کا خسارہ اور پیداوار کی تباہی سے بھی صبر کا امتحان ہو گا، دستور یہی ہے کہ دعوت اسلام پر لبیک کہنے والوں کی تسلیم و رضا اور صبر و استقلال کا امتحان لینے کے بعد فتح و کامرانی کا جہاں آفریں نوید سنائی جاتی ہے۔ ”و بشر الصابرين“

کامیابی کا معیار :-

الذین اذا اصابتهم احوال اس امتحان کرامت میں وہی خود تسلیم و رضا پورے اترتے ہیں کہ جب ان پر کوئی مصیبت آن پڑتی ہے تو ان کا رداں رداں پکارا اٹھتا ہے کہ ہماری مسرت و غم ہمدردیاں، حیات و موت جو کچھ بھی ہے سب اسی مالک دو جہاں کے لئے ہے، اور ہم کو تو اسی کے دربار میں حاضر ہونا ہے، خود سپردگی کا یہ درجہ صبر و رضا کا وہ مقام ہے جہاں پہنچ کر مصیبت بشارت بن جاتی ہے اور مولائے کریم کی جنب سے یہ دجہاں آفریں مزدہ آتا ہے کہ تمہارے لئے وہ خاص پیار ہے جو ہمارے مقرب و منتخب بندوں یعنی انبیاء و مرسلین کے پیار و محبت کے ہم رنگ ہے، نیز تمہارے لئے رحمت و ہدایت کا باب کھول دیا گیا ہے۔

تعظیم شعائر اللہ :-

(۱۵۸) ان الصفا والمروة من شعائر اللہ اس آیت میں تہذیب اخلاق کے پانچوں ادب یعنی تعظیم شعائر اللہ کا بیان ہے، دراصل صفا و مروہ مکہ معظمہ کی گننام اور معمولی درجہ کی

حس بندہ مخلص نے آقا کی رضا جوئی میں خون کا دریا عبور کر لیا اور مقاصد دین کی تکمیل میں اپنی جان فدا کر دی، خالق موت و حیات نے اپنی قدرت کاملہ سے تارِ نفس ٹوٹ جانے اور زندگی کے آثار ختم ہو جانے کے باوجود اس کو زندہ رکھنے کا فیصلہ کر لیا ہے اسے حیاتِ جاودانی کی خلعت سے ملبوس کر دیا ہے لیکن اس عالم آب و گل میں تمہیں اس کا شعور نہیں ہے۔

حیات شہید کی حقیقت

در حقیقت موت سے جسم متاثر ہوتا ہے کہ بدن انسانی سے روح کا رشتہ ٹوٹ جانے کی بنا پر تو اے جہانی سے حس و حرکت ادراک و شعور سب ناپید ہو جاتے ہیں، موت سے روح میں کوئی فتور نہیں آتا وہ پہلے ہی کی طرح حساس، مدک اور باشعور رہتی ہے، الحاصل مردہ کی روح خواہ وہ شہید کی ہو یا عام مومن کی، فاسق و فاجر کی ہو یا کافر و مشرک کی زندہ رہتی ہے، البتہ موت سے جبکہ روح کا رابطہ جسم سے ختم ہو گیا، روح کو کھانے پینے، سیر و تفریح وغیرہ کی لذتیں جو زندگی میں اسے حاصل تھیں ختم ہو جاتی ہیں، اسی طرح عبادات و حسنات کے ذریعہ اس کے عروج و ارتقاء کا سلسلہ بھی باقی نہیں رہتا، کیونکہ روح کو لذت و سرور اور عروج و ترقی بدن کے واسطے سے میسر نہ تھی اور یہ واسطہ اب موجود نہ رہا۔

لیکن شہید کی روح کا معاملہ ان دونوں باتوں میں عام مردوں سے مختلف ہے، شہید کی روح موت کے بعد بھی کھانے پینے، سیر و تفریح کی لذت و مسرت سے ہم کنار رہتی ہے اور اس کے عروج و ارتقاء کا سلسلہ بھی بدستور جاری رہتا ہے، احادیث کثیرہ سے ثابت ہے کہ شہید کی روح سبز پرندہ کے پوٹے میں رکھ دی جاتی ہے اور اس پرندہ کے ذریعہ وہ جنت میں اڑتی پھرتی اور جنت کے پھل اور میوے کھاتی رہتی ہے، گویا شہید کی روح کو سبزی رنگ کے خوبصورت پرندہ کی سواری مل جاتی ہے جس پر سوار ہو کر وہ سیر و تفریح کے لطف اٹھاتی اور جنتی باغات کے تفکھات سے لذت کام و دہن کا سامان حاصل کرتی ہے، اسی طرح صحیح حدیث میں یہ بھی ہے کہ جب آدمی مر جاتا ہے تو اس کا عمل ختم ہو جاتا ہے، مگر مجاہد فی سبیل اللہ کا عمل قیامت تک بڑھتا رہتا ہے گویا کہ وہ اب بھی عمل کر رہا ہے۔ ان دونوں احادیث سے معلوم ہوا کہ دیگر مردوں کے برخلاف مرنے کے بعد بھی شہید

دو پہاڑیاں تھیں مگر حضرت اجرو اور سیدنا اسمعیل علیہما السلام کے صبر و رضائے انھیں شہداء اللہ اور خدا کی یادگار کے بالاتر مقام پر پہنچا دیا۔

کمال محبت کا تقاضہ ہے کہ محبوب سے گذر کر یادگار محبوب سے بھی محبت و تعظیم کا برتاؤ کیا جائے اور اس سلسلے میں ترک وطن، مفارقت اہل و عیال اور مالی و جانی تہمت و شکلات سے بے پروا ہو کر مقصود کی طلب و سعی کی سخت راہوں اور تلاش و جستجو کی سنگ لاخ وادیوں سے ہنستا ہوا گذر جائے تاکہ محبوب کی قدردانیوں کا سزاوار قرار پائے۔

جب مسلمانوں کو صفاد مردہ کی سعی سے بت پرستوں کے ساتھ مشابہت کا خیال ہوا تو ان کے اس تصور کی اصلاح کے لئے یہ آیت نازل ہوئی جس کا ماحصل یہ ہے کہ صفاد مردہ اہل میں اللہ کی یادگار ہیں، مشرکوں کی مشابہت ایک امر عارضی ہے وہ اس میں مؤثر نہ ہوگی، اس سے معلوم ہوا کہ کسی چیز میں غیروں کی مشابہت اس وقت ناجائز ہوگی جب کی اس کی مشروعیت دلیل سے ثابت ہو جیسے نوروز، ہولی، دیوالی وغیرہ میں کفار کی مشابہت حرام ہوگی کیونکہ ان کی مشروعیت ثابت نہیں۔



قرآن اور عالمین قرآن

ضیاء الدین قاسمی ندوی - استاذ مدرسہ عربیہ منیع العلوم خیر آباد / ملتان

قرآن کریم رب العالمین کا وہ مبارک کلام جو رسول عربی محمد صلی اللہ علیہ وسلم خدا امی و ابی کی ذات گرامی پر نازل ہوا، گزشتہ آسمانی کتابوں کے برعکس اس کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ خود خالق کائنات نے اس کی حفاظت کی ذمہ داری لی ہے اور اعلان فرمادیا "إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ" ہم نے ہی قرآن کو نازل کیا اور ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے۔

قرآن کریم کی حفاظت کیلئے جن تدابیر و حکمت اور وسائل و ذرائع کو الہ العالمین نے منتخب فرمایا اور جو طریقہ کار اختیار کیا ہم انہیں میں کے ایک ذریعہ "کو موضوع بحث بنائیں گے اور ہمارا مقصد ان نفوس قدسیہ میں سے چند کا تذکرہ کرنا ہے جنہوں نے کلام پاک کی تفسیر اور تشریح احکام کی صورت میں قرآن کی حفاظت کا کام کیا، لیکن اس سے قبل تھوڑا بہت قرآن کا تعارف بھی ہونا ضروری ہے، کیونکہ ہر کتاب کا کچھ نہ کچھ موضوع اور اغراض و مقاصد ہوتے ہیں، اور کتاب کا مصنف اپنی تصنیف کی جو غرض و غایت بتائے گا وہی مقبول اور معتبر اور جامع ہوگی۔

ہدیٰ للمصطفین | قرآن پاک جو کہ سرچشمہ رشد و ہدایت، منبع اسرار و حکم، خزینہ رحمت و برکت، ذخیرہ حکمت و موعظت، معدن احکام و شریعت، مرکز نجات و

فلاح، ذریعہ حسن عمل، باعث صلاح و تقویٰ، فارق حق و باطل، ہادی مصدق اور گم گشتہ راہوں کیلئے منارہ نور، ظلمت و شرک میں مشعل راہ، امراض قلب و جسم کیلئے علاج و شفا اور بندگان خدا کیلئے دستور حیات، جو ان حق کیلئے اصول زندگی اور عالم انسانیت کے لئے دائمی قانون معیشت ہے، اس عظیم الشان کتاب مبین کا تعارف خود ذات واجب الوجود کراتا ہے اور بار بار مختلف اسلوب و انداز میں کراتا ہے اَللّٰہُ ذٰلِکَ الْکِتٰبُ لَا رِیْبَ فِیْہِ

هُدًى لِّلْمُسْتَقِیْمِۖ اَلَمْ یَہْدِہٖ وَہٗ کِتَابٌ ہِیَہٗ جُوہرِ قِسم کے شکوک و شبہات سے منزہ، متقیوں کیلئے ہدایت ہے، اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک کو مرکز ہدایت فرمایا، اس تعریف میں قرآن کی مکمل و جامع خوبی بیان کر دی گئی ہے، اس لئے کہ بندوں نے اللہ تعالیٰ سے التجا کی تھی، اِنْدِنَا الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِیْمُ اے تمام خوبیوں کے مالک، اے روز جزا کے حاکم مطلق جب ہم تیری ہی عبادت کا دم بھرتے ہیں تو ہی در کے سوالی بن گئے ہیں تو ہمیں سیدھے راستہ پر لگا دیجئے۔ صِرَاطَ الَّذِیْنَ اَنْعَمْتَ عَلَیْہِمْ یعنی ان لوگوں کی راہ پر چلائیے جن پر آپ نے بارانِ رحمت نازل فرمائی، انعامات و اکرام کے موتی برسائے، خیر و برکت کا تلاشی بنایا اور اپنی رضا و خوشنودی کا طالب بنایا، اے اَلْعَالَمِیْنَ اے رحمن درحیم گمشدہ راہوں کے طریقہ پر مت لے جاتو، نافرمانوں کے روش سے بچاؤ۔

دستور حیات | یہ آرزو مندانہ و درد مندانہ التجا تھی، خود خالقِ دو جہاں کی سکھائی دعا، تھی، لہذا مقبول ہوئی اور ارشاد ہوا اے میرے بندو! تم نے دستورِ زندگی مانگا، ضابطہ حیات طلب کیا، منزل مقصود کی ہدایت چاہی ہے، صراطِ مستقیم کی آرزو کی ہے تو لو ہم تم کو ہدایت نامہ دیتے ہیں، رہنمائے منزل عطا کرتے ہیں، مشعلِ راہ بخشتے ہیں، منارۂ نور بھیجتے ہیں، پانے کے بعد کھونا نہیں، پکڑنے کے بعد چھوڑنا نہیں، تسلیم کے بعد انکار مت کرنا، یہ وہ زمین ہے جو تمہیں ہم تک پہنچا دے گا، یہ وہ مضبوط رسی ہے جس کا سلسلہ فرشِ تاعرشِ دراز ہے یہ وہ کتاب ہے جو سیدھے راستہ پر تم کو لگا دے گی اِن هٰذَا الْقُرْآنُ یٰہْدِیْ لِّلنَّاسِ صِرَاطًا مُّبِیْنًا۔

یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَکُمْ مِّنْ اللّٰہِ خُبْرٌ وَکِتَابٌ مُّبِیْنٌ اے لوگو! تمہارے رچا ہئے پر، لئے اللہ کے پاس سے نور ہدایت اور واضح کتاب آگئی ہے، بندوں نے تو صرف ایک ہدایت نامہ مانگا تھا مگر شانِ کبریٰ تو دیکھئے دو دو چیزیں مل گئیں ایک تو ہدایت نامہ، دوسری وہ ذاتِ رحمت جو اس کی تشریح و تفسیر اور تعلیم و توضیح کرے، اس کے رموز و نکات سے روشناس کرائے اس کی حکمتوں کو بیان کرے اس کے احکام کی وضاحت کرے اور وہ ذاتِ رحمت محمد عربی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں، خدا نے ان کو نور فرمایا کیونکہ آپ کی بعثت شرک کی ظلمت میں نور ہدایت تھی، کفر کی تاریکی میں سراجِ نیر تھی، آفتابِ رسالت تھی، قرآنِ خدا کا عطا کردہ قانون ہے اور قانونی نکات کی ہادیاں

ایک ماہر قانون ہی سمجھا سکتا ہے، اس لئے رب کائنات نے اس کا انتظام بھی فرما دیا اور رحمتہ للعالمین کو بشیر و نذیر اور معلم اخلاق بنا کر مبعوث فرمایا اور رسول امی کا وظیفہ رسالت بھی بتا دیا، اس کی بعثت کے مقاصد بھی آشکارا کر دیئے (۱)، اللہ تعالیٰ کی نشانیوں اور احکامات کی تلاوت (۲) دونوں کو ترک و کفر کی نہایتوں سے پاک کرنا (۳)، کتاب مبین، قانون ربانی کے اسرار و رموز اور خدائی حکمتوں کی تعلیم دینا۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا
مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ
وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنَّ كَاوًا
لِّفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ (بقرہ)

وہی ذات ہے جس نے ان پڑھ لوگوں میں
انہیں میں سے ایک رسول بھیجا جو ان پر اس
کی نشانیوں کی تلاوت کرے اور ان کا تزکیہ
کرے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے،

تو یہ وہ منج رشتہ و ہدایت ہے جس کا تعارف اجمالاً ہوا کیونکہ انسان کی قدرت و صلاحیت
سے بعید تر ہے اس کتاب مبین کی تفصیل کرنا۔

یہ ہدایت نامہ عارضی اور وقتی نہ تھا اور نہ ہی کسی خاص نسل اور علاقے تک محدود تھا
بلکہ ایسا دستور و قانون ہے جو تا قیامت بغیر کسی تحریف و تبدیلی کے باقی رہے گا، ہمیشہ ترو
تازہ، اور ہر جگہ، ہر احوال، ہر علاقہ، ہر دور، ہر زمانہ، ہر نسل کے لئے بلا تفریق ملک و ملت بلا تیز
زبان و مکان، مشعل ماہ اور سرچشمہ ہدایت بنا رہے گا، گردش ایام کی دست و برد سے ماہون
محرقرین کی سازشوں سے محفوظ، ایک ایسا جامع مکمل و مدلل اصول و ضابطہ ہے جس پر جو بھی
عمل کرے گا نجات پائے گا، جس کی رہنمائی میں ہی قیادت و سیادت کی سر بلندیوں نصیب
ہوں گی جس کی اساس پر ہی زندگی کی مضبوط و مستحکم عمارت تعمیر کی جاسکتی ہے جس سے
انحراف و گمراہی کا باعث ہوگا، جس سے اختلاف و فساد و گمراہی کا سبب ہوگا، جس کا
ترک کرنا انحطاط و زوال کا ذریعہ ہوگا جس سے منہ موڑنا بلا کت و بربادی کو دعوت دینا ہوگا۔
اللہ رب العزت نے قرآن نازل فرمایا تو یہ اعلان بھی کر دیا تھا کہ ”ہم ہی نے نازل
کیا اور ہم ہی اس کی حفاظت کریں گے۔ لہذا اللہ تعالیٰ نے اپنے اس مبارک کلام کی حفاظت
کے لا تعداد دروازے کھول دیئے اور ایسی مستحکم بنیادیں قائم کر دیں جن کی اساس پر حفاظت

قرآن کی تاقیامت باقی رہنے والی مضبوط و غیر متزلزل اور ہر قسم کے شقوق سے مامون عمارت قائم ہوگی۔

حفاظت الفاظ قرآن کے قدرتی وسائل میں سے ایک ذریعہ تو حفظ قرآن کریم کا ہے، اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں پر اس عظیم المرتبت کتاب کا یاد کرنا آسان کر دیا، چنانچہ اللہ پاک نے خود اعلان کر دیا: **إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ** مسلمانوں کے علاوہ کسی دوسری قوم نے نہ اپنی مذہبی کتاب کو حفظ کرنے کا اہتمام کیا اور نہ ہی اس میں اس کی صلاحیت و استعداد پیدا کی گئی، لیکن قرآن پاک کو خداوند قدوس نے اتنا سہل کر دیا کہ انسانی قلوب ان کو محفوظ کر لیتے ہیں جب کہ اس کی معنوی گرائی کا یہ حال تھا کہ جب نازل ہوتا۔ تو رسول اللہ (صلوات اللہ و تسلیمہ) کے جسم اطہر سے پسینہ پھوٹ پڑتا تھا، رخ انور سرخ ہو جاتا تھا، ایک دفعہ آپ اونٹنی پر سوار تھے اور نزولِ آیت کا روحانی سلسلہ شروع ہو گیا دلچسپی پاک کی جلالت کا اونٹنی تحمل نہ کر سکی اور بیٹھ گئی، قرآن کا معنوی ثقل کس قدر عظیم ہے اس کو قرآن خود بیان کرتا ہے۔

لَوْ أَنزَلْنَاهُ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَاشِعًا مُّتَصِدِّعًا مِّنْ خَشْيَةٍ
اَللّٰهِ ۝ ۱۰۱
اگر ہم اس قرآن پاک کو پہاڑ پر نازل فرماتے تو لے رسول آپ دیکھتے اس کو جھکا ہوا وہ اللہ کی خشیت سے ٹکڑا ٹکڑا ہو۔

لیکن اس نازک گوشت کے ٹوٹنے سے بنا ہوا انسانی دل و دماغ نہ صرف اس کو برداشت کر لیتا ہے بلکہ اس کتاب کا وجود اس حامل قرآن کو ہلکا پھلکا بنا دیتا ہے پھر حافظ قرآن کی جو فضیلتیں و برکتیں ہیں وہ ایک بہت بڑا اعزاز ہے، یوں تو حافظ قرآن کی فضیلت کے باب میں بہت زیادہ احادیث وارد ہوئی ہیں مگر ہم بطور تبرک صرف ایک حدیث ذکر کرتے ہیں۔

عن عبد الله بن عمرو رضي (الله
عنهما قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم يقال لصاحب
القرآن اقرأ وارفق ورتل
عصا صحت ترتل فب
حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (قیامت کے دن) حافظ قرآن سے کہا جائیگا کہ پڑھتے جاؤ اور ترقی مراتب کا زینہ طے کرنے جاؤ اور اسی ترتیل سے پڑھو جس طرح

الدنيا فان منزلت عند
آخر اية تقرأها. رواه
احمد و الترمذی، و ابو داؤد
و النسائی و ابن ماجه و ابن حبان
فی صحیحہ

دنیا میں پڑھتے تھے، کیونکہ جنت میں تمہاری
منزل وہ حد ہے جہاں تک تم قرآن کی آخری
آیت پڑھتے ہوئے پہنچو گے (احمد، ترمذی
ابوداؤد نسائی، ابن ماجہ اور ابن حبان نے اس
کی روایت کی ہے)

مشہور محدث ملا علی قاریؒ نے اس حدیث کی شرح کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ فضیلت صرف
حافظ قرآن کے لئے خاص ہے اس فضیلت میں قاری داخل نہیں ہے جیسا کہ ”صاحب قرآن“
کا لفظ اس کی طرف اشارہ کر رہا ہے، حفاظت قرآن کے دو سکرذرائع میں سے ۱۔
(۱) ایسے افراد تیار کر دیئے جنہوں نے قرآن کے لہجوں کو محفوظ کر کے عام کیا۔
(۲) ایسے افراد پیدا فرمادیئے جنہوں نے تدوین و کتابت سے اس کو محفوظ کیا،
(۳) ایسے اشخاص تیار کر دیئے جنہوں نے اس کے الفاظ و حروف کو شمار کیا،
(۴) ایسے رجال پیدا ہوئے جنہوں نے قرآن کی حرکات، نقطوں، اسلوبِ اِلا، و کتابت
تک کو محفوظ کر لیا۔

(۵) اس پر عمل کر کے ہر مسلمان کو چلتا پھرتا حفاظت گھر بنادیا۔
(۶) مفسرین کی ایسی باکمال جماعت تیار کر دی جنہوں نے آیات کی تفسیر و تشریح کی اور
تفسیر بالروایت، تفسیر بالدرايت، تفسیر بالاشارہ، تفسیر بالرای پر کام کیا اور اس کے غرائب
کو بیان کیا، مفردات پر بحث کی، فصاحت و بلاغت کو موضوع بنایا، نحو و صرف، الفاظ و عبارات
تعبیرات و اصطلاحات، مواعظ و قصص، فرائض و واجبات، ادا و نواہی، امثال و حکم، الغرض
کوئی گوشہ باقی نہیں جو حفاظت سے رہ گیا ہو اور آیات تک اس بحر بے کراں سے لولو و مرجان
نکلنے رہیں گے، قرآن کے آداب قرأت و تلاوت مقرر ہوئے، قرآن کی آیات کے ربط و تعلق
پر گفتگو ہوئی، نسخ و منسوخ آیات پر بحث ہوئی، درحقیقت قرآن ایسا زندہ مجاز و معجزانہ
کلام ہے جس میں جتنا زیادہ تدبر کیا جائے گا، رموز و اسرار، مہماہیم و معانی کے نئے نئے دریچے کھلتے
جائیں گے جن کو بیان کرنے والی زبان رک سکتی ہے قلم کی سیاہی خشک ہو سکتی ہے پھر بھی کلمات

الہیہ کے مفہائیم و مطالب کا احاطہ کرنے سے زبان و قلم عاجز و فاصر رہیں گے، قرآن الہی ہے
 قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِذًا ذَا لِكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنْفُذَ كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا -
 اے رسول کہہ دیجئے اگر ہوتا سمندر و شنائی میرے رب کے کلام کو بیان کرنے کے لئے
 تو البتہ وہ سمندر خشک ہو جاتا قبل اس کے کہ میرے رب کے کلمات ختم ہوں اگرچہ ہم اسی
 کے مثل مدد لائیں۔ (سورۃ الکہف)

مفسرین قرآن کا پہلا طبقہ صحابہ کرامؓ کی جماعت ہے، دوسرا طبقہ تابعین کرامؓ کا ہے
 تیسرا طبقہ اتباع تابعین کرامؓ کا ہے، یہ تینوں طبقے بعد والوں کیلئے دلیل راہ ہیں، تفسیر و تاویل
 آیات کریمہ میں فرق ہے، تفسیر کے لغوی معنی ایضاح و بیان کے ہیں، اور اصطلاحی معنی ایسا
 علم جس کے ذریعہ اللہ تعالیٰ کی اس کتاب کے مفہوم کو سمجھا جائے جس کو رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل کیا گیا اور اس کے مفہوم و معانی کو بیان کیا جائے اور اس کے احکام و حکمت
 کا استخراج ہو (کتاب البرہان للزکشی ص ۱۷)

دوسری تعریف علامہ زرقانی نے مناہل العرفان میں کی ہے ہو علو بحث فیہ عن
 القرآن الکریم من حیث دلالتہ علی مراد اللہ تعالیٰ بقدر الطاقة البشریۃ تفسیر
 ایک ایسا علم ہے جس میں انسانی قدرت کے بقدر قرآن کریم کو موضوع بنایا جاتا ہے اس کے
 دلالت کرنے کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی مراد پر اور تاویل کا لغوی معنی "رجوع کرنا، اور اصطلاحی
 معنی ما استنبطہ العلماء العارفون من المعانی الخفیۃ والاسرار اللطیفۃ التي تحملها
 الایۃ الکریمۃ جس کو علماء عارفین نے مستنبط کیا ہے یعنی ان پوشیدہ معانی اور لطیف و
 دنازک اسرار کو جس کا احتمال آیت کریمہ میں تھا۔

متقدمین علماء کے نزدیک تو تفسیر و تاویل ایک معنی میں ہیں جیسا کہ ابن جریر طبری نے
 اپنی تفسیر میں بیان کیا ہے لیکن متاخرین علماء نے دونوں کے درمیان واضح فرق مانتا ہے جیسا کہ
 ہم نے ذکر کیا۔

تفسیر قرآن کی متعدد صورتوں میں سب اہم القرآن یفسر بعضہ بعضہ اس کو

تفسیر القرآن بالقرآن کہا گیا ہے جیسے کہ والسماء والطارق میں لفظ طارق کی تفسیر آگے
النجم الثاقب سے ہو رہی ہے، اسی طرح انا انزلناہ فی لیلۃ مبارکۃ میں لیلہ مبارکہ کی وضاحت
خود قرآن نے لیلۃ القدر سے کی ہے انا انزلناہ فی لیلۃ القدر، ایسے ہی الذین
امنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلم میں ظلم کی تشریح شرک سے کی ہے "ان الشریک
لظلم عظیم" تو مذکورہ بالا آیت کا مفہوم ہوا کہ جو لوگ ایمان لائے اور اپنے ایمان کو شرک
سے غلط ملط نہیں کیا۔

تفسیر کی دوسری صورت القرآن بالحديث ہے یہ دوسکر نمبر پر ہے۔

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ قال قال رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یومئذ تحدث اخبارہا قال
أتدرون ما اخبارہا؟ قالوا
اللہ ورسولہ اعلم، قال فان
اخبارہا ان تشهد علی کل عبد
وأمة بما عمل علی ظہرہا
ان تقول عمل علی کذا
وکذا قال فہذہ اخبارہا
(الترمذی)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ اللہ کے رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے یومئذ تحدث اخبارہا
کی تلاوت کی، تو صحابہ سے سوال کیا کہ کیا تم
جانتے ہو اس کا خبر دینا کیا ہے انہوں نے
عرض کیا اللہ اور اس کے رسول بہتر جانتے ہیں
آپ نے فرمایا کہ زمین کا خبر دینا یہ ہے کہ قیامت
کے دن ہر بندے اور بندی کے بارے میں
گو اہی دے گی میرے اوپر فلاں فلاں کام
فلاں فلاں دن کیا ہے آپ نے فرمایا یہی اس
کا خبر دینا ہے۔

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے آیت کریمہ کی تفسیر میں یہ حدیث بیان فرمائی، صحابہ
کرام رضوان اللہ علیہم کی پاکیزہ جماعت نے چونکہ درسگاہ رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم میں
تعلیم و تربیت پائی تھی اس لئے ان کی تفاسیر میں نبوی رنگ غالب ہے۔

مفسرین صحابہ رضی اللہ عنہم | علامہ جلال الدین سیوطی نے جن مفسرین صحابہ کرام کو شمار
کیا ان کی تعداد دس بتائی ہے، حضرت ابو بکر صدیق
عمر بن الخطاب، عثمان بن عفان، علی بن طالب، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، ابی بن

کعب، زید بن ثابت، ابو موسیٰ الاشعری، عبداللہ بن زبیر، رضی اللہ عنہم درصواعہ، (الاتقان)
 خلفاء اربعہ رضی اللہ عنہم میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ روایت تفسیر میں فائق ہیں کیونکہ ان کو تینوں
 خلفاء راشدین کے مقابلہ میں زیادہ موقع ملا، صحابہ کرام کی یہ وہ جماعت تھی جس نے بھر رسالت
 سے خوب خوب سیرابی حاصل کی تھی، دربار نبوت کے مقربین میں شمار ہوتے تھے، منشاء شریعت
 و مفاہیم قرآن سے ان کی واقفیت دوسروں کے مقابلہ میں بہت زیادہ تھی اور زبان رسالت
 سے مختلف مواقع پر ان کے فضل و شرف کا اظہار ہوتا رہتا تھا

عبداللہ ابن عباس بطور خاص عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ تفسیر میں بہت
 فائق تھے کیونکہ حبیب کبریا سرکارِ دو عالم صلوات اللہ وسلامہ علیہ
 نے ان کے لئے دعاء فرمائی تھی، کلمات دعاء یہ تھے بخاری و مسلم کی روایت میں اللہم فقهہ
 فی الدین وعلیمہ التأویل، اے اللہ ابن عباس کو دین میں سمجھ دے اور ان کو تفسیرِ کاسلیقہ
 سکھا، یہی وجہ تھی کہ عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ عنہ ابن عباس رضی اللہ عنہ کو ترجمان القرآن
 کہتے تھے، اور سیدنا عمر فاروق رضی اللہ عنہ ابن عباس کی دانائی و قابلیت اور مطالب قرآن
 کے سمجھنے کی صلاحیت کے اتنے معترف تھے کہ باوجود ان کی صغر سنی کے امور خلافت سے متعلق
 مجلس شوریٰ میں ان کو کبار صحابہ کے ساتھ شریک کرتے تھے، یہاں تک کہ بسا اوقات اجلہ صحابہ
 میں سے بعض کو اس پر اعتراض بھی ہوا کہ ان کو کیوں شریک مشورہ کرتے ہیں ہمارے ساتھ
 جب کہ ہماری اولاد میں سے بعض تو ان سے زیادہ عمر والے ہیں، لیکن حضرت فاروق اعظم کی
 نگاہ جو ہر شناس میں یہ ہیرا اس قابل تھا۔

امام بخاری رحمہ اللہ نے "فضائل الصحابہ" کے باب میں سعید بن جبیرؓ کے واسطے سے حضرت
 عبداللہ بن عباس کی یہ روایت نقل کی ہے، فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کو غزوہ بدر کے معزز ترین
 صحابہ کرام کے ساتھ مشوروں میں شریک کرتے تھے تو بعض لوگ جن کو یہ برا لگتا تھا انہوں نے
 کہا کہ ہم یہ دخل معنادان لانا بنادہ مشلہ کیوں ابن عباس کو ہمارے ساتھ شامل کرتے ہیں
 حالانکہ ان کی عمر کے ہمارے بچے ہیں، اس پر حضرت عمرؓ فرماتے کہ یہ ان لوگوں میں سے ہے جن کو
 جانتے ہو، (یعنی ان کی ذکاوت و فطانت سے واقف ہو) لہذا ایک دن انہوں نے کبار صحابہ

کو بڑھایا اور مجھ کو بھی شامل کیا اور میری سمجھ میں انھوں نے ان صحابہ حضرات کو اس لئے بلایا تاکہ ان کو تجربہ کرائیں، جب سب جمع ہو گئے تو انھوں نے فرمایا کہ تم لوگوں کی نظر میں اللہ تعالیٰ کے قول اذا جاء نصر اللہ والفتح کا کیا مطلب ہے تو کچھ نے فرمایا کہ اس آیت میں ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمہاری مدد کریں اور فتح سے نوازیں تو تم اس کی حمد کرو اور اس سے مغفرت چاہو، اور بعض حضرات نے سکوت فرمایا، کچھ نہ کہا، پھر عمر فاروق نے مجھ سے کہا کہ اے ابن عباس کیا تم بھی یہی کہتے ہو؟ میں نے عرض کیا نہیں، انھوں نے پوچھا تو پھر کیا مطلب ہے؟ تو میں نے عرض کیا کہ ہوا اجل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعلیٰ لہ وہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی وفات کا ذکر ہے جس سے اللہ تعالیٰ نے انھیں آگاہ فرمادیا ہے، اللہ رب العزت نے اذا جاء نصر اللہ والفتح فرمایا کہ یہ آپ کی وفات کی علامت ہے جب آپ ان علامات کو دیکھ لیں تو اپنے رب کی حمد کے ساتھ تسبیح کریں اور استغفار کریں وہ بہت زیادہ توبہ قبول کرنے والا ہے، میرا یہ جواب سن کر حضرت عمر نے فرمایا کہ میں بھی اس آیت کا یہی مفہوم سمجھتا ہوں (بخاری)

ابن عباس رضی اللہ عنہ کی بیان کردہ یہ روایت علوم قرآن میں ان کی جلالت شان اور علوم مرتبت پر دلالت کرتی ہے، اور کیوں نہ ہو یہ مقام عالی نصیب جبکہ وہ حضرت عمر بن الخطابؓ، اُبی بن کعبؓ، علی بن ابی طالبؓ اور زید بن ثابتؓ کے تربیت کردہ تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا اور کبار صحابہ کی تربیت نے اس کمسن صحابی کو اجل صحابہ کی صف میں لاکھڑا کیا تھا، رضی اللہ عنہ۔

عبداللہ ابن مسعود ابن عباس رضی اللہ عنہ کے بعد عبداللہ ابن مسعودؓ کا درجہ ہے اجل صحابہ میں اہم مقام رکھتے ہیں، صاحب نعلین ہونے کے اہم اعزاز یافتہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم خاص ہیں، آپ کو نعلین شریفین پہناتے تھے آپ کے ساتھ اور آگے آگے چلتے تھے اس قربت نے پیکر ادب اور مزاج مشنا اس رسولؐ بنادیا تھا، مفسرین و محدثین نے ان کو قرآن کریم کے محکمات و متشابہات، حلال و حرام کا سب سے زیادہ جاننے والا ذکر کیا ہے، علامہ سیوطی نے "اتقان" میں لکھا ہے کہ ابن

مسعود کی روایات تفسیر کے سلسلے میں روایات علی ابن ابی طالب سے زیادہ ہیں اور بخاری و مسلم نے خود ان کا قول نقل کیا ہے، فرماتے ہیں کہ قسم ہے اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں، نہیں نازل ہوئی کتاب اللہ میں کوئی سورت مگر یہ کہ میں اس کو جانتا ہوں کہ کہاں نازل ہوئی ہے، اور نہیں نازل ہوئی کتاب اللہ میں کوئی آیت مگر یہ کہ میں جانتا ہوں کہ کس کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور اگر مجھ کو معلوم ہو جائے کہ کوئی مجھ سے زیادہ جاننے والا ہے اور اونٹ مجھ کو اس تک پہنچا دے گا تو میں ضرور اس کے پاس جاؤں گا (بخاری و مسلم) آپ سے تابعین کی ایک بہت بڑی جماعت نے روایت کی ہے، رضی اللہ عنہ۔

تلامذہ ابن عباس رضی اللہ عنہما | دانشکدہ ابن عباس میں شامل ہونے والے اور جریدہ الامۃ کے بحر معرفت سے علوم و حقائق کے موتی حاصل کرنے والوں میں اگرچہ بہت سے خواص تھے مگر جو تلامذہ شہرت کی بلندی پر پہنچے ان میں سے سعید بن جبیر، مجاہد بن جبر، خزمی، طاووس بن کيسان الہمدانی، عکرمہ مولیٰ ابن عباس، عطاء بن رباح تھے، ان حضرات تابعین کا شمار مفسرین کے طبقہ اولیٰ میں ہوتا ہے، اور یہ حضرات مکتبہ مکہ کے مفسرین میں شمار ہوتے ہیں۔

طبقہ اہل مدینہ و اہل عراق | اور طبقہ اہل مدینہ میں سے شہرت و عزت کی چوٹیوں پر فرود کش ہونے والوں میں یہ تین حضرات سرفہرست ہیں (۱) محمد بن کعب القرظی، (۲) ابو العالیہ الریاحی، (۳) زید بن اسلم، العدوی العمری۔

اور طبقہ اہل عراق میں مشہور ترین مفسرین میں سے امام حسن بن یسار بصری، مسروق بن ابذر، ہمدانی، کوفی، قتادہ بن و عامر بصری، عطاء بن ابی مسلم خراسانی، ابو اسماعیل مڑہ بن شراحیل ہمدانی، سرفہرست ہیں، ان حضرات مفسرین تابعین عظام رحمہم اللہ کے علاوہ تابعین و اتباع تابعین کی کثیر تعداد نے فن تفسیر میں کمال و مہارت کی حدیں طے کیں، اور اپنے بعد آنے والوں کے لئے ایسی مشعل روشن کر گئے جس کی روشنی میں نہ جانے کتنوں نے شاہراہ علم و فن کو کامیابی سے طے کیا اور قرآنی علوم و فنون سے متعلق معلومات کا بیش بہا خزانہ چھوڑ گئے کہ فرزند ان توحید آج تک علوم و حقائق کے موتی ٹا ہے ہیں

وہ سلسلہ تاقیامت جاری و ساری رہے گا۔ انشاء اللہ العزیز۔

علامہ جلال الدین سیوطی نے "الاتقان" میں اور ابن سعد نے "طبقات کبریٰ" میں، ابن
مکین نے "وفیات الاعیان" میں، علامہ ابن حجر عسقلانی نے "تہذیب التہذیب" میں، علامہ
زرقانی نے "منہل العرفان" میں، علامہ زرکلی نے "الاعلام" میں اور علامہ زرکشی نے "کتاب
برہان" میں ان اہل مفسرین کی حیات و خدمات اور حالات زندگی پر بڑے ہی دل نشین اسلوب
انداز میں بحث کی ہے، اور ان بزرگان ملت کی زندگی کی ان روشن پہلوؤں کو بیان کیا ہے جو
عام طور پر لوگوں کی نگاہوں سے مخفی ہیں، دل تو کہتا ہے کہ امت اسلامیہ کے ان عظیم المرتبت
جلیل الشان بزرگوں کا تفصیلی تعارف بھی کراؤں لیکن طوالت کا خوف دامن گیر ہے۔

چند اہم تفاسیر و مفسرین | اصحاب رسول عربی صلی اللہ علیہ وسلم اور تابعین کرام رضوان
اللہ علیہم اجمعین کی ذات بركات سے تفسیر قرآن و تشریح
حکام قرآن کا جو روحانی سلسلہ شروع ہوا تو بعد کے علماء و صلحا نے اس زریں سلسلہ کو دراز
سے دراز تر کیا اور تفاسیر کی ایسی جامع اور مستند کتابیں وجود میں آگئیں کہ آج انھیں
کتابوں پر من تفسیر کو موضوع بحث بنانے والوں کو مکمل انحصار کرنا پڑتا ہے اور اس سے
صرف نظر کی کوئی صورت نہیں دکھائی پڑتی کیونکہ علوم تفسیر کے جتنے بھی شعبے و اقسام ہیں ان
کتابوں میں جمع کر دیئے گئے ہیں اور امت اسلامیہ ان متقدمین علماء کی عرق ریزیوں پر جانفشانیوں
کو کبھی فراموش نہیں کر سکتی، حقیقت تو یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حفاظت قرآن کی خدمت ان اولیاء
سے اتنی مکمل و مدلل شکل میں کروائی ہے کہ اگر مستقبل میں مزید کوئی کام نہ کیا جائے تب بھی کسی
قسم کی پریشانی یا دشواری سے ہرگز سابقہ نہیں پڑے گا، ہم انھیں میں سے چند اہم مفسرین
و تفاسیر کا اجمالی تعارف کراتے ہیں۔

(۱) تفسیر ابن جریر الطبری | ابو جعفر ابن جریر الطبری (۲۲۴ھ تا ۳۲۱ھ) کی رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ و تابعین رضوان اللہ علیہم

اجمعین کی روایات و آثار اور اقوال سے صحیح اسانید سے مزین ایک شاہکار مستند و متداول
تفسیر ہے جو علمی حلقوں اور علماء صالحین کی جماعتوں میں مرجع و مصدر کی حیثیت سے مشہور و

معروف ہے، ابن جریر نے نسخ و منسوخ آیات اور آیات قرآنیہ سے شرعی احکام و مسائل کے استنباط کے طریقوں، اعراب و حرکات کے ضابطوں کو نہایت اہتمام سے بیان کیا ہے کہیں کہیں اسرائیلی روایات کا مسہارا بھی لیا ہے، اور بعض مقامات پر غیر مستند واقعات بھی بیان کر دیئے ہیں مگر عام طور پر تفسیر طبری تفسیر الماثور کا بہترین نمونہ ہے، علامہ نووی کی رائے میں کتاب ابن جریر فی التفسیر لم یُصنّف احداً مثله۔ ابن جریر کی تفسیر کی مثال کسی اور کے یہاں نہیں ملتی۔

(۲) **تفسیر السمرقندی** | ابواللیث نصر بن محمد السمرقندی (۳۷۲ھ) کی دو جلدوں میں تفسیر الماثور کا شاندار نمونہ ہے، صحابہ و تابعین کے اقوال بائٹ زینت ضرور ہیں مگر اسانید کا فقدان ہے، علامہ و مفسرین کے نزدیک "تفسیر بحر العلوم" کے نام سے معروف و متداول ہے، مستند تفاسیر میں بلند مقام ہے۔

(۳) **تفسیر ابن عطیہ** | ابو محمد عبدالحق بن غالب بن عطیہ اندلسی (۴۸۱ھ تا ۵۴۶ھ) کی المحرر الوجیز فی تفسیر الکتاب العزیز "تفسیر الماثور" کا نادر نمونہ ہے، ابن عطیہ نہایت ذکی و ذہین شاعر ادیب و عالم تھے، علم نحو و لغت پر مکمل عبور حاصل تھا، اندلس میں اسلامی عظمت و شوکت کے زمانہ میں محدث قضا پر متمکن تھے، علامہ ابن تیمیہ کی رائے میں

تفسیر ابن عطیہ خیر من تفسیر الزمخشری و اصح نقلاً و بحثاً و ابعث عن المبدع (فتاویٰ ابن تیمیہ ج ۲ ص ۱۴۲)

ابن عطیہ کی تفسیر، زمخشری کی تفسیر کشاف سے بدرجہا بہتر ہے اور صحیح روایات کی حامل مبتدعانہ کلام سے پاک تفسیر ہے۔

ابھی یہ کتاب زیور طبع سے آراستہ نہیں ہے اس کے قلمی نسخے جامعہ ازہر کے کتب خانہ میں دستیاب ہیں، دس جلدوں پر مشتمل یہ تفسیر انشاء اللہ کسی دن طبع ہو کر عام منفعت کا ذریعہ ہوگی۔ (القبیان)

(۴) **تفسیر الفخر الرازی** | علامہ محمد بن عمر رازی (متوفی ۴۱۰ھ) کی "مفاتیح الغیب" تفسیر برای کا شاہکار نمونہ ہے، فلسفیانہ اسلوب میں لکھی گئی یہ تفسیر

معترض اور فرق باطلہ کے منطقیانہ و فلسفیانہ اعتراضات اور شکوک و شبہات کا مسکت جواب ہے، علامہ رازی نے علم کلام کی روشنی میں بحث کی ہے اور علم الطبیعہ کی روشنی میں ظلیات و ابراج، زمین و آسمان کی تخلیق، حیوانات و نباتات سے گفتگو کر کے اللہ تعالیٰ کی قدرت کا ملہ اور اس کی الوہیت و وحدانیت اور ربوبیت و خالقیت کو مدلل انداز میں ثابت کیا ہے۔

(۵) **تفسیر خازن** | عبداللہ بن محمد الخازن کی تفسیر۔ باب التاویل فی معانی التنزیل جو کہ علمی حلقوں میں تفسیر خازن سے متعارف و مشہور ہے ایک جامع و مستند اور عام مؤثر سہل اسلوب کا عمدہ ترین نمونہ ہے، روایات و واقعات اور طویل اسرائیلی قصوں پر ایک دلچسپ تفسیر سمجھی جاتی ہے اور اس کا شمار تفسیر بالماثور میں ہوتا ہے اگرچہ روایات بلا سند مذکور ہیں۔

(۶) **تفسیر البیساپوری** | شیخ نظام الدین حسن بن محمد بیساپوری (متوفی ۷۲۰ھ) کی تفسیر غرائب القرآن و رغائب الفرقان، عام فہم اسلوب میں تحریر مشہور و معروف تفسیر ہے، مؤلف نے قرآنی الفاظ کی تحقیق و تہجٹ بڑی محققانہ بصیرت کے ساتھ کی ہے اور حشود زوائد سے پاک قرأت قرآن کے لہجوں اور تفسیر بالاسرارہ کا بہترین علمی شاہکار ہے، تفسیر ابن جریر کے حاشیہ پر طبع ہو کر شہرت پا چکی ہے۔

(۷) **تفسیر ابی سعود** | حجت الاسلام ابو سعود محمد بن محمد بن مصطفی الطحاوی (متوفی ۹۵۲ھ) کی جامع ترین اور عمدہ تعبیرات و اصطلاحات سے آراستہ قرآن کی فصاحت و بلاغت اور اعجاز قرآن کی تحقیق و تشریح اور اہل سنت کے عقائد کی توضیح کے ساتھ اس تفسیر کی تالیف میں ابو سعود نے کمال بہارت کا ثبوت دیا ہے، جو ان کی علمی شان اور وسعت معلومات، نیز ذہانت و فطانت کی غماز ہے، اسلوب نہایت دقیق، عام لوگوں کی فہم سے بعید، خالص علمی و فکری ذوق رکھنے والے حضرات کی تشنگی علم و فن کی سیرابی کا ذریعہ ہے، یہی وجہ ہے کہ فنی نکات کے متلاشی علماء اس تفسیر کی بڑی قدر کرتے ہیں۔ اور یہ اسی شان کی ہے

(۸) تفسیر آلوسی (روح المعانی) قدوة العلماء، مرشد ربانی شیخ شہناز الدین محمود آلوسی (متوفی ۱۲۷۴ھ) کی یکنائے

روزگار تفسیر "روح المعانی" روایت و روایت کا انمول نمونہ ہے، گزشتہ تفاسیر کا خلاصہ اور اہل علم کی نکتہ سنجیوں اور اقوال و مباحث پر مشتمل یہ تفسیر، علماء و فضلاء کے نزدیک معتبر ترین کتاب مانی جاتی ہے، علامہ آلوسی نے اپنی تفسیر میں نحوی تراکیب قرآن کی معجزانہ بلاغت کے مواقع ظاہر کرنے میں خاص اہتمام کیا ہے، اور ساتھ ہی ساتھ اسرائیلی روایات پر شدید نقد بھی کرتے ہیں، خلاصہ کلام یہ ہے کہ یہ تفسیر بالروایت والدرایت اور تفسیر بالاشارہ کا شاہکار ہے، اور موجودہ زمانہ کا کوئی بھی مفسر و محقق اس سے مستغنی نہیں، ان تفاسیر کے علاوہ تفسیر ابن کثیر مؤلفہ اسمعیل بن عمرو بن کثیر القرشی (سنہ ۷۴۰ھ تا ۷۴۸ھ) تفسیر الزمخشری (الکشاف) تفسیر ابی حیان (البحر المحیط) اور اردو تفاسیر میں حضرت تھانوی کی بیان القرآن اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی کی تفسیر منطہری (عربی) نیز دوسری اہم کتابیں ایسی ہیں جن کی شہرہ و اہمیت محتاج بیان و تعارف نہیں۔

بقیہ ۵ "بدعت"

جو کام یا اعتقاد یا قول حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے خود کیا اور نہ کسی کو فرمایا اور نہ کسی کو کہتے دیکھا اور نہ منع کیا اور نہ حضرت کے بعد اصحاب میں رائج و جاری ہوا، اور نہ کسی کو فرمایا اور نہ اصحاب کے بعد تابعین کے وقت میں بغیر انکار رائج ہوا اور نہ تابعین کے بعد تبع تابعین کے وقت میں بے انکار جاری و رائج ہوا اور نہ ان چاروں زمانوں میں اس کی نظر اور مثل پائی گئی اور نہ مجتہدوں نے اپنے اجتہاد کی راہ سے اس کو ثابت کیا بلکہ اصحاب اور تابعین اور تبع تابعین کے بعد اپنی طرف سے لوگوں نے جو کام یا عقیدہ یا بات نئی ایجاد کی اور اس میں ثواب جانا سودہ کام اور عقیدہ اور بات بدعت ہے اللہ تعالیٰ ہم سب کو راہ سنت پر گامزن ہونے اور بدعت سے اجتناب کی سعادت سے نوازے، آمین، علمائے ربانی بدعات کی نشاندہی اپنی تصنیفات میں کرتے رہتے ہیں اور ملفوظات و معاظظ کے ذریعہ راہ سنت کی وضاحت فرماتے رہتے ہیں ان پر عمل کیا جائے۔

قتیل کی عربی دانی

از حقایق القاسمی ریسرچ اسکالرشپ عربی قلیل یونیورسٹی علی گڑھ ۱۹۸۱ء محمد حبیب خاں مسٹر یونیورسٹی علی گڑھ

ادب و دنیا میں قلیل کی شخصیت محتاج تعارف نہیں ہے، مرزا اسد اللہ خاں غالب (۱۸۹۷-۱۸۹۹) سے ادبی سرگود آواہ کی وجہ سے وہ خلعت مشہور ہیں، ان کی زندگی اور فن کے مختلف پہلوؤں پر مضامین لکھے جا چکے ہیں مگر ان کی عربی دانی کا گوشہ ابھی تک پردہ خفا میں ہے، اتفاق سے ہمیں ان کا ایک گراں قدر عربی مکتوب مل گیا ہے اس کو بنیاد بنا کر میں نے ان کی عربی دانی پر تعارفی نوعیت کا ایک مضمون قارئین کو، ہا ہوں، مجھے امید ہے کہ ہمارے علم دوست احباب اس کو فائدہ پر مزید روشنی ڈالیں گے۔ ————— حقایق القاسمی، علی گڑھ

مرزا محمد حسن قلیل (۱۱۶۲ھ - ۱۲۳۲ھ) کا خاندانی نام دیوانی سنگھ ہے، انھوں نے چودہ سال کی عمر میں مرزا محمد باقر کرمان شاہ شہید کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا، ابتدائی تعلیم متعدد اساتذہ سے حاصل کی اور پھر اعلیٰ ترین تعلیم پاکر مختلف زبان و ادب میں مہارت پیدا کی، فارسی ادبیات سے مدد العمر زیادہ شغف رہا مگر عربی اور ترکی سے بھی واقفیت تھی، فارسی میں ان کی چند تصانیف چار شربت، نہر الفصاحت، معدن الفوائد، شجرة الامانی، منظر العجائب ثمرات البدر اور ہفت تماشا بہت شہرت رکھتی ہیں۔

قتیل ہی کے زمانے میں کلکتہ میں عربی زبان و ادب کے ایہ نازاد ادیب و شاعر شیخ احمد بن محمد یعنی شروانی (۱۷۸۶ - ۱۸۴۰ء) قیام پذیر تھے، اور عربی تذکرہ کی ایک کتاب ترتیب دینے میں مصروف اور منہمک تھے جس میں ایک دو ہندوستان سے متعلق نفر گو شعراء و ادباء کیلئے مختص کرنا چاہتے تھے، اس سلسلے میں انھوں نے اس زمانے کے مشہور ادیبوں سے مراسلت کی اور عربی شعرو سخن کے نمونے جمع کئے، مرزا قلیل کلکتہ کے ادیب دوست حلقے میں قاصد مشہور تھے

اس لئے اس حوالے سے شیخ یعنی بھی ان سے واقف ہو گئے اور ان کی علمی اور ادبی عظمت سے اس قدر متاثر ہوئے کہ عربی زبان میں ایک طویل مدتیہ قصیدہ لکھا جو درج ذیل ہے۔

جو عی عظیم و فواد علیل
واضلم اضرم فیہا النوی
وہجرہ من صدات بلا باعث
یا نعم ما شرط الہوی ازادی
رفقا فذر الدمع من مقلتی
ان کان یرفیک ارتماضی جوی
مالی اری طرق الوفا اصبحت
ایستحب العذر وہو الذی
تتالمن اضمر سوءاً لمن
ما اقبح البغض وما اجمل الصفا
یا ایہا الساعی بنعم الہوی
استعمل العزم لنصلی ما
کم من حتی بالجزم نال العلی
وما ذاک الا المشہم رب الحجر
کلامہ المنشور سلسلہ
ونظمہ الباہر ابدی لنا
نعم هو الفرد الذی قد سما
من قتله الاغاد فی عصرہ
هذا هو المعجز اتی وقد
یا خیر من اجوی شہاب الدین
لازلت ملحوظا بعین الرضا

ومقلۃ عبرا وجسم بخیل
لفی اشتیاق مراد منه العویل
للصد اجری بمجرد معی الطویل
بصارہا الہجران قلبی قتیل
غدا کنظمی فوق خدی یسیر
فحسبی اللہ ونعم الوکیل
مہجورۃ والعذر فی کل جیل
بہ عزیز القدر واضحی ذلیل
یعاشر الناس بغلق جلیل
للثبت اللیب النبیل
سلکت نہجا حار فیہ الدلیل
ترقی بہ ذرۃ مجد اثیل
صمن بہ حاز الفخار الجلیل
ومن لہ فی العلم بالغ طویل
احلی من الما ذی والسبیل
فرائد الیس لها من عدیل
علی ابن عسار وفاق الخلیل
فاعجب احبا العرفان وهو القلیل
اظهر ما فیہ العجائب الجزیل
یراعہ فی مدحہ المستطیل
من ربک المولی بطل الدلیل

شیخ نے مندرجہ بالا قصیدے میں قتل کے عربی اور فارسی نثر و نظم کی تعریف کی ہے۔ اور اس عہد کی روایت کے مطابق تعریف و توصیف میں فیاضی سے کام لیا ہے۔ قتل نے اس قصیدے کو پڑھ کر عربی میں ایک طویل خط لکھا جو میں کی عظیم المرتبت شخصیت اور ان کی خوب صورت انداز تحریر کا پتہ دیتا ہے، قتل کا عربی مکتوب ملاحظہ کیجئے۔

الایار یح سیری الی من ہوناظور بساتین المعانی العجیبة وغارس درحات النکات
الغریبة لسانہ حسام خلی میادین البلاغة عن ابطال معارک العلوم العربیة و
تغیرہ سہم یمز من صدور اهل البسالة الناطمین صفوف البراعة فی مضمار
تحقیق الفنون الادبیة ان ہوالا طلب زان سریر الفضل والکمال اوشمس یتفید
منہ الکاملون نوراً کالہلال قد ارتفعت استار الخفا عن وجہ خرامئ اسرار
النظم والنثر بایدي افکارہ الکاملہ وحلت عقود براقع الکتمان علی وجہات
کواعب الاشکالات الشرعیة بانامل افاداتہ الشاملہ، لیث ذوصولة فی
عرین الدعوی بالمعنی والبیان والبديع وباری صائد حاتم خفیات العروض
والقافیة بالقدر المنیع حافر معادن المحسنات بمنعت التأمل لتحصیل البواقیت
المشرفة من الکلام الموزون وغواص بحار التوجه الی الباطن حین تجسس
الدرالمکنون من المضمون مطفی نيران الخللان الساعین فی فیا فی العبارات
بعذاب جداول محلماتہ الوافیة وموقف المستغرقین فی نوم الغفلة عن حسن
التکلم برش میاء الحنايات الکافیة جدید بما یصف الواصفون وقسین بما
یرفعہ العارفون اعنی المتبع مع الحذیر الذکی المخلق الامام الادیب اللوزعی
الامعی ملک الشعر، سید الادباء، افصح الفصحاء وابلغ البلغاء المولی الفاضل العامر
الشیخ احمد بن محمد بن علی الانصاری البصنی الشروانی حضرتہ اللہ بضریر الرافتہ
حسن الامال والامانی مبلغ تحقیق الیہ واقرب فی سلامی علیہ ثم قولي یا ایہا الزوت
بالمساکین الثامرین فی الرضا یا یقول محمد المدعو بالقتیل مترعیوبہ الرب المیزمن
الجلیل ان نمقتلک العلیاء وصلت الی ذاککشف مضمونها علی فو قدرة فی نجلانہ

وفضله المبرور وكماله انه لم يأت قبل ذلك احد مثلك في صناعة تزئين اسفار
الانفاظ يحلل المعاني الجديدة الارتفاع شأنها ولما رافى نسخ البلغاء عبارة تشكّل
منها اعين الناظرين كما استكملت عيني من سطور وقيمتكم عند امعانها بوليك
يا مخدوني كل فقرة منها حقة من الدرر الثمينة التي صرفت في ثمنها نفود نفوس
الاولياء بل برج تالفت منه نجوم الكمالات البشرية بحيث ان رأيت رايها غالية
على النيرين في النور والضياء ومعها سلك نظمت فيه لآلى اشعار العربية لم يقدر
عليها فوزدق وحسان ورشاح اللعل الحري بنواهد المضامين العالية قدرا
ومنزلة عند بلغاء الزمان قصيدة دالة على القوجم الذي يوجد في دماء طبعكم
الشريف وما هي علامة من علامات القوة القدسية يا ذا الروح الطيف فوضعت
مكتوبك على الرأس كمناسير السلاطين كما يعظم كتاب الله من له العقل والدين
فما وصفتني فيه بوفور العناية ظهر باعنا على انصراف عنا في عن طريق الغواية
اي تجملت نفسي المتكبرا المنتخبة للعجز الحاصل من عدم تيسير الظفر على
المطلوب اي تحرير جواب مكتوبك على وضع مستحسن ونهجم مرغوب لان عباراتي
بالنظر الى عباراتك كنور المصابيح مقابلا لنور البضياء او كوتر صغير يريد المقابلة
في كثرة الماء بالداماد نعم النظم مارشحته من القلم كانه برق بدا من العلم
وحبذا للثر الذي وشحت به القسطاس كالخراصد اللواتي تذهبن غايات
بقلوب الناس والله ما لي معز سوى قطع سبيل المطلب بالاجاز والا فكيف يستوي
الشعبدة التي يوجد ها الصبيان والاعجاز فاسمع فاسمع ايها المولى المعظم المخدوم
المكرم اني قد بلغت صحيفتك الى السيد انشاء الله خان جعل الله هدمه
سبلة بالافراح لانه رجل خلقه لا يتساوا زاهر طبائع الاحياء خير الرباح
فوا اسفاه ويلالة لانه في تلك الايام ليس بداخل في الاحياء مع كونه زبدة
المقربين في حضرة اشرف الوزراء وسبب ذلك انها ماتت بنت العزيزة الرشيدة
في ريعان الشباب وهي كانت يوم تلك اقبال ابيها في محل باب فلما ذكرها يروى

طبعہ الی الطعام اللذیذ ولا الی شیء اخر ایہا الخنذین بسکی یسلا ونہاراً وینوح
سرا وجہاراً لا یسمع شیئاً ولا یقول وان ہوا لا المحزون الملول لکنہ مع مارقت
متی رای مکتوبک المزیں بما سطررت رفع راسہ الی السماء وسار مسروراً وفرحاً نا
الی الوزیر الاعظم الذی ہو سراج بیت المجد والعلل، فخذ یدہ الیہ ومت
باخذہ علیہ ثم اشار الی رجل من الحضار بتحریرہ وخرک بحد حک بعد حصول
العلوم بما فیہ لسان تقریرہ فبعد ذلک رده الی السید الاجل الاکرم والشاعر الافصح
الابلغ الاغرا الافخم فجام السید بہ الی دارہ وسعی فی انتخاب اشعارہ لیہدیہ
الی جنابک الرفیع ویحفلہ تحفہ الی بابک المنیع فانتخب منها قلیلاً وشرّف بارسالہ
خادمک قتیلاً وایضاً سطر مکتوباً حازت الحروف المہملۃ فعلیک بمطالعہ ہذہ
النیقۃ المرسلة لا تری عینہ الیمنی لکثرة البکاء وهو لاجل الالم الذی تقدم ذکرہ
فارغ عن تدبیر الدواء واعلم انہ لم یقل غزلاً ولا قصیدۃ فی لسان العرب
یتصور کونہ خالیاً عن علم الادب واشعار نسجتہ "شیر برنج" یست بالعربیۃ
کلہا فاکثرہا واقع فی لسان العجم واقلمہا ما مع کما سوف تری الی غیر ذلک
والسلام ۛۛۛ

قتیل کے اس عربی خط سے بہت سے اہم نکتے واضح ہوتے ہیں، اولاً شیخ یمنی کے تیس قتل کے
دل میں جو محبت و عقیدت کے جذبات ہیں اس کی وضاحت ہوتی ہے، ثانیاً قتل کی عربی فہمی اور عربی شعر
و ادب کی تاریخ سے واقفیت کا اندازہ ہوتا ہے، ثالثاً قتل کے ہم عصر اور نماز شاعر انشا اللہ تعالیٰ
انشاء (۱۷۵۲-۱۸۱۷ء) کی ذاتی زندگی اور خصوصاً، ارسال کی عمر میں انشا کی دختر نیک اختر مولائی بیگم
کے انتقال کی وجہ سے جو حزن یہ کیفیت ایک ظریف الطبع انسان پر چھائی رہتی تھی اس کی طرف واضح
اشارہ ملتا ہے۔

قتیل نے اپنے عربی مکتوب کو اپنی حماقت کا نتیجہ قرار دیتے ہوئے "ثمرات البدائع" میں لکھا ہے،
شیخ احمد عرب در تذکرۃ الشعراء خود کہ موسوم بحدیقۃ الافراح لانالہ الاتراح بعد ذکر
بلغا عرب یعنی شعراء عجم و ہند ما کہ گاہے شعر عربی گفتہ اند یا رقعہ نوشتہ اند، نیز ذکر کردہ

میں والد ماجد شمس در تذکرہ شعراء فارسی گو کہ بیشتر از نوشتہ بودند از چند بیت ایسے
 بیخ کار ہم بیا بر سر کاغذ آورده در روز یکہ بہ بند کلتہ وارد شد خطی بمحض
 نوشت کہ چند شعر عربی جاویدہ ہاشمی بنویس کہ داخل ایس تذکرہ کنم زیرا کہ دریں کتاب از نظم
 و نثر فارسی چیزے است من عریضہ در جواب مکتوبش بنویکہ وقت تقاضا نمود بزبان عربی
 از براہ حماقت نوشتہ و ازاں عبارات کثیرہ سخت مفصل بودم و از راہ شفقت در وقت
 و فتوحات جلی کہ شعر عربی بقلم نیاورده بودم ہماں عریضہ را داخل تذکرہ نمودے
 حاصل کلام یہ کہ قلیل عربی لکھنے پر قادر تھے اور اس زبان سے گہری نہ ہی رسمی
 واقفیت ضرور رکھتے تھے، ان کی کچھ اور تحریریں عربی میں مل جاتیں تو قلیل ایک عربی ادیب کے
 حیثیت سے ادبی دنیا میں متعارف ہو سکتے تھے۔

حواشی اور حوالے

- ۱۔ قتل اپنے دور کے مشہور شاعر اور ادیب تھے ان کے تذکرہ نگاروں میں عاشق عظیم آبادی
 اور احمد علی سندیلوی نے ان کی عربی و ترکی زبان سے واقفیت اور بات چیت کی صلاحیت کے سلسلے میں
 واضح اشارے کئے ہیں، شیخ یعنی سے ان کی مکاتبت کا تذکرہ فارسی کے تذکروں میں یوں تو نہیں
 ملتا مگر عربی کے بعض تذکروں میں یعنی کے ضمن میں ان کا بھی تذکرہ آگیا ہے، شیخ الیسوی نے شرح بہانی
 الغلاب ص ۲۶ میں اس طرف اشارہ کیا ہے، ان کی شخصیت کے بارے میں مزید تفصیل کیلئے دیکھئے
 اسد علی انصاری، غالب اور قتیل، (مطبوعہ معین الدین افضل گڑھی، علم و عمل، مطبوعہ
 کراچی ۱۹۷۷ء) ص ۱۵۶، مالک رام، تلامذہ غالب، (مطبوعہ جامعہ ملیت نیوی دہلی، بار دوم ۱۹۸۲ء ص ۲۱)
 نثار احمد خدوقی، "دراسات" مطبوعہ دہلی ۱۹۷۷ء ص ۱۰۹-۱۴۹، قاضی عبدالودود، "مرزا قتیل"، مشمولہ
 مجلہ معاصرینہ دسمبر ۱۹۵۲ء، وحید قریشی، "مرزا محمد حسن قتیل"، (مشمولہ اورینٹل کالج میگزین لاہور
 مئی ۱۹۴۸ء)، قدرت اللہ خاں گویا منوی، "تذکرہ نتائج الافکار"، (مدارس ۱۹۴۳ء ص ۲۵۱-۲۵۴)
 ۲۔ احمد بن محمد بن یحییٰ شروانی (۱۸۴۰ء-۱۸۸۱ء)، ایک ممتاز علی خانوادہ سے تعلق رکھتے ہیں
 نے بہاء علی مرزا محمد ابراہیم خاں ہمدانی اور شاہ درانی کے وزیر تھے، ان کے والد مرزا محمد تقی تھے جو حکمران

کے نواب آصف الدولہ کے یہاں بھی کچھ دنوں مقیم رہے، شیخ احمد یس میں پیدا ہوئے اور نوجوانی ہی میں ہندوستان کی طرف رخ کیا اور کلکتہ میں آکر اقامت پذیر ہو گئے، جہاں قدر شناس فرنگی حکام نے مدد عالیہ میں عربی زبان و ادب کی تدریس پر مامور کر دیا، یہیں انہوں نے الف لیلہ ولیلہ مرتب کی جس سے سرچرچہ برٹن نے کافی مدد حاصل کی، کچھ ہی دنوں کے بعد لکھنؤ آ گئے، اور غازی الدین حیدر کے دیہار سے وابستہ ہو گئے، یہیں آپ کی شادی اسماعیل خاں مرشد آبادی رئیس بنارس کی دختر نیک اختر سے ہوئی جس کے بطن سے مولانا عباس رفعت شردانی پیدا ہوئے، غازی الدین حیدر کی وفات کے بعد بنارس آ گئے اور پھر لائسنس وٹکنسن کے اشارہ پر بھوپال تشریف لے گئے جہاں نواب الدولہ جہانگیر محمد خاں بہادر کے اتالیق مقرر ہوئے، کچھ دنوں تک کانپور میں بھی قیام رہا مگر ۱۳۵۷ھ میں پونا میں انتقال فرما گئے، وہیں تکیہ رضا شاہ میں مدفون ہیں۔

شیخ شردانی کثیر المتصانیف بزرگ ہیں، ایک زمانے تک ان کی کتابیں مدرسہ سنی نظامی میں مقبول اور متداول رہی ہیں، ان کی اہم تصانیف و ترتیبات میں درج ذیل خاصی شہرت رکھتی ہیں

۱۔ انجوامہر الو قادی شرح بافت سعاد	۲۔ المناقب المحمدیہ
۳۔ العجب العجوب فیما یفید الکتاب	۴۔ شمس الاقبال فی مناقب ملک بھوپال
۵۔ حدیقۃ الافراح لازالۃ الاتراح	۶۔ نفحۃ الیمین فیما یزول بذکرہ الشجن
۷۔ دیوان متنبی (ترتیب)	۸۔ القاموس المحیط لمجد الدین الفیروز آبادی (ترتیب)
۹۔ اخوان الصفا (ترتیب)	۱۰۔ الف لیلہ ولیلہ (ترتیب)

شیخ کے حلقہ دوستاں میں اس دور کے ممتاز فطراء و مشہور ادباء رہے ہیں جن میں ہندوستان کے افاضل میں فضل حق خیر آبادی (۱۷۹۷ء - ۱۸۶۱ء) رشید الدین دہلوی (م ۱۲۴۹ھ) رفیع الدین دہلوی (۱۸۶۳ء - ۱۳۳۳ھ) قاضی صادق خاں اختر صاحب تذکرہ آفتاب عالمیاب (۱۷۸۵ء - ۱۷۸۵ھ) لام بخش ناسخ (م ۱۸۳۵ھ) شاہ عبدالعزیز (۱۷۴۶ء - ۱۸۲۳ھ) انشا اللہ خاں انشا (۱۷۵۱ء - ۱۸۱۸ھ) مرزا محمد حسن قنیل (۱۷۵۸ء - ۱۸۱۷ء) مفتی صدر الدین آئندہ (۱۷۸۹ء - ۱۸۶۸ھ) شاہ اسماعیل دہلوی (م ۱۸۳۵ھ) شاہ اجل الہ آبادی (علامہ تواب علی نامی خیر آبادی) اور دیگر علماء قابل ذکر ہیں، ان کی علمی اور ادبی شخصیت پر خاک رکا ایک مقالہ زیر تکمیل ہے، مزید تفصیل کے لئے،

د - ذیر احمد ، الآداب العربیة فی شبه القارة الهندیة - (ترجمہ: عبدالمقصود محمد شلقانی ، منشورات وزارتہ الثقافۃ الجمهوریة العراقیة ۱۹۷۸ء ص ۲۲۲-۲۲۳) محسن الامین الحسینی - اعیان الشعر - ج ۱۰ ص ۱۰ ، مطبوعہ مطبعة ابن زیدون بدمشق (۱۹۳۸) عبدالحی الحسینی ، رزقہ الخواطر - (مطبوعہ حیدرآباد دکن ۱۹۷۹ء) ج ۱ ص ۳۲-۳۵ - اسماعیل پاشا البغدادی - ہدیۃ العارمین (مطبوعہ استانبول ۱۹۵۱ء) ج ۱ ص ۱۱ محمد بن محمد بن یحیی زیارۃ الحسینی : "نیل الوطر من تراجم رجال الیمین فی القرن الثالث عشر" ج ۱ ص ۱۱۲ رحمان علی : تحفۃ الفضل فی تراجم الکلماء - (نول کشور لکھنؤ) ص ۱۹ - منظر حسین صبا - دہلی (مطبوعہ طہران ۱۳۴۳) ص ۳۶-۳۷ - نظامی بدایونی : قاموس المشاہیر - ج ۱ ص ۶۹ ، ادیس نگرانی - عربی علوم و فنون کے ممتاز علماء - (مطبوعہ لکھنؤ ۱۹۷۹ء) ص ۴۵ - تاریخ ادبیات مسلمانان پاک و ہند جلد دوم ، مالک رام - تلامذہ غالب - (مطبوعہ جامعہ ملیہ دہلی بار دوم مئی ۱۹۸۴) ص ۲۰۹-۲۱۰ (تلمیذ غالب رفعت شروانی کے ضمن میں) قاضی صادق خاں اختر : "تذکرہ آفتاب عالمیاب بحوالہ شریف حسین قاسمی مضمون" "تذکرہ آفتاب عالمیاب" مشمولہ غالب نامہ نئی دہلی جولائی ۱۹۸۲ء) سید علی حسن خیر - صبح گلشن - (شاہ جہانی بھوپال ۱۲۹۵) ص ۱۸ ، حافظ سید ممتاز علی - آثار الشعراء (مطبع شاہ جہانی بھوپال ۱۳۰۴) ص ۱۱۱ ، عبدالقوی دسنوی - بھوپال اور غالب - (بھوپال فروری ۱۹۶۹ء) ص ۱۹

- ۳ - احمد بن محمد یعنی شروانی : "حدیقۃ الافراح لازلۃ الاتراح" ص ۹۷ ، ۹۸-۹۹۔
- ۴ - احمد بن محمد یعنی شروانی : "حدیقۃ الافراح لازلۃ الاتراح" ص ۹۹-۱۰۰۔
- ۵ - انشاء اللہ خان انشا - ۱۱۱۱ھ - ۱۱۱۲ھ (۱۷۳۲ء - ۱۷۳۳ء) کئی علوم و زبان کے ماہر تھے ، انھوں نے بڑے بڑے شاعروں سے اپنی انفرادیت سنوائی تھی ، ان کے ادبی معرکے خاصے مشہور ہیں ، عظیم بیگ تلمیذ سودا ، سعادت یار خاں رنگیں (م ۱۸۳۵) اور مصنفی ۱۷۵۰ - ۱۸۲۲) سے معرکہ آرائی کی وجہ سے بہت مشہور ہوئے ، ان کی تصانیف میں کلیات انشا ، دریائے لطافت ، کہانی رانی کیتکی ، مسلک گوہر اور نور ریاضت مطر المرام فی شرح قصیدہ طویل الکلام ہیں ، شیخ یعنی سے دوستانہ تعلقات تھے ، شیخ نے حدیقۃ الافراح میں ان کے بارے میں بہت اچھے تاثرات لکھے ہیں اور انشاء کی شان میں ایک طویل مدحیہ قصیدہ بھی لکھا ہے جس کے

دو شعر درج ہیں۔

خبرم الاشواق للعب الکثیر
من توارت فی حجاب البعد عن

ذکر هند ربہ المحسن الغریب
ستہام شفیہ التوجہ المذیب

(حذیقۃ الافواج ۳۹۲)

مزید تفصیل کیلئے: اسلم پرویز، "انشار اللہ خاں عہد اور فن" (مطبوعہ شاہراہ دہلی ۱۹۷۱)، آمنہ خاتون (مرتب)، "لطائف السعادت" (میسور ۱۹۵۰)، احمد علی یکتا، "دستور الفصاحت" (مرتبہ امتیاز علی خاں عرشی) ہندوستانی پریس رام پور، عبدالحی المحسن، "نزہۃ الخواطر" (مطبوعہ حیدرآباد دکن) ج ۱، ص ۸۶۔ صدیقی حسن خاں، "شمع انجمن" (مطبع شاہ جہانی بھوپال ۱۹۹۲ء) ص ۶۸۔ بھگلوان داس ہندی، "سفینہ ہندی" (مرتبہ عطار الرحمن کاکوی پٹنہ مارچ ۱۹۵۸ء) ص ۱۹۔

۶۔ فارسی کا یہ تراشہ دکترو حید قریشی نے اپنے مضمون "مرزا محمد حسن قنیل" موضوعہ اورینٹل کالج میگزین لاہور ۱۹۴۸ء میں "قنیل اور عربی" کا عنوان قائم کر کے ثمرات البدائع سے نقل کیا ہے، میں نے اپنے مضمون میں صرف قریشی صاحب کے حوالے سے یہ تراشے نقل کئے ہیں، نفس کتاب میں تلاش کیا مگر اپنی کم علمی کی وجہ سے کامیاب نہ ہو سکا

آقا قاضی چن پیر الہاشمی

مرکزی جامع مسجد حویلیان تحصیل و ضلع ایٹ آباد کے بے نظیر خطیب اسلامی دیوبند سٹی بھادپور کے سابق لیکچرار حضرت علامہ قاضی چن پیر الہاشمی حال ہی میں دارمفارت دے کر وفات پا گئے انشاء اللہ انا ایہ راجعون قاضی گئے تقریباً ۴۳ سال اس علاقہ میں احیاء سنت مطہرہ کیلئے انتھک محنت فرمائی، علاقہ کے مسلمانوں پر ان کا بہت بڑا احسان ہے کہ ایک سنی ناراضی کی نشاندہی فکر عظیم فتنہ سبائیت سے لوگوں کو بچایا اس مرد قلندر نے ساری زندگی صبر و توکل پر بسر کی اور ہمیشہ اتحاد بین المسلمین کیلئے کوشاں رہے اور باطل قوتوں سے ہمیشہ نبرد آزما رہے، اکابرین دیوبند سے انھیں بے پناہ محبت تھی اگر دارالعلوم کاکوئی بزرگ ان کے علاقے میں دورہ پر جوتے تو قاضی صاحب اپنے یہاں پر دو گرام طے کر کے کئی روز اپنے پاس رکھتے، تمام اکابرین اور مسلمانوں سے دعا کی درخواست ہے خداوند کریم ان کو جنت الفردوس کے اعلیٰ مراتب میں اپنے فضل و کرم سے نوازے، آمین ثم آمین

ان کا لفظی عقیدہ تہذیب احقران نام عبدالستار غفرلہ

مستہم جامعہ عربیہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان

پیشکش

دارالعلوم اسلامیہ

احادیث طیبہ اور اقوال علمائے دین کی روشنی میں

فاتم النبیین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت کے ہلکے مرض سے بچتے رہنے کی تلقین انتہائی یلغ اور موکد انداز میں فرمائی ہے، صحیح مسلم کی روایت ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، لما بعد بلا شک سب سے اچھا کلام کتاب اللہ ہے اور دین میں نئے نکالے گئے امور سب سے برے ہیں، اور ہر نواہی بکاد امر دین میں بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔

(المحدث)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے راہ سنت پر گامزن رہنے کی نصیحت فرما کر متنبہ کیا کہ،

اور خبردار نئی چیزوں سے بچے رہنا کیونکہ دین میں ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ما بعد فان احسن الکلام کتاب اللہ وخیر الہدی ہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم وشر الامور محدثاتہا وکل محدثۃ بدعة وکل بدعة ضلالة

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے راہ سنت پر گامزن رہنے کی نصیحت فرما کر متنبہ کیا کہ،

من احدث فی امرنا هذا ما لیس منہ فہو رد

من عمل عملاً لیس علیہ امرنا فہو رد

جس نے ہمارے اس امر دین میں وہ چیز ایجاد کی جو اس میں موجود نہیں ہے تو وہ رد ہے۔

جس نے کوئی عمل کیا جو ہمارے امر دین میں نہیں ہے وہ رد ہے

مطلب یہ ہے کہ جس کسی نے اسلام میں ایسی چیزیں شامل کر دی ہیں جن کی کوئی سند ظاہری یا

پوشیدہ قرآن و حدیث کی عبارت میں صراحتاً یا اشارۃً موجود نہ ہو وہ باطل و مردود ہے۔ (مرقاۃ شرح مشکوٰۃ)
جب بدعت مردود ہے تو جو لوگ اس کی ایجاد و اشاعت کو کارِ ثواب سمجھتے ہیں وہ کیوں نہ مردود ہوں گے؟ قربان جائیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفقت پر کہ آپ نے دین میں بدعت و تحریف پر وعید شدید سنائی ہے۔

اہل بدعت کو وعید شدید | تین قسم کے لوگ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مبغوض و ناپسندیدہ ہیں، حرم میں بے دینی کا کام کرنے والا اور اسلام میں

جاہلیت کے طریقے چاہنے والا اور مسلمان کے قتل ناحق کا خواہشمند تاکہ اس کا خون بہائے (بخاری)
جس نے کسی صاحب بدعت کی توفیر کی تو اس نے اسلام کے ڈھانے میں مدد کی (ترغیب و ترہیب)
بلا شک اللہ تعالیٰ نے ہر صاحب بدعت کو توبہ سے محروم کر دیا ہے جب تک کہ اپنی بدعت نہ چھوڑے (طبرانی)

اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کے نہ روزہ قبول کرتا ہے اور نہ نماز اور نہ حج اور نہ عمرہ اور نہ جہاد اور نہ فرض اور نہ نفل، وہ اسلام سے ایسے نکل جاتا ہے جیسے بال آٹے سے (ترغیب و ترہیب للہذری)
جو شخص بھی اسلامی عقائد کے مقابلہ میں نیا عقیدہ اختیار کرے گا وہ جادۂ اسلام سے منحرف ہو جائے گا، اور جو شخص احکام شرعی میں کسی اضافہ کو شریعت قرار دیتے ہوئے قبول کرے گا وہ شریعت اسلامی کا پورا یا بند باقی نہیں رہ سکتا۔
ارشاد نبوی ہے۔

ما ابتدع قوم بدعة في دينهم
الا نزع الله من سنتهم مثلها
ولا يجدها اليهم الى يوم القيمة۔
(ترغیب و ترہیب)

مذکورہ واضح ہدایتوں پر جس کسی شیعہ اے رسول کو یقین ہے وہ ہرگز ہرگز دین میں کسی قسم کے اضافہ و تغیر کو گوارہ نہیں کر سکتا، علمائے محققین جو کہ حقیقت میں سچے اور پکے عشاق رسول ہیں اور حمان سے وابستہ خدام دین ہیں ان سب نے بدعت سے نفرت و بیزاری کو ایمان بالرسالہ

علامہ ابن حجر عسقلانی کی تشریح | حدیث صحیح شرعاً امور محدثاتہا کے تحت تحریر فرماتے ہیں کہ المراد به ما لحدث وليس له اصل في الشرع

یعنی مراد اس سے ہر وہ امر ہے جو نواہج و بھاد ہو اور اس کی کوئی اصل شرع میں نہ ہو، اسے عرف شرع میں بدعت کہتے ہیں اور جس امر کی اصل شریعت میں موجود ہو تو اس پر دلالت کرتی ہو وہ بدعت نہیں ہے عرف شرع میں جسے بدعت کہتے ہیں وہ بہر حال بری ہے بخلاف لغوی اصطلاح کے کیونکہ جو چیز بھی نئی ہو اور بلا کسی نمونہ سابقہ کے بنائی جائے وہ لغت میں بدعت کہلاتی ہے وہ بری بھی ہو سکتی ہے اور چھی بھی ہو سکتی ہے (فتح الباری)

ایک شبہ کا جواب | اگر تم کہو کہ مشہور بات یہ ہے کہ بدعت دو قسموں پر ہے بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ تو کیسے ہر بدعت گمراہی ہے؟ میں جواب میں کہوں گا کہ حدیث شریف میں بدعت سے مراد شرعی اصطلاح والی بدعت ہے، اور ہر وہ امر جسے جواز پر کوئی دلیل شرعی موجود نہ ہو اور ہر وہ امر جسے شارع علیہ الصلوٰۃ والسلام نے خود کیا یا اس کے کرنے کا حکم دیا چاہے خود کیا ہو یا نہ کیا ہو اور چاہے ان کے زمانے میں کیا گیا ہو یا نہ کیا گیا ہو اس وجہ سے کہ اس کے کرنے کی شرط نہیں پائی گئی یا کوئی مانع موجود رہا پھر چاہے وہ امر ایسا ہی یا استحبی اسے بہر حال بدعت شرعیہ ممنوعہ نہیں کہیں گے، اور تراویح کو حضرت عمرؓ نے نعمت البدعہ کہا تھا اس سے مراد بدعت کا لغوی مفہوم تھا، اور بدعت کا لغوی مفہوم شریعت کے اختیار کردہ مفہوم سے عام ہے (شرح اربعین لنووی عربی سے ترجمہ)

غلط فہمی کا ازالہ | بدعت نواز گروہ لوگوں کو بدعات کے جال میں پھنسانے کے لئے اکثر یہ کہتا رہتا ہے کہ بدعت حسنہ بھی ہوتی ہے جب کہ حقیقت یہ ہے کہ اصطلاح شریعت میں کوئی بدعت حسنہ نہیں ہوتی ہے، تردید الجنان میں ہے۔

”بدعت دو قسموں پر ہے بدعت لغویہ اور بدعت شرعیہ۔ لغت میں ہر نئی نکالی ہوئی چیز کو بدعت کہتے ہیں خواہ عبادت کی قسم سے ہو یا عادت میں داخل ہو اسی بدعت لغوی کی پانچ قسمیں کی جاتی ہیں اور جو چیز شریعت میں زیادہ کی گئی ہو اور اسے عبادت سمجھ کر اختیار کیا گیا ہو اور اس کا وجود خیر القرون میں نہ ہو اور شارع کی طرف سے اس کی قولی یا فعلی صراحتاً یا اشارۃً اجازت منقول نہ ہو

وہ بدعت ہے ضلالت ہے :

شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا قیمتی ارشاد | مشکوٰۃ شریف کی شرح میں حدیث انما الاعمال بالنیات کے تحت کتنی انمول بات

لکھی ہے جو اب زر سے تحریر کرنے کے لائق ہے۔

اتباع جیسا کہ فعل میں واجب ہے ترک میں بھی کرنی چاہئے، پس جس کام پر شارع نے ہمیشہ عمل نہیں کیا ہے اگر کوئی اس پر ہمیشگی (بلا حجت شرعی) کرتا ہے وہ بدعتی ہوتا ہے۔

اتباع ہم چنانکہ در فعل واجب است در ترک نیز بالاپس آنکہ مواظبت نماید بر فعل آنچه شارع زکرده باشد مبتدع بود۔

(اشعة اللمعات)

علامہ شامی کا قول | البدعة ما لم یثبت علی خلاف الحق

الملتقى من رسول الله صلى الله عليه وسلم من علم اذ عمل احوال بنوع مشبهة او

بدعت وہ امر ہے جو اس دین حق کے خلاف نکالا گیا ہو جو مسلسل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہوتا آیا ہے خواہ عقیدہ ہو یا عمل یا حال ہو کسی تشبہ سے یا استحسان سے ہو اور

استحسان وجعل دینا قویما و صراطا مستقیما (القدر) اسے دین قویم اور صراط مستقیم سمجھ لیں۔

کسی بدعت میں نور نہیں | دور حاضر میں جب کہ فساد کا غلبہ ہے منکرات شرعیہ اور بدعات

ضلالت کا شیوع عام ہے ایسے حالات میں فتنہ کا دروازہ بند کرنے اور دین خالص کی حفاظت و صیانت کیلئے انتہائی ضروری ہے کہ فضول تاویلات اور دروازہ جیلوں کا قلع قمع کر دیا جائے، حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی نے فاروقی انداز میں سی جانب رہنمائی فرمائی ہے ان کا فرمان ہے۔

”کہتے ہیں کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں بدعت حسنہ و بدعت سیئہ، بدعت حسنہ وہ عمل ہے جو عہد رسالت و خلفائے راشدین کے بعد پیدا ہوا ہو اور بدعت سیئہ وہ ہے جس کے کرنے سے سنت چھوٹی ہو۔ یہ فقیران بدعتوں میں سے کسی بدعت میں بھی حسن اور نورانیت کا مشاہدہ نہیں کرتا صرف تاریکی و کدورت ہی محسوس کرتا ہے، اگر بالفرض کسی بدعتی کے عمل میں آج ضعف بینائی کے سبب تیرگی نظر نہیں آتی تو کل جبکہ نگاہ میں تیز ہوں گی سمجھ جائیں گے کہ ان کا نتیجہ صرف خسارہ اور مذمت ہے“

بوقت صبح شود ہم چوں روز معلومت کہ باکر باختر عشق در شب دیکور
سید البشر علیہ وآلہ الصلوٰۃ والسلام کا ارشاد ہے من احدث فی امرنا ہذا (روایت کی وضاحت گندہ کی
جگہ) (مکتوب ۱۶۷)

ایک جگہ فرماتے ہیں۔

”تمام سنتیں خداوند بالا و برتر کی پسند فرمودہ ہیں اور جو چیزیں سنت کے مخالف ہیں وہ شیطان
کی پسندیدہ ہیں۔“ (مکتوب ۲۵۵)

ایک مقام پر یہ روایت نقل فرمائی ہے،

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ جب فتنے ظاہر ہوں اور بدعتیں پھیل جائیں اور
میرے اصحاب کو برا کہا جائے تو عالم پر لازم ہے کہ اپنے علم پر غور کرے اسکے بموجب عمل کرے، جو
ایسا نہ کرے اس پر خدا کے فرشتوں کی اور تمام انسانوں کی لعنت ہے نہ اس کے فرض قبول ہوں گے
نقل: (مکتوب ۲۵۱)

بدعت کی نحوست و قباحت پر فقہاء کرام کی گہری نظر رہتی ہے، اسی لئے ان کا فیصلہ ہے کہ جس
عمل کے اندر بدعت کا اشتباہ ہو اسے بھی ترک کر دے۔ فتاویٰ شامی میں ہے اذا تردد للحکم
بین السنة والبدعة فکان ترک السنة راجحاً علی فعل البدعة (جب کسی حکم کے سنت اور بدعت
ہونے میں تردد ہو تو بدعت کرنے سے راجح ہے کہ مشکوک سنت کو ترک کرے) وہ امور جن کا بدعت
ہونا متعین ہے یا جن کے مباح و بدعت ہونے میں اشتباہ ہے ان پر اصرار کرنا سراسر گمراہی ہے اور
نبوت محمدی کے خلاف بغاوت ہے، نعوذ باللہ منہ۔

مصنف تذکیر الاخوان کی جامع تحریر | سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل کی تحریک
جہاد نے مسلمانوں میں احیائے سنت اور

اجتناب عن البدعة کا جذبہ بیدار کرنے میں بنیادی کردار ادا کیا ہے اسی لئے بدعت نواز حلقوں میں
شاہ شہید کو بے حد مطعون کیا جاتا رہا ہے، انھوں نے جس طرح تقویۃ الایمان میں شرک و بدعت
کی تردید کی ہے وہ انھیں کا حصہ تھا، ان کے ایک متبع بزرگ نے تذکیر الاخوان میں سنت و
بدعت کی جامع و مانع تعریف لکھی ہے اسی پر یہ مضمون ختم کرتا ہوں وہ فرماتے ہیں۔ (باقی بر منتظر)

(۱) مسلم پرسنل لا

لافانی زبانی کریٹ

مسلم پرسنل لا کیا ہے؟ اسکی شرعی اہمیت
دو حافتہ میں شریعت کے نفاذ کے سلسلہ میں ایک

معاون کتاب، حکومتی اقدامات، مسلمانان عالم کے اندیشے، اور

تأثرات پر مبنی اہل علم کے تحقیقی مضامین کا مجموعہ، دکلاء علماء اور طلبہ کیلئے ایک گرانقدر

علمی تحفہ، سفید کاغذ، خوبصورت گرد و پیش - قیمت ۳۶ روپے

(۳)

(۲)

مادری دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

پاکستان میں حصول کیلئے

سالانہ چندہ

مبلغ ۱۰۰/- روپے

حیوانات کے عادات و خصائل اقسام و انواع
طبی فوائد اور ہمہ نوع معلومات پر مشتمل
علامہ کمال الدین دمیری

کی نایاب کتاب

حیوة الحیوان

پہلی تین جلدیں — اردو ترجمہ

مکمل کتاب بالا قسط طبع کی جا رہی ہے

مکمل سیٹ کے خواہشمند حضرات مبلغ ۱۰۰/- روپے

قابل واپسی مبری فیس پیشگی روانہ فرمائیں، اعلیٰ

کاغذ خوبصورت جلد، قیمت مبلغ ۱۵۰/- روپے

حریرہ محمد منیر (مولانا) عبدالستار سلوڈ والا براہ شجرہ آباد ملتان

ملک کے دینی رسائل و جرائد میں ایک ممتاز رسالہ

کا کوری

ماہنامہ



جو

جون ۱۹۷۷ء

سے • وقت کی پابندی کے ساتھ شائع ہو رہا ہے۔

• اصلاح عقائد کی اہم دینی خدمات انجام دے رہا ہے۔

• رفض و بدعت کے چور دروازوں کی نشاندہی کر رہا ہے۔

• اسلام اور اسلامی شخصیات پر ہونے والے حملوں کا دفاع کر رہا ہے۔

سنجیدہ اسلوب، علمی وقار، بے لاگ اداریوں، پر مغز تبصروں اور قیمتی مضامین کا دوست و دشمن سب ہی نے اعتراف کیا ہے

ان تمام خوبیوں کے ساتھ

مقتدی طنز و مزاح پر مشتمل مستقل کالم "آئینہ" بھی البدر کا نشان امتیاز ہے اپنے اور اپنی نسلوں کے دین کی حفاظت کے جذبہ سے البدر کے مستقل قاری بننے

زیر تعاون = ایک سال کے لئے /- ۴۵ روپے، دو سال کیلئے /- ۸۰ روپے

خط و کتابت کا پتہ: ماہنامہ البدر دارالعلوم فاروقیہ کاکوری، لکھنؤ ۲۲۶۱۰۷

مسجد جدید دارالعلوم دیوبند

جو اپنی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہ کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً ہر سال ہونے والے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنا پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل پر توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک اراضی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کیلئے ایک وقت میں مسقف (چھت ڈالے) حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کیلئے جگہ ہو جائیگی وہیں اس کار خیر میں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ اجر عظیم کے مستحق ہونگے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کیلئے مسجد تعمیر کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے۔

تعمیری کام جاری رکھنے کیلئے اس وقت سرمایہ کی شدید ضرورت ہے

اس لئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے نمایاں شان جلد تعمیر ہو سکے۔

♦♦♦ پتہ ♦♦♦

اکاؤنٹ نمبر 30076

ڈرافٹ وچک { دارالعلوم دیوبند

اسٹیٹ بینک آف انڈیا، دیوبند

منی آرڈر کیلئے (حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مکتبہ دارالعلوم دیوبند) ۱۹۵۹ء



دارالعلوم

ماہ ذی الحجہ ۱۴۱۱ھ مطابق ماہ جولائی ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر

بد نمبر ۶

فی شمارہ

۵/۴

سالانہ

۵۰ =

حکام
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
مفت محمود اسرار العلوم دیوبند
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
مفت حبیب
استاذ دارالعلوم دیوبند

سب الاصل بدل اشتراک غیر ممالک سے

یہاں اگر سُرُخ نشان لگا ہوا ہے تو
اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی
مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

ہندی عربی فریقہ برطانیہ امریکہ کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/۰ روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/۰
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۷۵/۰

فہرست

منگادش	منگلوش منگاد
۱۔ حضرت آغاز	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی — ۳
۲۔ سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	— — — — — ۷
۳۔ مکتبہ اسکندریہ اور فاتحین عرب	قاری اظہار احمد تھانی، اسلام آباد — ۱۴
۴۔ حضرت حکیم الامت اور برکات مدینہ	حافظ محمد اقبال رنگونی، مانچسٹر — ۲۲
۵۔ دارالعلوم دیوبند پر ایک تاریخی نظر	مولوی اسعد قاسم سنہیلی قاسمی — ۳۹

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریدار مئی آرڈر سے اپنا چندہ دستہ کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے وی، پی میں صرفہ زائد ہوگا
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب ہمت جمہوریہ داؤد والا براہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

ملیجہ



حضرت خاتم النبیین محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے مقاصد بالفاظِ دیگر آپ کے عہد رسالت کے فرائض منصبی قرآن حکیم میں یہ بیان کئے گئے ہیں۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ الذَّاكِرِينَ

اللہ تعالیٰ نے مومنین پر احسان فرمایا کہ ان میں بھیجا ایک رسول انھیں میں سے پڑھتا ہے ان پر اس کی آیتیں اور انھیں پاک کرتا ہے اور انھیں کتاب و حکمت کی تعلیم دیتا ہے۔

یعنی آپ کے فرائض رسالت میں تین امور قرار دیئے گئے ہیں (۱) تلاوت آیات (۲) تعلیم کتاب (قرآن) و حکمت (سنت) (۳) تزکیہ اخلاق۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اپنی بعثت کی غرض بیان کرتے ہوئے فرمایا بُعِثْتُ مُعَلِّمًا اور ایک دوسرے موقع پر ارشاد ہوا بُعِثْتُ لِاتْمِمْ مَكَارِمَ الْأَخْلَاقِ یعنی میں اللہ تعالیٰ کے احکام و فرمان کی تعلیم کے لئے بھیجا گیا ہوں، اور میرے دنیا میں آنے کا مقصد یہ بھی ہے کہ میں انسانوں کو تمام مراتب شرک و معصیت اور نفاسانی آلائشوں سے پاک و صاف کر کے انہیں اخلاق و کردار کے اعلیٰ مقام پر پہنچا دوں

ان نصوص سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام تزکیہ اخلاق اور تعلیم کتاب و سنت کی تاریخ

ساتھ چلتی ہے، اسلام کا آغاز ہی تعلیم و تزکیہ کی ابتداء ہے اور ان میں باہم چولی دامن کا ساتھ ہے اسلام بغیر علم و اخلاق کے ایک جثہ زکوٰۃ کے ہے اور تزکیہ و تعلیم کا تصور بغیر اسلام کے ایک فریب و دھوکا ہے

یہی وجہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسلام کی تبلیغ و دعوت کے ساتھ تعلیم و تزکیہ کا سلسلہ بھی ابتدا ہی سے جاری رکھا، مکہ کی زندگی جہاں مالکِ حقیقی کا نام لینا ہی سب سے بڑا گناہ اور فکر و رائے کی آزادی سنگین جرم تھا، ظلم و جبر کی گھٹتی ہوئی فضا اور انتہائی غیر مساعد حالات میں جہاں ایک طرف چل پھر کر اسلام کی دعوت کا فریضہ انجام دیتے تھے وہیں دوسری طرف دارالرقم میں بیٹھ کر مسلمانوں کو کتاب و سنت کی تدیس اور اخلاق کے تزکیہ کا کام بھی انجام دیتے تھے۔

ہجرت مدینہ کے بعد جب یک گونہ سکون میسر آیا اور آزادی کی فضا میں سانس لینا نصیب ہوا تو مسجد نبوی کی تعمیر کے ساتھ مسجد سے باہر متصلاً جانب شمال مستقل طور پر ایک مدرسہ اور تربیت گاہ بھی تعمیر کرائی جو صفۃ المسجد اور بعد میں مختصر ہو کر صفہ کے نام سے موسوم و مشہور ہوا جس کی چھت مسجد ہی کی طرح کھجور کی ٹہنیوں سے بنائی گئی تھی، یہ ایک اقامتی درس گاہ تھی جہاں طالبانِ علوم و تزکیہ کا ہمہ وقت قیام رہتا تھا اور آنحضرت صلعم کی تعلیم و تربیت سے مستفیض ہوتے تھے، حضرت ابو عبیدہ بن الجراحؓ، حضرت عبداللہ بن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، حضرت عبداللہ بن عمرؓ، حضرت ابوذر غفاریؓ، حضرت سلمان فارسیؓ، حضرت ابوذر دارؓ، حضرت حذیفہ بن الیمانؓ، حضرت بلالؓ، مؤذن رسول اللہ صلعم وغیرہ افاضل صحابہ رضوان اللہ علیہم اسی درس گاہ نبوت کے فیض یافتہ تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد حضرات خلفائے تعلیم و تربیت کے اس سلسلے کو نہ صرف باقی رکھا بلکہ اس میں مزید ترقی دی بالخصوص خلیفہ ثانی حضرت فاروق اعظمؓ نے اس جانب بطور خاص توجہ دی بلکہ تمام ممالک محروسہ میں قرآن کریم کی جبری تعلیم کا نفاذ فرما دیا، پھر اسی کے ساتھ اہم اور قابل ذکر مقامات میں معلمین و مرزبن روانہ کئے۔

حکومتی سطح پر اس کوشش کے ساتھ ساتھ حضرات صحابہ بطور خود بھی اپنی اپنی جگہوں پر تعلیم و تربیت کی خدمات انجام دیتے تھے گویا جو صحابی جہاں پہنچ جاتا تھا وہیں ایک درس گاہ قائم ہوجاتا تھا

یہ حضرات بھی اپنے تلامذہ کی تعلیم کے ساتھ ان کے تزکیہ و تربیت کی جانب بھی پوری توجہ فرماتے تھے چنانچہ حضرات تابعین جہاں حدیث و تفسیر فقہ اور سیر و معازی کے امام ہوتے تھے وہیں زہد و تقویٰ اور مکارم اخلاق کے بھی پیکر ہوتے تھے امام حسن بصری، امام محمد بن سیرین، سعید بن المسیب، امام زہری وغیرہ حضرات تابعین کے تراجم و تذکرے پڑھ جائیے، آپ کو ہر امام اعمال و اخلاق کا پیکر نظر آئے گا

الغرض چوتھی صدی ہجری تک کے علماء میں بالعموم یہی جامعیت نظر آتی ہے کہ وہ بیک وقت محدث، مفسر، فقیہ، متکلم، ادیب اور مؤرخ ہونے کے ساتھ اعلیٰ درجے کے متقی پارسا اور آج کی اصطلاح میں صوفی و شیخ ہوتے تھے، چوتھی صدی کے بعد سے اس جامعیت میں اضمحلال آنا شروع ہو گیا جو دھیرے دھیرے اس حد تک پہنچ گیا کہ علماء کے مختلف طبقات بن گئے اور ہر طبقہ کسی ایک فن کے ساتھ مخصوص ہو گیا، لیکن علم و عمل میں توافق اور یکسانیت پہلے کی طرح قائم رہی، اگر کہیں اس میں تضاد نظر آتا ہے تو وہ بالعموم انفرادی حد تک رہا ہے جسے معاشرۂ علماء و طلباء نے برداشت نہیں کیا ہے، حتیٰ کہ علمائے حق بے عمل عالم کو زمرۂ علماء میں شمار کرنے کے بھی روادار نہیں ہوتے تھے، مثال کے لئے زیادہ دور جانے کی ضرورت نہیں اپنے ملک ہندوستان کے علماء کے تذکروں پر ایک طائرانہ نگاہ ڈال لیجئے آپ کو نظر آئے گا کہ وہ ایک طرف علوم و فنون کے بحرے کنار ہیں تو دوسری طرف سلوک و تصوف کے مٹھائیں مارنے ہوئے سمندر بھی ہیں۔

علم و عمل یا تعلیم و تزکیہ کا یہ باہمی ربط اسلامی ہند کے آخری دور تک قائم رہا چنانچہ حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ کا خانوادہ جو اسی دور کی یادگار ہے اس کا ایک ایک فرد علوم و فنون اور سلوک و تصوف کا جامع تھا۔ صحیح بات تو یہ ہے کہ اس متاع گراں مایہ کو اگلی نسلوں تک پہنچانے میں اس خاندان نے اہم کردار ادا کیا ہے۔

۱۸۵۷ء (۱۲۷۴ھ) کے بعد سیاسی انقلاب اپنی جلو میں تباہی و بربادی کا ایک ایسا عظیم سیلاب عظیم لے کر نمودار ہوا جس کی طوفانی موجوں میں مسلمانوں کی قوت و شوکت کے مناروں کے ساتھ ان کے تعلیمی و تربیتی مراکز بھی تہہ و بالا ہو گئے۔ اور خطرہ پیدا ہو چلا تھا کہ ہندوستان میں اسلام اپنی انفرادیت تو دور کی بات ہے وجود برقرار نہیں رکھ پائے گا، اس ہرج مرج اور اتھل پٹھل کے وقت اسی خاندانہ ولی اللہی کے چند منتسبین نے اسلام اور اس کی لازمی خصوصیات

کی حفاظت و سیانت کیلئے نہایت خاموشی کے ساتھ دیوبند جیسے گمنام مقام میں ایک ایسے مدرسہ کی بنیاد رکھ دی جو بیک وقت مدرسہ و خانقاہ دونوں کی ضرورت پوری کرے اور یہاں سے اسلام کے ایسے مبلغ تیار کئے جائیں جو اسلامی علوم و فنون کے ساتھ دینی اعمال و اخلاق کے بھی محافظ و ستارہ بنیں، چونکہ مقصد انتہائی نیک اور بائین کے اندر اخلاص تھا اس لئے تھوڑی ہی مدت میں یہ ایک قصبائی مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم بن گیا، اور اس کے علماء و فضلاء کو ایسی مقبولیت و مرجعیت حاصل ہوئی کہ ان کے سامنے کسی کا چراغ روشن نہ رہ سکا، حالانکہ علماء دیوبند کے علاوہ دیگر حلقوں میں بھی ایسے علماء و فضلاء کی خاصی تعداد تھی جو تبحر علمی میں علماء دیوبند سے کسی طرح بھی فروتر نہیں تھے لیکن علم و عمل یا عالمیت و مشیخت کی وہ جامعیت جو علمائے دیوبند کی خصوصیت تھی ان میں یہ حضرات مقابلہ نہ کر سکے اس لئے پیچھے رہ گئے، چنانچہ عصر حاضر کے مشہور مؤرخ و مبصر شیخ اکرام لکھتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند نے بغیر کسی شور و غل کے تھوڑی ہی مدت میں جو اعتبار و درجہ حاصل کر لیا ہے وہ اس کے منتظمین کی قابلیت اور نیک نیتی کا واضح ثبوت ہے اور انہیں اس پر فخر کا جائز حق ہے، لیکن ہمیں یہ نہ بھولنا چاہئے کہ دیوبند کی کامیابی علمی فتوحات کی وجہ سے کم اور روحانی پاکیزگی کی وجہ سے زیادہ ہوئی ہے۔ (موج کوثر ص ۲۱۰)

لیکن حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی قدس سرہ العزیز کے بعد سے ہماری یہ خصوصیت مدغم پڑتی جا رہی ہے اور علم و عمل کی وہ جامعیت جو ہمارے اکابر رحمہم اللہ کا طرہ امتیاز تھا اب کم نظر آرہی ہے، ابھی اکابر کی نگاہوں کو دیکھے ہوئے اور ان کی روحانی مجلسوں میں بیٹھنے والے بہت سے بزرگ موجود ہیں جن کے دم سے کسی نہ کسی حد تک یہ سلسلہ جاری ہے لیکن یہ حضرات اب حیدر خان سحر ہی ہیں، اس لئے ضرورت ہے کہ دارالعلوم میں روحانیت کے اس ماحول کو پھر سے برپا کیا جائے یہ وقت کی اہم ترین ضرورت ہے، دارالعلوم چونکہ برصغیر میں اُم المدارس کی حیثیت رکھتا ہے اس لئے اس کا اثر انشاء اللہ پورے برصغیر میں محسوس کیا جائے گا۔

قسط دہم : مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سورۃ بقرہ کے

مہم اشارات



إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ كُبُورٍ مَا بَيَّنَّاهُ
 لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ ۚ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاحِقُونَ ﴿١٥٩﴾ إِلَّا
 الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَبَيَّنَّوْنَا فَاُولَٰئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ وَأَنَا التَّوَّابُ
 الرَّحِيمُ ﴿١٦٠﴾ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ
 اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٦١﴾ خُلِدُوا فِيهَا لَا يَخَفُونَ عَنْهُمْ
 الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يَنْظُرُونَ ﴿١٦٢﴾ وَاللَّهُكَوَالُهُ وَاحِدٌ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ
 الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٦٣﴾ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ
 وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ
 مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْيَاهُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ
 وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ
 يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ
 اللَّهِ ۚ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ وَلَوْ يَرَى الَّذِينَ ظَلَمُوا إِذْ يَرُونَ الْعَذَابَ
 أَنَّ الْقُوَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا ۚ وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿١٦٥﴾ إِذْ تَبَرَّأَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا
 مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَزْوَاجَ الْعَذْلَبِ وَفَقَّعَتْهُمْ الْأَنْبَابُ ﴿١٦٦﴾ وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ
 لَنَا كَرَّةٌ فَنَتَبَرَّأَ مِنْهُمْ كَمَا تَبَرَّءُوا مِنَّا كَذَلِكَ يَرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ

حَسَرْتُ عَلَيْهِمْ ۖ وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ ۝ (۱۶۴) يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي
الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ
مُبِينٌ ۝ (۱۶۵) إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ وَالْفَحْشَاءِ وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا
تَعْلَمُونَ ۝ (۱۶۶) وَإِذْ قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَلْفَيْنَا
عَلَيْهِ آبَاءَنَا أَوْ لَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ۝ (۱۶۷)
وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً
وَهُمْ يَنْكُرُ عَنِّي فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۝ (۱۶۸) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن
طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۝ (۱۶۹)

ترجمہ

بے شک جو لوگ چھپاتے ہیں جو کچھ ہم نے اتارے صاف حکم اور ہدایت کی باتیں بعد اس کے کہ ہم
ان کو کھول چکے لوگوں کے واسطے کتاب میں ان پر لعنت کرتا ہے اللہ اور لعنت کرتے ہیں ان پر
لعنت کرنے والے ۝ (۱۶۵) مگر جنہوں نے توبہ کی اور درست کیا اپنے کام کو اور بیان کر دیا حق بات
کو تو ان کو معاف کرتا ہوں اور میں ہوں بڑا معاف کرنے والا نہایت مہربان ۝ (۱۶۶) بے شک جو لوگ کافر
ہوئے اور مر گئے کافر ہی انہیں پر لعنت ہے اللہ کی اور فرشتوں کی اور لوگوں کی سب کی ۝ (۱۶۷) ہمیشہ
رہیں گے اسی لعنت میں نہ ہلکا ہوگا ان پر سے عذاب اور نہ ان کو ہلکتے گی ۝ (۱۶۸) اور معبود تم سب
کا ایک ہی معبود ہے، کوئی معبود نہیں اس کے سوا، بڑا مہربان ہے نہایت رحم والا ۝ (۱۶۹) بے شک
آسمان اور زمین کے پیدا کرنے میں اور رات اور دن کے بدلتے رہنے میں اور کشتیوں میں جو کہ
لے کر چلتی ہیں دریا میں لوگوں کے کام کی چیزیں اور پانی میں جس کو کہ اتارا اللہ نے آسمان سے پھر
جھلایا اس سے زمین کو اس کے مر گئے پیچھے اور پھیلانے اس میں سب قسم کے جانور اور ہواؤ
کے بدلنے میں اور بادل میں جو کہ تابعدار ہے اس کے حکم کا درمیان آسمان و زمین کے، بے شک
ان سب چیزوں میں نشانیاں ہیں عقل مندوں کے لئے ۝ (۱۷۰) اور بعضے لوگ وہ ہیں جو بنا
ہیں اللہ کے برابر اور وہ ان کی محبت ایسی رکھتے ہیں جیسی محبت اللہ کی اور ایمان والوں
اس سے زیادہ تر ہے محبت اللہ کی اور اگر دیکھ لیں یہ ظالم اس وقت کو جب کہ دیکھیں گے عذاب

کہ قوت ساری اللہ ہی کیلئے ہے، اور یہ کہ اللہ کا عذاب سخت ہے (۱۵) جب کہ ہزار ہوں چھوٹے وہ کہ جن کی پیروی کی تھی ان سے کہ جو ان کے پیرو ہوئے تھے، اور دیکھیں گے عذاب اور منقطع ہو جائیں گے ان کے سب ملاتے (۱۶) اور کہیں گے پیرو کیا اچھا ہوتا جو ہم کو دنیا کی طرف لوٹ جانا مل جاتا تو پھر ہم بھی ہزار ہو جاتے ان سے جیسے یہ ہم سے ہزار ہو گئے، اسی طرح پر دکھلائے گا اللہ ان کو ان کے کام حسرت دلانے کو اور وہ ہرگز نکلنے والے نہیں رہیں گے (۱۷) اے لوگو کھاؤ زمین کی چیزوں میں سے حلال پاکیزہ اور پیروی نہ کرو شیطان کی بے شک وہ تمہارا دشمن ہے صریح (۱۸) وہ تو ہی حکم کرے گا تم کو کہ بے کام اور بے حیائی کرو اور جھوٹ لگاؤ اللہ وہ باتیں جن کو تم نہیں جانتے (۱۹) اور جب کوئی ان سے کہے کہ تا بعد اریٰ کرو اس حکم کی جو کہ نازل فرمایا اللہ نے تو کہتے ہیں ہرگز نہیں ہم تو تا بعد اریٰ کریں گے اس کی جس پر دیکھا ہم نے اپنے باپ دادوں کو، بھلا اگرچہ ان کے باپ دادے نہ سمجھتے ہوں کچھ بھی اور نہ جانتے ہوں سیدھی راہ (۲۰) اور مثال ان کافروں کی ایسی ہے جیسے پکا بے کوئی شخص ایک چیز کو جو کچھ نُسے، سوپا کارنے اور چلانے کے پرے گوئے اندھے میں سو وہ کچھ نہیں سمجھتے (۲۱) اے ایمان والو کھاؤ پاکیزہ چیزیں جو روزی دی ہم نے تم کو اور شکر کرو اللہ کا اگر تم اسی کے بندے ہو (۲۲)۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنزَلْنَا مِنَ الْبَيْتِ — لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ

(۱۶۳)

(۱۵۹)

اخفائے علم نافع کا وبال :-

گذشتہ آیات میں جن احکام و آداب کی تعلیم دی گئی ہے اگر انسان انہیں اپنی زندگی میں نافذ کر لیں تو انسانیت سنور جائے اور انسان کی دنیا و آخرت دونوں روشن و تابناک ہو جائیں، ظاہر ہے جس شخص کے پاس ایسے نور افزا علوم و معارف اور فتح و کامرانی کے اصول و قوانین ہوں اور وہ اپنے امتیاز و اختصاص کو اپنے تک محدود رکھنے کی غرض سے ان انسانیت نواز اصولوں کو چھپائے اور عوام کو اندھیرے میں رکھے یا ان میں اپنی جانب سے عذت و اضافہ کر کے ان کی افادیت ختم کر دے تو لازماً ایسا شخص اللہ کی لعنت کا اور دیگر لعنت بھیجنے والوں کی لعنت کا مستحق ہے

کیونکہ بنیات و ہدیٰ کی تعلیم و تذکر ایک جماعتی فریضہ ہے جس کے ترک کی سزا بھی پوری جماعت کی طرف سے ملنی چاہئے۔

۱۶۰-۱۶۱۔ **الَّذِينَ تَابُوا** تربیت کا یہ انداز کریمانہ: سبحان اللہ، ادھر تو علوم و جہول انسان کی جانب لعنت خیز گناہ ہے ادھر خدائے رحیم و کریم کی طرف سے اعلان عفو و درگزر۔ ارشاد ہو رہا ہے کہ جو لوگ توبہ کر کے اصلاح حال کر لیں اور کتمان و اخفار کے بجائے بیان و اظہار کا شیوہ اپنائیں وہ اطاعت شعاروں کی جماعت میں شمار ہوں گے اور ہماری رحمت کے سنوار ہوں گے، البتہ جو محروم قسمت اس صلائے عام کے بعد بھی اپنے کفر خیز رویہ پر قائم رہیں گے اور اسی زبوں حالی میں موت کے گھاٹ اتر گیا وہ اللہ فرشتوں اور تمام انسانوں کی لعنت سے ہمیشہ دوچار رہے گا اور اس کو آخرت کے ابدی عذاب میں بھی تخفیف و ہلکت نہیں ملے گی۔

۱۶۲۔ **وَالْحُكْمُ لِلَّهِ** واحد الخ آیات سابقہ میں بنیات و ہدیٰ کو چھپانے والوں اور ان کی سزا کا بیان تھا، اس آیت میں اللہ کی وحدت و رحمت کا ذکر ہے کہ تمہارا ایک ہی اللہ ہے اس کے سوا اور کوئی ٹھکانہ نہیں وہی رحمن و رحیم ہے اس کے علاوہ کوئی جائے پناہ نہیں، اگر تم لعنت و عذاب سے بچنا چاہتے ہو تو اس کی وحدانیت کے سائے میں آ جاؤ اس کی رحمت تمام تمہیں اپنی آغوش میں چھپائے گی۔

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ۝

(۱۶۲)

اللہ کی وحدانیت و رحمانیت کے دلائل۔

ادھر کی آیت میں اللہ کے واحد اور رحمن و رحیم ہونے کا ذکر تھا، اس آیت میں اسی پکائنا کے حسب ذیل عجائبات بطور دلیل پیش کئے گئے ہیں (۱) آسمان و زمین کا پیدا کرنا (۲) شب و روز کی آمد و رفت اور ان کا گھٹنا بڑھنا (۳) تجارتی اسباب کے کرکشتیوں اور جہازوں کا دریا میں چلنا (۴) بادلوں سے پانی کا برسنا اور اس سے زمین کا سرسبز و شاداب ہو جانا (۵) زمین پر ہر قسم کے جانوروں کا پھیلنا دینا (۶) ہواؤں کا مختلف سمتوں میں بھیرنا (۷) زمین و آسمان کے

درمیان معلق بادلوں کا مختلف جہتوں میں پھیرنا، ان مجاہبات قدرت کی برہانی حیثیت کو ارباب عقل و دانش اور اصحاب فکر و نظر بخوبی سمجھتے ہیں، مطلب یہ ہے کہ جس صاحب عقل و ہوش کو اللہ کی یکتائی اور اس کی رحمت و رافت پر دلیل درکار ہو وہ کائنات کی تخلیق میں غور و فکر کرے ذرہ ذرہ اس کھ و صدا نیت اور رحمانیت کی گواہی دے رہا ہے۔

ہر گیا ہے کہ از زمیں روید و حدہ لا شریک لا گوید

اس آیت کی برہانی حیثیت کو ظاہر کرتے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، تباہی و ہلاکت ہے اس شخص کے لئے جو اس آیت کو پڑھے اور اس میں غور و فکر نہ کرے، چونکہ علم تہذیب اخلاق کا منتہائے مقصود یہ ہے کہ خدائے واحد سے انسان کا صحیح تعلق استوار ہو جائے، اس لئے مذکورہ بالا پانچوں ادب کے بعد تہذیب اخلاق کے غایت مقصود کو دلائل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے تاکہ ذرائع و وسائل میں الجھ کر اصل مقصود سے غفلت نہ ہو جائے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا ————— وَمَا لَهُمْ بِحَاجَتِهِمْ مِنَ الشَّيْءِ
(۱۶۵) (۱۶۶)

شُرک پر استعجاب و انکار

اللہ کی وحدانیت اور رحمت پر ان کھلے دلائل و براہین کے باوجود کچھ عقل کے مارے ایسے بھی ہیں جو خدا کے سوا دوسری ہستیوں کو اس کا ہم پلہ بتاتے ہیں اور اپنی عقیدت و محبت کے وہ نذرانے جو بارگاہ صمدیت کے لئے مخصوص تھے ان نام نہاد خداؤں پر نچھاور کرتے ہیں، مگر یہ بعید از عقل مشرکانہ حرکت انھیں احمقوں کا شیوہ ہے جو حقیقتاً انسانیت سے خارج ہیں، بندہ مومن تو اپنے اللہ کا والد و شہید ہے اور اپنے محبوب حقیقی کی محبت میں اس درجہ سرشار ہے کہ غیروں کی طرف نظر اٹھا کر بھی نہیں دیکھتا، اگر یہ مبتلائے شرک آلام و مصائب میں گرفتار ہونے کے وقت غور و فکر سے کام لیتے تو ان پر یہ حقیقت منکشف ہو جاتی کہ سارا زور اور پورا بس صرف خدائے واحد کو حاصل ہے اس کے آگے دوسرے سب عاجز و درماندہ ہیں، اس نتیجہ پر پہنچنے کے بعد خدا کی تعظیم و محبت میں پھر وہ کسی کو شریک نہ ٹھہراتے، جزا کے دن ان مشرکین کے بے طرف

قائدوں کا حال یہ ہوگا کہ عذاب کی ہولناکیاں دیکھتے ہی اپنے ارادت مندوں اور پیروکاروں سے بے تعلقی اور بیزاری کا اظہار کرنے لگیں گے، عذاب کی دہشت خیریاں، آسروں کے ٹوٹ جانے اور خود غرض قائدوں کی بے وفائیاں دیکھ کر یہ محروم و نامراد پیروکار تمنا کریں گے، کاش ہمیں ایک بار پھر دنیا میں جانا نصیب ہو جاتا تو ان طوطا چشموں سے ہم بھی اسی طرح کی تبری اور بے زاری کا اظہار کرتے مگر انھیں بجز حسرت کے کچھ بھی ملنے والا نہیں، اب تو جہنم ہی ان کا ابدی ٹھکانا ہے۔

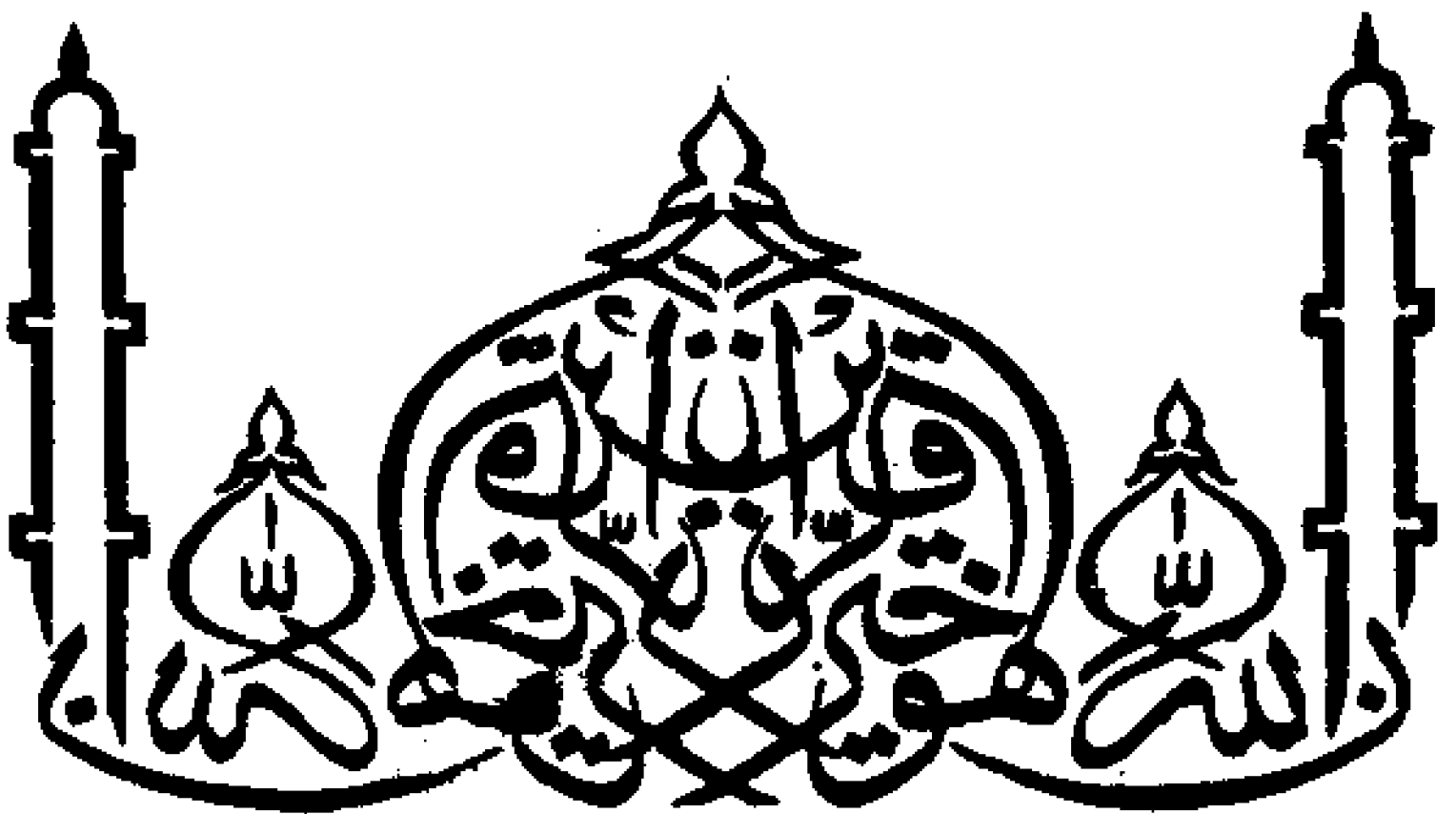
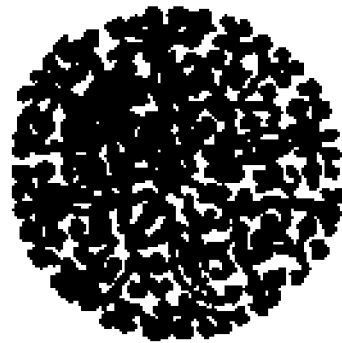
يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا — وَاشْكُرُوا لِلَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ
(۱۶۸) ————— (۱۶۹)

تہذیب اخلاق کے کچھ اور آداب اکل حلال کی ترغیب، غیر صحیح تقلید کی مذمت

حرام غذا سے قلب میں کدورت و ظلمت پیدا ہوتی ہے، اس کی نحوست سے آدمی جلا و مناجات کی لذت سے محروم اور عمدہ اخلاق و عادات سے عاری ہو جاتا ہے اس کے بالمقابل حلال و پاکیزہ خوراک سے دل میں نورانیت پیدا ہوتی ہے، عبادت و ریاضت کی رغبت بڑھتی ہے، اس کی برکت سے آدمی مستجاب الدعوات ہو جاتا ہے، عمدہ اور قابل تحسین اخلاق و کردار کا خوگر بن جاتا ہے، اس لئے ہدایت دی جا رہی ہے، زمین میں دستیاب حلال و طیب غذاؤں کو استعمال کرو بیشیاطین انس و جن کے فریب میں آکر ان سے ہر ہیز نہ کرو، اگر تم ان کے فریب میں آگئے، تو بری اور قبیح باتوں میں مبتلا ہو جاؤ گے، کیونکہ بقائے حیات کے لئے کھانا ضروری ہے، اور جب خدا کی ہیا کردہ پاکیزہ اور عمدہ چیزوں کو چھوڑ دو گے تو لامحالہ حرام سے پیٹ بھرو گے اور حرام غذا سے جو قوت حاصل ہوگی اس سے حرام افعال اور اقوال ہی ظہور میں آئیں گے۔

۱۷۰۔ و اذا قیلے لہم ان ذلیل و برہان کے مقابلہ میں بصیرت و ہدایت سے محروم بڑے بوڑھوں اور قومی بیٹواؤں کی تقلید ان کے اندر مالی ظرفی ہدایت پذیری اور فکر و نظر کی اعلیٰ تصدوں کو ختم کر دیتی اور آدمی کو اشرف المخلوقات کے مقام رفیع سے گرا کر جانوروں کی صف

میں پہونچا دیتی ہے، پھر ان کا حال اس صحتے کا سا ہو جاتا ہے کہ چرواہا اس کو خطرات سے آگاہ کرنے کے لئے پکارتا ہے مگر یہ بے معنی آواز اور چیخ کے سوا کچھ نہیں سنتے۔ ان کے بظاہر کان ہیں مگر سماعت سے بے بہرہ، زبان ہے مگر گویائی سے محروم، آنکھیں ہیں مگر بینائی ندارد، تو اب انہیں فہم و ادراک کی دولت کہاں سے نصیب ہوگی، اب جب کہ حلال و پاکیزہ رزق کو جاہلوں و گمراہوں کی اندھی تقلید میں حرام سمجھنے والوں کی بے بصیرتی اور بے راہ روی آشکارا ہو گئی، تو تم اے مسلمانو خدا کی عطا کردہ پاکیزہ غذائیں کھاؤ اور ان پر مولائے کریم کے شکر گزار رہو، تمہاری بندگی کا تم سے یہی مطالبہ ہے۔



علیٰ حیدر پروفیسر ترجمہ (قاری) اظہار احمد تھانوی

استاذ علوم القرآن والحديث

(فی کلیۃ أصول الفہن)

بالجامعة الاسلامیۃ العلمیۃ - اسلام آباد

مکتبہ اسکندریہ

فاتحین عرب

اور

مغربی مورخوں کا عرب اور مسلمانوں کے خلاف یکتے بنیاد الزام

فاتحین عرب نے اسکندریہ کی لائبریری کو نہیں جلایا۔

بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ انھوں نے یورپ کو آفاقی علوم اور کائنات و زندگی کے حقائق سے آگاہ کیا بعض غیر ذمہ دار اہل قلم جو علمی اور اخلاقی عنصر سے خالی ہوتے ہیں دل کی چھپی ہوئی سیاہی کو بھونٹے انداز میں ادراک پر منتقل کرتے ہیں اور مصنوعی پردوں اور دبیز چادروں کے پیچھے کھ

ہوئی ان تعبیروں کا نہ ایک دن پھوٹ جاتا ہے۔

مستشرقین کے ایک گروہ کے بدنامہ و اشارے، مسلمانوں پر طعن و تعصب اور جہالت کے الزامات ان کی مورخانہ ثقافت پر ایک بدنامہ داغ ہیں۔

فتح مصر کی اسلامی شاندار فتوحات پر ان لوگوں کے تنقیدی قلم کو جب کچھ نہ ملا تو اسکندریہ کے مکتبہ کو عنوان بنایا گیا اور گویا کہا گیا کہ ان نا آشنائے علم فاتحین نے اپنی تلواروں، تیروں سے تہذیب و ثقافت کو جاڑنے میں کوئی کسر نہ اٹھا رکھی۔

اس قسم کی بے ہودہ تنقید سے مستقبل کے مسلمانوں کو زچ کرنے کی سعی کی گئی اور اس عنوان کو ایک بڑی اہم تاریخی دستاویز بنا کر اپنی شاندار مورخانہ ریسرچ کا باب بنایا گیا کہ مسلمان فاتحین نے عربی خطاب اور عمرو بن عاص کے حکم سے اسکندریہ کے بہت بڑے کتب خانے کو

جلا کر خاکستر کیا۔

حقیقت یہ ہے کہ اس کہانی کی ابتداء ایک گنام اور غیر معروف مؤرخ کی روایت سے کرتے ہیں جس کو ابن المقفل کے نام سے پکارا جاتا ہے، ابن المقفل جو ۵۲۵ء میں پیدا ہوا اور ۵۴۲ء میں مر رہا ہے وہ کہتا ہے۔

ایک شخص جو اسکندریہ کا باشندہ تھا اور عربوں کے مصر میں داخلہ سے پہلے وہ اسکندریہ کے کنیسہ کا پیٹریارح PATRIARCH تھا اس نے کنیسہ کی تعلیمات کے خلاف لب کشائی شروع کی، دراصل وہ فلسفہ کی کتابوں کا بڑا دلدادہ تھا، اور ارسطو کے فلسفہ کا تو وہ گویا متوالا تھا، اس نے "تثلیث مقدس" کا انکار کیا اور عقیدہ توحید کو ایک حقیقت کے طور پر تسلیم کیا، اس کے اس عقیدہ کا چرچا ہوا، اور کنیسہ کے زعماء و اکابر نے اس کو مباحثہ پر مجبور کیا، لیکن وہ مناقشہ اور مباحثہ گرجا کے پادریوں کے ساتھ کامیابی کے ساتھ نہ کر سکا، بظاہر گرجا کے بڑے پادری اس پر غالب آ گئے انھوں نے اس کو اپنے نئے عقیدے سے توبہ کرنے کی نصیحتیں کیں، لیکن اس نے ان کی نصیحتوں پر کوئی دھیان نہ دیا، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کو کنیسہ کے منصب سے معزول کر دیا گیا۔

اس بطریق کا نام "یحییٰ نحوی" بتایا گیا ہے، یہ یحییٰ نحوی عمرو بن عاص کے مصری اسکندریہ کو فتح کرنے تک زندہ رہا، فتح کے بعد عمرو بن عاص کی خدمت میں آیا، اس کی گفتگو سے عمرو بن عاص نے اس کے عقیدہ کا اندازہ لگایا، اور عیسائیوں کے ساتھ جو کچھ اسے پیش آیا تھا وہ تمام قصداً اس نے عمرو بن عاص کے گوش گزار کیا، عمرو بن عاص نے اس کو عزت کا مستحق گردانا، اس سے تثلیث کے ابطال پر گفتگو سنی تو عمرو بن عاص کو بید پسند آئی، مزید یہ کہ اس نے عالم کے حدوث اور فنا پر ایسے دل چسپ انداز میں مدلل باتیں کیں کہ وہ حیران رہ گئے، نہ صرف یہ، بلکہ اس سے ایسے فلسفی الفاظ و مقدمات سنے کہ عرب اُن سے مانوس نہ تھے تو وہ حیرت زدہ رہ گئے، عمرو بن عاص بڑے زیرک تھے، علمی گفتگو بہت توجہ سے سنتے تھے اسی لئے یحییٰ نحوی کو اپنا ندیم بنالیا، اور کسی وقت اس کو اپنے سے علحدہ نہ ہونے دیتے تھے۔

یحییٰ نے ایک روز ان سے کہا آپ اسکندریہ کے تمام فشیب و فرانیہ سے واقف ہو چکے ہیں اور تمام ابن ذخائر سے جو اس شہر میں موجود ہیں اچھی طرح آگاہ ہو چکے ہیں، میری گزارش یہ ہے کہ جو چیزیں آپ

کی دلچسپی اور کام کی ہیں، ان میں تو میں دخل نہیں دینا چاہتا، لیکن جو چیزیں آپ کے لئے بیکار ہیں وہ آپ مجھے عطا فرمادیں، عمرو بن عاص نے فرمایا وہ ایسی کیا چیزیں ہیں جن کی تم کو ضرورت ہے، کہا کہ طوکی خزانوں میں حکمت کی جو کتابیں ہیں وہ میرے کام کی ہیں اور آپ حضرات کو ان سے کوئی دلچسپی نہیں عمرو بن عاص نے کہا یہ کتابیں کس نے جمع کیں اور انکی حقیقت کیا ہے میری نے کہا کہ بطو لومادس نامی اسکندریہ کا ایک بادشاہ ہوا ہے جب اس نے اپنی حکومت کا آغاز کیا تو اس کو علم اور علماء میں بڑی دلچسپی اور علمی کتابوں کی تلاش جستجو کا حکم دیا، تاجروں کو بڑی بڑی رقمیں دے کر دور دور سے کتابیں منگوائیں اور ایک شخص ابن مرہ کو اس کتب خانہ کا منتظم مقرر کیا، اس نے تھوڑی مدت کے بعد ایک ضخیم کتب خانہ ترتیب دے ڈالا جس میں پچاس ہزار ایک سو بیس کتابیں تھیں، بادشاہ کو جب اس کتب خانے کا علم ہوا اور کتابوں کی تعداد معلوم ہوئی تو کہنے لگا تمہاری کیا رائے ہے، کیا دنیا میں روئے زمین پر اور بھی کتابیں ہیں جو اس ہمارے ذخیرہ میں نہیں؟ اس نے کہا دنیا کے ابھی بہت سے علاقے ہیں مثلاً سندھ، ہندوستان، جرجان، ارمان، بابل، موصل اور روم جہاں دلفر علمی و خانہ موجود ہیں، بادشاہ یہ سن کر بہت حیران ہوا اور ابن مرہ سے کہا، کچھ بھی ہو تمہارا کام جاری رہنا چاہئے، اور کتابیں جہاں کہیں سے بھی میسر آئیں، ان کو جمع کرو، چنانچہ وہ جمع کرتا رہا۔ یہاں تک کہ اس کی دفاتر ہو گئی، یہ کتابیں برابر محفوظ اور زیر نگرانی اس ہی انتظام چلی آتی رہی ہیں۔

عمرو بن عاص نے یہ باتیں تعجب سے سنیں اور کہا، میں اس کتب خانے کے متعلق کوئی حکم دینے سے پہلے امیر المؤمنین عمر بن خطاب سے ضرور اجازت حاصل کر لوں گا، حضرت عمر کو کتب خانہ کا حال لکھا اور یہی سے سنے ہوئے تمام واقعہ کا تذکرہ کیا اور اجازت چاہی کہ مجھے اس کتب خانے کو کیا کرنا چاہئے؟ حضرت عمر کا خط آیا جس میں تحریر تھا

”جن کتابوں کا تم نے ذکر کیا ہے اگر وہ کتاب اللہ کے موافق ہیں تو ہمیں کتاب اللہ کے

موجودگی میں ان کی کیا ضرورت؟ اور اگر کتاب اللہ کے خلاف ہیں تو ہمیں ان کی حاجت نہیں

ضائع کر دی جائیں۔“

عمرو بن عاص نے حکم دیا کہ ان کتابوں کو اسکندریہ کے حماموں کو روشن رکھنے کے نام میں لایا جائے اور جلا کر ختم کر دی جائیں، چنانچہ اسکندریہ کے حمام رات دن ان سے روشن رکھے گئے یہ آگ برابر جلتی رہی حتیٰ کہ چھ ماہ کی مدت میں یہ ذخیرہ ختم ہوا۔

یہ ہے وہ واقعہ اور عجیب کہانی جس کو مستشرقین نے بڑے رنگین افسانے کی شکل میں پیش کیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ مستشرق مورخ اس بیان پر اضافہ کرتے ہوئے کہتا ہے

مکتبہ اسکندریہ کے اس واقعہ کو جمال الدین ابوالحسن القفطی (۱۱۷۲-۱۲۲۸) اپنی کتاب - اخبار العلماء باخبار الحكماء - میں ذکر کرتا ہے۔ یہ کتاب تاریخی مراجع میں بڑی پرانی کتاب ہے جس نے مکتبہ اسکندریہ کا واقعہ اور اس کے جلائے جانے کی داستان لکھی ہے۔ مگر اس کتاب نے عرب تاریخ نگاروں کو حیرت زدہ نہیں کیا۔ بلکہ وہ حضرت عمر کے حکم سے مکتبہ اسکندریہ جلائے جانے کے واقعہ کا انکار کرتے رہتے ہیں، بلکہ مستشرقین اور استعمار کے علم برداروں کو گالیاں ہی دیتے رہتے ہیں حالانکہ اس میں مستشرقین کا کوئی قصور نہیں، انھوں نے تو قفطی وغیرہ قدیم عرب مورخین سے لے کر ہی اس کو تاریخ میں جگہ دی ہے،

نیز مستشرق مذکور نے ایک سیاح عبداللطیف بغدادی (۱۱۶۰-۱۲۳۱) کا حوالہ دیا ہے کہ اس نے بھی واقعہ ذکر کیا ہے، اور اس بغدادی سے ایک دوسرے مورخ ابوالفرج نے بھی اس کو روایت کیا ہے بلکہ ان مذکورہ دونوں راویوں کے بیان پر اس نے مزید قدرے تفصیل سے کام لیا ہے، پھر اس واقعہ کو کیسے جھٹلایا جاسکتا ہے کہ حکمت کے ان ذخیروں کو جلا ڈالا گیا، اور آگے یہ مستشرق سوال کرتا ہے کہ کیوں ابوالفرج کو کذب بیانی سے متہم کیا جاتا ہے حالانکہ واقعہ کا پہلا راوی (قفطی) مسلم ہے، اور ان کلمات کے ذیل میں شرماتے ہوئے یہ بھی لکھتا ہے۔

”ایک انگریز مورخ سرفریڈ ٹیلر ہو ہے جس کی مشہور کتاب ”فتح العرب لمصر“ ہے جس

کو لجنۃ التالیف والترجمۃ والنشر قاہرہ نے ۱۹۱۲ء میں مطبعہ دارالکتب المصریہ سے

شائع کیا ہے، اور جس کو ڈاکٹر محمد فرید ابو حدید نے عربی میں ترجمہ کیا ہے۔

ٹیلر نے یہ کتاب فتوحات مصر پر بڑے محققانہ انداز میں ترتیب دی ہے اور کتب خانہ جلائے کو بی اصل افسانہ قرار دیا ہے۔ اس کی تحقیق یہ ہے کہ مصر کی فتح کے وقت اسکندریہ میں کسی مکتبہ یا لائبریری کا وجود نہ تھا۔ نیز اسکی تحقیق یہ ہے کہ مسیحیوں نے اپنی تحریک ۱۹۱۲ء میں یوفلیس کی قیادت میں سراجوم (ایک مصری شہر) پر حملہ کیا جو کہ سراجوس دینا کی عبادت گاہ کا گڈھ تھا، مسیحیوں نے اس کو توڑ پھوڑ کر برباد کیا اور جنوں کے پجاری وہاں سے جان بچا کر بھاگ گئے، آگے ٹیلر کہتا ہے کہ

اجتہاج کرنے والے مسیحیوں کا یہ جلوس اس لائبریری پر بھی ٹوٹ پڑا اور جلا کر خاک کر دیا جو بہت پرلے نوادرات پر مشتمل وہاں موجود تھی۔

میں اس فاضل مستشرق کو بتلانا چاہتا ہوں کہ تاریخ کا دامن اس موضوع کو اس بھونڈے اور تحقیق و انصاف سے خالی صورت پر پیش کرنے سے پاک ہے، یہ جھوٹا الزام جب بھی وجود میں آیا اس کی بنیاد قفلی (جمال الدین علی بن یوسف بن ابراہیم شیبانی) کی کتاب پر رکھی گئی۔

قفط مصر کی بستیوں میں سے ایک بستی کا نام ہے، قفطی اس بستی میں ۵۶۸ء میں پیدا ہوا دراصل یہاں اس کے آباؤ اجداد اپنے سابقہ وطن کو فہ سے آکر آباد ہوئے تھے، کچھ بھی ہو قفطی نے اس واقعہ کو عبداللطیف بغدادی (۵۵۷ء - ۶۲۹ء) سے نقل کیا ہو یا بغدادی نے اس کو قفطی سے نقل کیا ہو تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ عبداللطیف بغدادی نے مصر کی سیر ۳۹۵ء میں کی، تیسرا شخص جو ان دونوں کے بعد آتا ہے وہ ابوالفرج بن اثرون ہے جو ابن العبري کینت سے مشہور ہے، ابن العبري کہتا ہے کہ اس نے دجلہ و فرات کے درمیانی علاقوں میں جو بڑے بڑے اساتقہ اور راسب تھے ان کے سب سے بڑے اسقف کا انتخاب کیا، اور اس نے مجھے مکتبہ اسکندریہ کے جلائے جانے کا ذکر وہ واقعہ سنایا یاد ہے کہ ابن العبري کی ولادت ۶۲۵ء اور وفات ۶۸۵ء میں ہے (بمطابق ۱۲۸۶ء) اس نے مکتبہ کے جلائے جانے کا ذکر کیا ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ اس واقعہ کا تذکرہ ان تین کے علاوہ کسی نے نہیں کیا، بنظر غور دیکھا جائے تو یہ بات صاف سمجھ میں آتی ہے کہ یہ تینوں تاریخ نگار تقریباً ایک ہی دور کی پیداوار ہیں جو چھٹی صدی کا اواخر اور ساتویں صدی کا اوائل ہے، اور یہ حقیقت ناظرین سے پوشیدہ نہیں ہونی چاہیے کہ یہ دور عرب شرق میں صلیبی جوش و غضب کا دور ہے، مسلمانوں کی آبادیوں پر صلیبی حملوں کا دور، چنانچہ تاریخ بتلاتی ہے کہ پہلا صلیبی حملہ ۴۸۹ء میں، دوسرا ۵۲۹ء میں تیسرا ۵۵۷ء میں چوتھا ۵۹۹ء میں ہوا، یہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے کہ عام مسیحی شعور، اسلام کے خلاف کینہ اور ناگواریوں سے بھرپور تھا جو ان حملوں کے زمانے میں ایک معمولی بات ہے، ان حالات میں یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں کہ مکتبہ اسکندریہ کا یہ واقعہ ایک افسانوی داستان کا بیج بنا کر بویا گیا، اس دور میں اور بھی واقعات دانہ نے جھوٹے پروپیگنڈے کے طور پر پھیلانے گئے، تاکہ مسلمانوں کی شاندار فتوحات کو اندر مضبوط

علاقوں میں ان کے اخلاق و دیانت کو بری شہرت میں تبدیل کیا جائے، مقصد یہ کہ مسلمان فاتحوں میں تعصب تھا وہ سفاک تھے جاہل تھے، علم اور اہل علم کے دشمن تھے۔

حیرانی ہوتی ہے کہ پڑھے لکھے مستشرقین اس کو پیش کریں اور ضرورت سے زیادہ اس کو اہمیت دیں، قابل غور بات یہ ہے کہ اس دور سے پہلے پانچ صدیوں کے طویل زمانہ میں ایک مورخ نے بھی ذکر نہیں کیا، پانچ صدیاں اس واقعہ سے خاموش رہیں اور پانچ صدیوں بعد چنانکہ یہ تین مورخ آگے پیچھے نمودار ہوتے ہیں اور دنیا کے سامنے بالکل ایک نیا انکشاف کرتے ہیں، یہ کیونکر ممکن ہے، کیا انھوں نے مصر میں کوئی حفری انکشاف دریافت کیا تھا جس کی وجہ سے وہ حضرت عمرؓ پر یہ تہمت لگانے پر مجبور ہوئے یا کیا ان کے ہاتھ وہ خط لگ گیا تھا جو کہا جاتا ہے کہ حضرت عمرؓ نے عمرو بن عاص کو لکھا تھا جس میں مذکورہ کتب خانے کو جلا دینے کا حکم کیا تھا۔

مزید حیرانی کہ مکتبہ کو جلا یا گیا اور اس جلانے کی کارروائی میں چھ ماہ لگ گئے جب کہ ہم دیکھتے ہیں کہ فاتحین جب بستیوں کو فتح کر کے آگ لگاتے ہیں تو وہ آگ ایک ماہ سے بھی کم مدت میں پوری ہوتی ہے کی بستی کو خاکستر کر دیتی ہے۔

پھر یہ شخص جس کا نام یحییٰ بن خوی لیا جا رہا ہے، کون ہے؟ یہ علم النحو کہاں سے پڑھ کر آگیا اس وقت تو پوری دنیا علم النحو کی الف باد سے بھی واقف نہ تھی، علم نحو ایجاد ہی نہ ہوا تھا، وہ اسکندریہ کے کینسہ کا بطریق تھا، کینسہ کی تعلیمات پر اس کی اسٹھان ہوئی تھی، اس نے توحید کو گھلے لگا لیا تھا، وہ عمرو بن عاص کو نصیحت کرتا ہے کہ مکتبہ پر توجہ دیجئے، کیا اس کینسہ میں علم نحو کی تعلیم ہوتی تھی مگر علم نحو کے پہلے امام ابوالاسود دؤلی کا اس وقت نام و نشان بھی نہ تھا، ان سے تو دنیا خلافت علوی کے دور میں واقف ہوئی ہے، تو کیا ابوالاسود دؤلی نے مصر کا سفر کیا تھا، جس کے آگے یحییٰ نے زلفائے شاگردی طے کر کے علم نحو میں جہارت حاصل کی جس کی وجہ سے وہ "نحوی" بن گیا

جریدہ - الاہالی - نے اپنے ایک مضمون میں اپنے ناظرین سے اپیل کی ہے کہ کوئی محقق کاش یحییٰ بن خوی کی شخصیت کا سراغ لگائے، جس نے فلسفہ ارسطو کو گھلے لگایا، عقیدہ توحید کو اختیار کیا اور حضرت عمرو بن عاص فاتح مصر کا مشیر بن گیا، مگر کسی بھی اہل قلم نے آج تک اس پر ایک سطر بھی نہیں لکھی، کیا اس سے یہ ثابت نہیں ہو جاتا کہ یہ روایت محض جھوٹ اور من گھڑت ہے۔

صحیح تاریخ یہ ہے کہ حضرت عمرو بن عاص نے فتح مصر کے بعد بنیامین بطریق کو اسن عطا کیا اور اس کو اس کی کرسی پر دوبارہ بحال کیا اور مقاریوس کے کینسہ پر اسقف باسیلی کو بحال کیا اور تمام نصاریٰ کو آزادانہ اپنے شعائر ادا کرنے میں اطمینان اور آزادی کا پروانہ عطا کیا۔

تاریخ فتح مصر کو پوری طرح سامنے لایا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ وہ اسقف جس نے عقیدہ توحید کو اپنایا اور دعویٰ کیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام مخلوق اور عبد اللہ تھے وہ آریوس ہے جس کو دنیائے مسیحیت نے مرتد کہا اور اس کی تمام کتابوں کو جلا ڈالا گیا اور بالآخر منصب سے معزول ہوا، لیکن یہ کب ہوا، اور کون یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ اس نے عمرو بن عاص تک رسائی حاصل کی اور کون جرات سے یہ دعویٰ کر رہا ہے کہ عمرو بن عاص قبطیوں کے مذہبی اختلاف پر اپنی دیگر اہم مصروفیات کے ساتھ توجہ دے رہے تھے یا کہ وہ ضرورت محسوس کر رہے تھے کہ اس مکتبہ (بشرطیکہ وہ موجود بھی تھا) کو جلا یا اور برباد کیا جائے۔

اور سوال پیدا ہوتا ہے کہ اس تمام واقعہ سے تاریخ کے مشہور و ممتاز مصنفین مثلاً یعقوبی، بلاذری، طبری، ابن عبد الحکم، مسعودی، کندی، مقریزی، ابوالحسن، ابن خلدون اور سیوطی کیسے غافل رہے جنہوں نے اس کے بارے میں ایک لفظ تک نہیں لکھا۔

مصر کی پرانی تاریخ بتلاتی ہے کہ یہ مکتبہ اسکندریہ جس کی بنیاد بطلمیوس اول نے رکھی تھی اس کا بڑا حصہ سیکل سربیس میں تھا اور وہاں مصریوں کا قطعاً کوئی دخل نہ تھا، خواہ وہ مسیحی ہوں یا بت پرست اس کا انتظام آخر وقت تک رومیوں کے ہاتھ میں رہا، اس مکتبہ کو پہلی مرتبہ شہ ق م میں اس وقت حادثہ کا شکار ہونا پڑا جب یونیورسٹی قیصر، قلوپطرہ کی مدد کے لئے آیا، اور مصری جنرل اسٹیلانے قیصر یونیورسٹی کے جنگی بیڑہ کو آگ لگائی، یہ آگ اس قدر پھیلی کہ شہر کے در و بام کے ساتھ مکتبہ بھی خاکستر ہو گیا مکتبہ کی کتابیں چاروں طرف لٹائی ہوئی تھیں ان میں بہت آسانی سے آگ پھیلی۔ یہ واقعہ مصر کی اسلامی فتح سے بہت پہلے، قبل از مسیح کا ہے۔

دوسرا واقعہ تاریخ میں ۳۹۱ء کا ہے کہ مسیحیوں نے دیوتا سیرابیس کی عبادت گاہ پر زبردستی یلغار کی حتیٰ کہ اسے منہدم کیا، اور مکتبہ کا جو کچھ باقی اٹنا تھا اسے بھی جلا کر پھونک کر راکھ کر دیا گیا، قدیم مصری بت پرست بھاگ کھڑے ہوئے۔

تاریخ میں یہ دوسرا واقعہ تھا ہے جو مسلمانوں کے مصر میں آنے سے پہلے کا ہے، حیت انگیزات یہ ہے کہ اس واقعہ کو سمجھنے والے فکری گمشدگی کا شکار ہوئے اور اس کو مسلمانوں کے سر تعویب دیا گیا، مستشرقین کی اتباع میں ان کو عقلی اور علمی حیا کا کچھ بھی پاس نہ رہا اسی لئے محقق تاریخ نگاروں نے اس واقعہ کا حضرت عمرو بن حاص کی طرف نسبت کا قطعاً انکار کیا، چنانچہ سر الفریڈ بیٹر، گئین ہسٹیو، اور گسٹاف لین وغیرہ اس نسبت کو صحیح تسلیم نہیں کرتے۔

ایک سیاح مورخ پانچویں صدی کے اوائل میں مصر آیا ہے اس کو اورازیوس کہا جاتا ہے وہ کہتا ہے۔

”میں نے شہر اسکندریہ کی سیر کی اور مکتبہ کی الماریوں کو خالی پایا، ان میں کوئی کتاب نہ تھی یہ شہادت واضح کرتا ہے کہ مصری عربوں کے قبضے سے پہلے یہ مکتبہ کتابوں کے ذخیرہ سے خالی ہوا تھا تو کیا یہ کہنا صحیح نہ ہوگا کہ کتابوں کا ذخیرہ جو بطلیموسیوں کے عہد سے اس لائبریری میں تھا وہ مسلمانوں کے مصر میں آمد سے پہلے مفقود ہو چکا تھا،

مستشرقین یہ کیوں بھول گئے کہ تاریخ کا مشہور واقعہ ہے کہ فتح مصر کے وقت حضرت عمرو بن حاص نے رومیوں کے ساتھ حسن سلوک کرتے ہوئے فرمایا،

”یہ لوگ اسکندریہ سے چلے جائیں اور جو بھی کچھ چاہیں اموال و اثاثے اپنے ہمراہ اٹھا کر لے جائیں“ اس اعلان و اجازت کے بعد مکتبہ میں جو بھی کتابوں کے بنڈل تھے کس نے ان رومیوں کو اپنے ہمراہ یہ بنڈل اٹھا کر لے جانے سے منع کیا تھا، کتابوں کے قیمتی اثاثہ ہونے کا تقاضا تھا کہ رومی یہ کتابیں اٹھا کر قسطنطنیہ روانہ ہو گئے ہوتے، اسکے بعد بھی نحوی کی داستان کے وجود میں آنے کا کیا مطلب؟

عقلندوں کیلئے یہ بات ہر قسم کے شک و شبہ سے بالاتر ہے کہ اسکندریہ کی اس لائبریری میں جو بھی ذخیرہ کتب تھا وہ مسلمانوں کیلئے کسی فکری مرعوبیت کا سامان تھا اور نہ وہ فتح مصر کے وقت اس مسئلہ کی احساسیت کا شکار تھے، وہ کوئی چنگیز و ہلا کو بھی نہ تھے کہ علم و مدارس کے دشمن ہوں، یہ مسلمان ہی تھے جنہوں نے بعد کے تاریخی ادوار میں کائنات اور حیات کے حقائق کو یورپ منتقل کیا، ادبیات سماوی اور آفاقی علوم سے عقل و نقل کے حوالوں سمیت دنیا کے تاریک ذہنوں کو روشنی بخشی۔

برہمعل مسلم احمدؒ کو مستشرقین کے اس فکری طرز سے مرعوب نہیں ہونا چاہئے اس کیلئے یہی بہتر ہے کہ وہ اس منصب محمدی سے بلند سطح ہو کر فکری استقامت اختیار کرے حقیقت یہ ہے کہ آج بھی حیت باطنی کی پھسلن سے ہیں تھمارہنگی ضرورتاً

حضرت حکیم الامت

انجمن، انگلینڈ

اور

از: حافظ محمد اقبال رنگونی

برکات

مدینہ

عظمت روضہ انور

فرغت

کنبد

ضواء

نور

نور

نور

نور

کی ایک حدیث پاک نقل فرماتے ہیں کہ :-
جو شخص (مدینہ منورہ کو) ایک مرتبہ شرب
کے تو اس کو لازم ہے کہ اس کی تلافی
اور تدارک کیلئے دس مرتبہ مدینہ کے
(جذب القلوب ملا)

ایک اور حدیث میں ہے کہ
اگر کوئی شخص (مدینہ کو)

شرب کے تو اسے چاہئے کہ اپنے
اس قول سے) استغفار کرے کہ اس
کا نام طابہ ہے۔ یہ طیبہ ہے (یعنی)
اللہ! اللہ! مدینہ منورہ کتنا مبارک
اور پیارا نام ہے، اور یہ مقدس شہر کس
شان و مرتبہ کا مالک ہے، اللہ رب العزت
نے اس مقدس سرزمین کو کفر و شرک کی گزندوں
سے بچا رکھا ہے، یہاں کی ایک ایک چیز
بلکہ اس کا ذرہ ذرہ قیمتی ہے، حج بیت اللہ پر جاکر
والا، یا عمرہ کی سعادت حاصل کرنے والا جیسے ہی
مدینہ منورہ کی سرحد میں قدم رکھتا ہے، رحمت الہی

اللہ رب العزت نے سرزمین عرب میں
جس طرح مکہ-المکرمہ کو ایک خاص شان
عطا فرمائی ہے، اسی طرح مدینہ منورہ کو بھی
اپنے خاص فضل و رحمت کا مرکز بنایا ہے۔ یہ
یہ مبارک و مقدس شہر عظمت و رفعت
شرافت و کرامت میں اپنی
مثال آپ ہے۔

مدینہ منورہ کا قدیمی نام یثرب تھا
رحمت عالم حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کی تشریف آوری کے بعد اس مقدس شہر
کو جہاں اور بہت سے اسمائے گرامی نصیب
ہوئے ان میں مدینہ منورہ کو سب سے زیادہ
شہرت اور مقبولیت نصیب ہوئی۔
مدینہ دین سے مشفق ہے جس کے معنی
اطاعت کے ہیں، چونکہ اس شہر میں اللہ کے
اطاعت و بندگی کی جاتی ہے، اس لئے اس کا نام
مدینہ رکھا گیا، اور یثرب نام لینا ممنوع ہوا۔
حضرت امام بخاری رحمہ اللہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اس کا قدم چوم لیتی ہے، اگر وہ اطمینان کے ساتھ رہ رہا ہے تو خیر و برکت کی بارش میں نہا رہا ہے، اور اگر مصائب و شدائد کا شکار ہے تو بھی اس کا یہاں رہنا برکت ہی ہے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

الْبَدِينَةُ خَيْرُ لَهَا
لَوْ صَا فَا يَعْلَمُونَ
لَا يَدْعُو عَاهَا رَغْبَةً
عَنْهَا إِلَّا ابْدَلُ اللَّهُ
فِيهَا مِنْ هُوَ
خَيْرٌ مِنْهُ وَلَا يَثْبُتُ
أَحَدٌ عَلَى لَوَائِهَا
وَجَاهِدَهَا إِلَّا
صَعِدَتْ لَهُ شَفِيعًا
أَوْ شَفِيعًا يَوْمَ
الْقِيَامَةِ۔

(صحیح مسلم)

حدیث نمبر ۴۲۸۰

رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد مبارک سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ رب العزت نے مدینہ منورہ کو ایک خصوصی شان و حرمت فرمائی ہے، یہاں خیر و خیر اور برکت ہی برکت ہے، یہاں کی رحمت تو برکت ہے ہی، یہاں کی تکالیف اور پریشانیاں بھی اپنے جلو میں رحمتوں کا انبار لئے ہوئے ہیں، اس سے بڑی برکت اور سعادت کیا ہوگی کہ مدینہ منورہ میں پیش آنے والی تکالیف پر صبر کرنے والے کو رحمت عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت نصیب ہو جائے، کہ اس نے محبوب کے شہر کی تکالیف کو تکلیف نہیں بلکہ رحمت سمجھا اور صبر کرتا رہا۔

حضرت ابو ہریرہؓ، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک دعا نقل فرماتے ہیں کہ:

مدینہ منورہ لوگوں کے لئے بہتر ہے اگر وہ اس خیر و برکت کو جانتے (تو کسی تنگی اور پریشانی کی وجہ سے اور کسی لاپرواہی میں اس مقام مبارک کو نہ چھوڑتے) جو شخص اپنی پسند اور خواہش سے اس جگہ کو چھوڑ دے گا تو اللہ تعالیٰ اسکی جگہ کسی ایسے بندے کو بھیج دے گا جو اس سے بہتر اور افضل ہوگا (یعنی اسکے مدینہ سے چلے جانے سے مدینہ منورہ میں تو کوئی کمی نہ آئے گی، البتہ وہ جانے والا ہی مدینہ کی برکات و حسنات سے محروم ہو کر جائے گا) اور جو شخص مدینہ منورہ کی تکالیف و مشقتوں پر صبر کرے تو قیامت کے دن میں اس کی سفارش کروں گا یا اس کے حق میں گواہی دوں گا۔

اللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِي مَدِينَتِنَا
وَبَارِكْ لَنَا فِي صَاعِنَا وَبَارِكْ لَنَا
فِي مَدَنَّا، اَللّٰهُمَّ اِنْ اَبْرَاهِيْمَ
عَبْدَكَ وَخَلِيْلَكَ وَنَبِيَّكَ وَآخِ
عَبْدَكَ وَنَبِيَّكَ وَآمَنَهُ دَعَاكَ
لِمَكَّةَ وَآخِي اَدْعُوكَ لِلْمَدِيْنَةِ
بِمِثْلِ مَا دَعَاكَ لِمَكَّةَ وَمِثْلَهُ مَعَهُ
(الحديث) (مسلم ج ۱ ص ۲۲۲)

اے اللہ ہمارے شہر (مدینہ منورہ) میں برکت
دے اور ہمارے صانع اور مَد میں برکت دے
اے اللہ بے شک حضرت ابراہیمؑ تیرے بندے
تیرے خلیل اور تیرے نبی تھے اور میں بھی تیرا
بندہ اور نبی ہوں، انھوں نے تپ سے کہ معظمہ
کے لئے دعا فرمائی تھی اور میں آپ سے مدینہ منورہ
کے لئے دعا کرتا ہوں کہ جیسی کہ انھوں نے مکہ کیلئے
کی تھی اور اس کے ساتھ اس کے مثل اور بھی

ایک اور دعا میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ

اللّٰهُمَّ اجْعَلْ بِالْمَدِيْنَةِ ضَعْفَى بِمَكَّةَ
مِنَ الْبَرَكَةِ۔ (مسلم جلد ۱ ص ۲۲۲)
اے اللہ جتنی برکات آپ نے مکہ معظمہ میں رکھی
ہیں ان سے دو گنی برکات مدینہ منورہ میں عطا فرما
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بے شمار ارشادات اور دعاؤں کے ہوتے ہوئے کون مسلمان ہوگا
جو مدینہ منورہ کی عظمت و مرتبت، کرامت و شرافت، خیر و برکت کا قائل نہ ہوگا؟ جس شخص کے دل میں
ایمان ہوگا اس کا مدینہ منورہ سے ایک قلبی لگاؤ ضرور ہوگا، اور یہاں آنے اور اس کی خیر و برکت
حاصل کرنے کیلئے ہر وقت تڑپتا ہوگا کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ مدینہ منورہ آنے والا کبھی خالی نہیں جاتا
اپنے دامن میں برکات و حسنات لے کر ہی جاتا ہے۔

حج بیت اللہ کا موقع ہو یا عمرہ کی سعادت حاصل کرنا ہو، ہر دو غرض سے سفر کرنے والا یا تو
حج و عمرہ سے قبل مدینہ منورہ حاضر ہوتا ہے یا بعد میں۔ گو کہ مدینہ منورہ کی حاضری ارکان حج و عمرہ سے
نہیں۔ لیکن اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ ایسا شخص حج و عمرہ کے انوارات و برکات سے محروم رہتا ہے
اور صورت ہی صورت ہوتی ہے حقیقت نہیں پاتا۔

مدینہ منورہ کی حاضری اور یہاں کی برکات کے سلسلے میں حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی
صاحب تھانوی قدس سرہ السامیؒ کا مبنی بر حقیقت یہ ارشاد ملاحظہ فرمائیے۔

” واقعی زیارت مدینہ بڑی برکت کا عمل ہے جو اہل قلب میں ان کو بڑے بڑے ثمرات

عطا ہوتے ہیں۔ اگر کوئی حج سے پہلے زیارت کرے تو استعداد ان ثمرات کے حصول کی پیدا ہوتی ہے جو حج یا بعنوان دیگر فہار پر مرتب ہوتے ہیں اور اگر بعد میں زیارت کہے تو ان ثمرات کی تکمیل ہو جاتی ہے، عجیب جگہ ہے وہاں اللہ کے بندے بڑی بڑی دولتوں سے مشرف ہوئے ہیں (وعظ روح البیج والشیخ ۴۵)

حضرت اقدس قدس سرہ کے اس ارشاد سے پتہ چلتا ہے کہ مدینہ منورہ کی زیارت بذات خود ایک بابرکت عمل ہے اور اس کی زیارت پر بڑے بڑے ثمرات اور لازوال دولتوں کا حصول ہوتا ہے، حج سے قبل مدینہ منورہ کی حاضری سے ثمرات کے حصول کی استعداد پیدا ہوتی ہے تو حج کے بعد زیارت سے ثمرات کی تکمیل ہوتی ہے۔

غور فرمائیے جس شخص کے عقیدے میں مدینہ منورہ کی برکات کا یہ عالم ہو کیا اس کے بارے میں یہ تصور کیا جاسکتا ہے کہ وہ مدینہ منورہ کی عظمت و رفعت کا قائل نہ ہوگا؟ اس کے دل میں مدینہ منورہ کی محبت نہ ہوگی؟ حضرت اقدس قدس سرہ مدینہ منورہ کی خاک پاک اور وہاں خرچ ہونے والی رقم کے بارے میں یہاں تک ارشاد فرماتے ہیں۔

مدینہ منورہ کے سفر کا خرچ حساب میں نہ لاوے کیونکہ وہ عاشقانہ سفر ہے پیادہ ہو کے

توپیدل ہی جاؤ: (الکلام الحسن ۱۵)

جس کا مطلب یہ ہے کہ مدینہ منورہ میں صرف ہونے والا ایک ایک پیسہ (فضول خرچی نہ ہو) قیمتی ہے، اور اس کا اجر و ثواب ملے گا، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہاں اہل مدینہ پر خرچ کرنے میں کسی قسم کی کوئی ہچکچاہٹ محسوس نہ کرے، یہ لوگ محبوب کے شہر کے باسی ہیں، ان کی خدمت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روح مبارکہ کو خوشی ہوگی، اور عاشق تو اپنے معشوق کو خوش کرنے کیلئے طرح طرح کے بہانے تلاش کرتا ہے، اس لئے حضرت فرماتے ہیں کہ یہاں جو بھی خرچ ہو جائے قیمتی بن جاتا ہے حضرت کی اس تصریح کے بعد بھی کوئی شخص یہ کہہ سکتا ہے کہ (معاذ اللہ) حضرت کے دل میں کسی قسم کا کوئی میل تھا۔ ہاں وہ لوگ ضرور کہتے ہیں جن کے دنوں میں میل ہے۔ بلکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مبارک اور مقدس مقام پر نماز پڑھنے والوں کو میلا کہتے ہیں، حالانکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ،

جو اہل مدینہ کو تکلیف پہنچائے اس پر اللہ کی لعنت ہو۔ فرشتوں کی لعنت اور ساری دنیا کے آدمیوں کی لعنت ہو، نہ اس کا فریضہ قبول ہو اور نہ نفل (وفار الوفار ۳۱) ایک اور روایت میں ہے کہ،

جو شخص اہل مدینہ کو ڈراتا ہے وہ اس چیز کو ڈراتا ہے جو میرے پہلو کے درمیان میں ہے (یعنی میرے دل کو) (ایضاً و فضائل حج ص ۲۲) ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ:

جو کوئی بھی اہل مدینہ کے ساتھ مکر کرے گا وہ ایسا گھل جائے گا جیسا پانی میں نمک گھل جاتا ہے۔ (صحیح بخاری ۱۲ ص ۲۵۲)

اللہ تعالیٰ نے اہل مدینہ کو یہ سعادت باکرامت اس لئے عطا فرمائی ہے کہ یہ شہر خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا شہر ہے آپ کی ابدی آرام گاہ ہے، یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ پاکوں کے سرور و علیہ وسلم کی بجائے امامت پر کوئی ناپاک اپنا قدم رکھ سکے، حضرت اقدس حکیم الامتؒ کا عشق ملاحظہ فرمائیے، آپ فرماتے ہیں کہ:

”مدینہ شریف میں رہ کر میل کچیل نہیں رہ سکتا۔ (الانافات حصہ ۲ ص ۱۳۹)

اور دور حاضر کے نام نہاد عاشقان کا یہ دعویٰ ہے کہ یہاں میل کچیل والا نہ صرف رہ سکتا ہے بلکہ قبضہ بھی کر سکتا ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے مصلیٰ پر پانچ وقت کی امامت بھی کر سکتا ہے، اور کھڑو ارتداد، گستاخی و توہین میں بھی سب آگے بڑھ سکتا ہے۔ (العیاد باللہ تعالیٰ) اندازہ فرمائیے، ایک طرف وہ حضرات ہیں جن کا مسلک یہ ہے کہ مدینہ طیبہ بڑی عجیب جگہ یہاں رحمت ہی رحمت اور برکت ہی برکت ہے، یہاں پر خرچ ہونے والی رقم بھی قیمتی ہے، یہاں والا میلان نہیں، اور دوسری طرف ایک گروہ ہے جن کا دعویٰ ہے کہ یہاں سب کچھ ہو سکتا ہے، کہ کافر بھی امام بن جاتا ہے، بتلائیے دونوں میں سے کس نے عشق و محبت کا مظاہرہ کیا، اور کس روح مبارک کو تکلیف پہنچائی۔

روضہ انصاری کی زیارت :-

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ابدی آرام گاہ مدینہ منورہ میں ہے، پندہ۔ صدیوں سے مدینہ

میں رہنے والے، مدینہ منورہ میں آتے والے اور پوری دنیا کے مسلمان روضہ انور کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو منور کر رہے ہیں اور یہ واضح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا رخ انور اس وقت ہماری نگاہوں سے اوجھل ہے لیکن یہ بات بھی بلا شک و شبہ کہی جاسکتی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور کی زیارت خود آپ کی زیارت کے قریب قریب ہے اور اس زیارت روضہ سے بھی ایمان میں تازگی اور سرور پیدا ہوتا ہے، صرف یہی نہیں کہ جسمانی و روحانی بیماریوں کا علاج ہو جاتا ہے۔ بلکہ روحانی دنیا کی عجیب و غریب نعمتوں کا نظارہ بھی کرتا ہے۔ اور جب قیامت کے دن شفاعت نبوی اس کے قدموں کو جنت کی جانب بڑھا دے گی تو وہ یقیناً **فُوزَتْ رَبَّةُ الْكَلْبَةِ** کا نعرہ لگاتا ہوا منزلِ مراد کو پائے گا، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد مبارک نقل فرماتے ہیں کہ

”جس شخص نے میری قبر کی زیارت کر لی اس کے لئے میری شفاعت واجب ہو گئی (جامع صغیر)“
ایک حدیث میں ہے کہ :

”جو شخص میری زیارت کی نیت سے آئے تو مجھ پر یہ حق ہو گیا کہ میں اس کی شفاعت کروں۔“
(وفاء الوفاء ج ۲ ص ۳۹۲)

ایک حدیث میں ہے کہ آپ نے ارشاد فرمایا :

”جس شخص نے حج کیا اور میری وفات کے بعد میری قبر کی زیارت کر لی تو وہ اس آدمی کی طرح ہے جس نے میری حیات میں میری زیارت کی (مشکوٰۃ ص ۲۴۱)“
بلکہ یہاں تک بشارت سنائی گئی کہ :

”جو شخص میری قبر کی زیارت کر لے وہ قیامت کے دن میرے پڑوس میں ہوگا (مشکوٰۃ ص ۲۴۱)“
ایک مسلمان کیلئے اس سے بڑی اور کیا خوش خبری ہو سکتی ہے کہ میدانِ محشر میں جہاں نفسا نفسی کا عالم ہوگا سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اس کی شفاعت فرمادیں، اور یہ پھر بشارت خود آقائے نامدار صلی اللہ علیہ وسلم دے رہے ہیں کہ میں خود اس کی شفاعت کروں گا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور کی زیارت اعلیٰ عبادات میں سے ہے۔ جس میں کسی قسم کی کوئی کوتاہی نہ ہونی چاہئے۔ جو لوگ محض وقت اور رقم کی خاطر مدینہ منورہ، روضہ اطہر پر حاضر نہیں ہوتے ایسے لوگوں کی بدبختی اور شقاوت میں کیا تردد ہو سکتا ہے۔ اور یقیناً وہ شخص بڑا ظالم ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں کہ :

”میں شخص نے حج کیا اور میری قبر کی زیارت نہ کی تو اس نے مجھ پر ظلم کیا“ (شفا)

حضرات اکابرین امت اس بات کی تصریح فرما چکے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور کی بہترین عبادت ہے بلکہ اس کا قصد کر کے سفر کرنا نہ صرف جائز بلکہ مستحب ہے، حضرات علماء دیوبند کا بھی یہی عقیدہ و مسلک ہے۔ فخر المحدثین حضرت مولانا غلیل احمد صاحب مہاجر مدنیؒ تحریر فرماتے ہیں کہ :

”ہمارے نزدیک اور ہمارے مشائخ کے نزدیک زیارت قبر سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم

اعلیٰ درجہ کی قربات اور بے حد ثواب اور موجب حصول درجہ است ہے بلکہ واجب کے قریب

ہے اگرچہ شد رحال اور بذل جان و مال (کجاوے کسے اور جان و مال خرچ کرنے سے

نصیب ہو۔ اور سفر کے وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت کرے اور ساتھ ہی مسجد

نبوی اور دیگر مقامات و زیارت گاہ اہمترہ کی بھی نیت کرے بلکہ بہتر یہ ہے کہ جو علماء ابن ہمامؒ نے فرمایا ہے کہ

فان قبر مبارک ہی کی زیارت کی نیت کرے پھر جب وہاں حاضر ہوگا تو مسجد نبوی کی بھی زیارت حاصل ہو جائیگی اس میں شک نہیں

اللہ علیہ وسلم کی تعظیم زیادہ ہے اور اس کی موافقت خود حضرت کے ارشاد سے

ہو رہی ہے کہ جو میری زیارت کو آیا کہ اس کا مقصد سوائے میری زیارت کے اور کچھ نہ ہو تو

مجھ پر حق ہے کہ قیامت کے دن اس کا شفیع بنوں (۱۰) (المہند علی المفند ص ۲۱۵)

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ مذکورہ بالا عقیدہ کی بھرپور تائید فرماتے ہوئے لکھتے ہیں کہ :

نقر ب، و نعتقدہ و لکل اموالمفتقرین الی اللہ و انا اشرف علی التہاوی

الحنفی الحبشی ختم اللہ تعالیٰ له بالخیر۔ میں اس عقیدہ کا مقرر اور معتقد ہوں

اور انرا کرنے والوں کا معاملہ اللہ تعالیٰ کے حوالہ کرتا ہوں۔ اشرف علی تھانوی (رحمۃ اللہ علیہ)

امداد الفتاویٰ میں ہے کہ

والسفر لزیارتہ العرضۃ المنیۃ وقبرہ الشریف من افضل القربات والمندوب

بل قریب من الواجب (ج ۲ ص ۲۲۸)

مشہور زاد کتاب بہشتی زیور میں تحریر فرماتے ہیں کہ :

حج کے بعد یا حج سے پہلے مدینہ منورہ میں حاضر ہو کر جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ مبارک اور مسجد نبوی کی زیارت سے برکت حاصل کرے (حصہ سوم ص ۲۵)۔
 مذکورہ تصریح سے معلوم ہوا کہ تمام اکابرین علماء دیوبند بشمول حضرت حکیم الامت قدس سرہ کا یہی عقیدہ و مسلک ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ کی زیارت جائز، اعلیٰ عبادات، اس کے لئے سفر مستحب بلکہ قریب واجب کے ہے یہی نہیں بلکہ حضرت حکیم الامتؒ تو روضہ اطہر کی زیارت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا حق بھی فرماتے ہیں۔ ایک وعظ میں فرماتے ہیں

”ایک حق آپ کی محبت کا یہ ہے کہ قبر شریف کی زیارت سے مشرف ہو، خصوصاً جو حالت حیات میں زیارت سے مشرف نہیں ہوئے وہ روضہ اطہر ہی سے برکات حاصل کر لیں کہ وہ برکات اگرچہ زیارت کی برکات جیسے بالکل نہ ہوں مگر ان کے قریب قریب مزدوں میں حدیث میں ارشاد موجود ہے کہ من زارنی بعد ماتی فکانما زارنی فی حیاتی، اس سے بھی معلوم ہوا کہ حضور کی ذات خود بھی قابل توجہ ہے، اگر آپ سے تعلق صرف مبلغ ہی ہونے کی حیثیت سے ہوتا تو زیارت قبر مسنون نہ ہوتی کیونکہ اس وقت تبلیغ کہاں ہے افسوس کہ بعض لوگ ایسے خشک ہیں کہ وہ زیارت قبر شریف کی فضیلت کو نہیں مانتے بلکہ اس سے بڑھ کر یہ کہ اس کے ناجواز کے قائل ہیں..... غرض دنیا میں ایسے بھی خشک مذاق موجود ہیں جن کو زیارت قبر شریف کا خود تو کیا شوق ہوتا، اس کو حرام کر کے دوسروں کو بھی روکنا چاہتے ہیں مگر جو زیارت کر چکے ہیں ان سے پوچھو کہ کس قدر برکات حاصل ہوتے ہیں: (وعظ شکر النعمہ بذکر الرحمن ص ۱۲)۔

بعض لوگ زیارت قبر کے بارے میں یہ کہتے ہیں کہ جب آج کل قبر شریف کی زیارت ہی نہیں ہوتی، قبر شریف نظر ہی نہیں آتی، اس کے چاروں طرف جالیاں اور دیواریں ہیں تو پھر زیارت قبر کا کیا مقصد و فائدہ؟ حضرت حکیم الامت قدس سرہ اس کا جواب دیتے ہیں کہ،

یہ عجیب لغو اشکال ہے میں کہتا ہوں کہ اگر زیارت قبر کے لئے قبر کا دیکھنا ضروری ہے تو حضور کی زیارت کے لئے بھی یہ شرط ہوگی کہ حضور کو دیکھا جائے، حالانکہ بعض صحابہؓ نبینا تھے، حضرت عیسیٰ بن ام مکتومؑ صحابی ہیں یا نہیں؟ مستورات کے بارہ میں کیا کہو گے؟

جس طرح صحابیت کیلئے حکمی زیارت کافی مانی گئی ہے اسی طرح زیارت قبر شریف میں بھی حکمی زیارت کو کیوں نہ کافی مانا جائے گا، یعنی ایسی جگہ پہنچ جانا کہ اگر کوئی حائل نہ ہوتا تو قبر شریف کو دیکھ لیتے، یہ بھی حکمنا زیارت قبر شریف ہے (ایضاً)

حضرت حکیم الامتؒ کے مندرجہ بالا ارشاد سے واضح ہو جاتا ہے کہ حضرتؒ کے نزدیک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور کی زیارت اعلیٰ عبادت اور برکات و حسنات کی حامل ہے، اور آپ کی تلقین ہے کہ روضہ انور کی زیارت کرتے ہوئے برکات حاصل کر لیں، اور جو لوگ اس کی نفلت کرتے ہیں، حضرتؒ اس کی سخت تردید کرتے ہوئے ایسے لوگوں کو خشک مزاج بتلاتے ہیں۔

حضرت حکیم الامتؒ قدس سرہ ایک اور وعظ میں فرماتے ہیں کہ:

وہاں (یعنی روضہ انور پر) جو جاتے ہیں تو مقصود اصلی صلوٰۃ (درود شریف) نہیں ہے بلکہ زیارت مقصود ہے اور وہ بدوں حضور کی قبر کے ہر جگہ ممکن نہیں اور زیارت کا مندرجہ ہونا دوسری روایات سے ثابت ہوتا ہے بلکہ قرآن شریف سے بھی اس کا استحباب معلوم ہوتا ہے، چنانچہ ارشاد ہے

وَلَمَّا نَسُوا اللَّهَ إِذْ ظَلَمُوا
أَنفُسَهُمْ جَاءُوكَ
فَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ
وَاسْتَغْفِرْ لَهُمُ الرَّسُولُ
لَيُجِبَنَّ اللَّهُ تَوَابًا
رَحِيمًا۔

جب ان لوگوں نے اپنے نفسوں پر ظلم کیا
تھا یعنی معاصی ان سے سرزد ہوئے تھے
اگر اس وقت یہ لوگ آپ کی خدمت میں
آتے اور وہاں آکر اللہ تعالیٰ سے مغفرت
طلب کرتے اور رسول یعنی آپ بھی ان کے
لئے دعائے مغفرت فرماتے تو بے شک اللہ
تعالیٰ کو توبہ کا قبول کرنے والا اور رحم فرمانے
والا پاتے۔

(النساء: ۳۱)

اور جاءواکے (آپ کے پاس آتے) یہ عام ہے خواہ حیات میں ہو یا بعد المات ہو، اس سے زیارت کا مندوب ہونا بلکہ تاکد معلوم ہوتا ہے اور اس پر بشارت ہے کہ وہاں حاضر ہو کر توبہ قبول کرنے سے توبہ قبول ہوتی ہے..... بہر حال خاص زیارت قبر شریف کے مقصد

(وعظ السورۃ)

سے بھی سفر کرنا مندوب ہے۔

حضرت حکیم الامتؒ کے اس بیان سے بھی واضح ہوتا ہے کہ آپ کے نزدیک روضہ انور کی زیارت مندوب ہے بلکہ قرآن شریف سے اس کا استحباب نقل کرتے ہیں اور روضہ انور پر کی گئی توبہ کو قبولیت عند اللہ کا درجہ دیتے ہیں۔

حضرت حکیم الامتؒ ایک شبہ کا جواب دیتے ہوئے فرماتے ہیں کہ،
اس تقریر سے نفس زیارت قبر نبویؐ یا اس کے لئے سفر کرنے کی بھی نہیں لازم آتی،
کیونکہ وہاں صرف زیارت کے برکات حاصل کرنا مقصود ہے جو کہ دوسری روایات سے مندوب
ہے وہاں تاریخ مقصود نہیں اور نہ محض مملوہ کیلئے سفر کیا جاتا ہے (السورۃ)

حضرت حکیم الامتؒ ایک سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ زیارت روضہ انور ہے تو مندوب مگر
اور مندوبات سے زیادہ جہتم بالشان جس کو قرب و جوب سے تعبیر کیا ہے (امداد الفتاویٰ ج ۲ ص ۱۶)
حضرت حکیم الامتؒ کی ان تصریحات کے باوجود بھی آپ کو مورد الزام ٹھہرانا اور آپ کے خلاف
طرح طرح کے الزام لگانا انصاف و دیانت کا طعن کرنا نہیں تو اور کیلئے؟

بقعہ مبارکہ کی عظمت :-

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالیؑ بعد از خدا بزرگ توئی قصہ مختصر کا مقام رکھتی ہے
تو ظاہر ہے کہ جس جگہ اور جس زمانہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما ہوں گے وہ مکان و زمان
عظمت و رفعت شرافت و کرامت میں سب سے اعلیٰ و افضل ہوگا، اعلیٰ لئے تنہا اکابرین امت اس بات
پر اجماع نقل کرتے ہیں کہ سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں مسجد نبویؐ کے جس حصے میں آرام
فرما رہے ہیں وہ حصہ زمین پوری کائنات کی ایک ایک چیز سے اعلیٰ و افضل ہے، حتیٰ کہ عرش مجید اور کعبہ
اللہ سے بھی افضل ہے، یہی عقیدہ حضرات علماء دیوبند کا ہے، فخر المحدثین حضرت مولانا غلیل احمد صاحب
مہاجر مدنیؒ کی اس تصریح کو ملاحظہ فرمائیے جس پر حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانویؒ کی تائید اور
دستخط ہیں

فان البقعة الشريفة والرحمة
المنيفة التي ضم اعضاؤه

بقعہ شریفہ میں فضیلت توبہ انتہا ہے کیونکہ وہ
حصہ زمین جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اعضاء

صلی اللہ علیہ وسلم افضل
مطلقاً حتی من الکعبۃ
ومن العرش والکرمی کما صرح
بہ فقہائنا (المہند علی المفتد)
بارک کو سس کئے ہوئے ہے وہ علی الاطلاق افضل
ہے حتیٰ کہ وہ کعبۃ اللہ، عرش عظیم اور کرمی سے
بھی افضل و اکرم ہے جیسا کہ فقہاء کرام نے اس
تصریح فرمائی ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرات اکابر علماء دیوبند کے نزدیک وہ حصہ زمین جہاں آنحضرت
ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما ہیں ہر چیز سے اعلیٰ و افضل ہے، کیونکہ خود آپ کی ذات گرامی
سے افضل و اعلیٰ ہے تو ظاہر ہے کہ جس چیز کو آپ سے نسبت ہو جائے گی وہ چیز بھی سب پر فائق ہو جائے گی
حضرت حکیم الامت ایک وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

جب حضور کا جبہ اطہر موافقین و مخالفین سب کے نزدیک بالاتفاق محفوظ ہے اور
روح ہے جیسا کہ بیان کیا گیا تو ظاہر ہے اور علماء نے بھی تصریح کی ہے کہ وہ بقعہ جس سے جسم مبارک
خصوص مع الروح جس کئے ہوئے عرش سے بھی افضل ہے (وعظ تلخ الصدور ص ۱۵۲) اس الیہ میں
حضرت حکیم الامت کے نزدیک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات عالی بیت اللہ سے
افضل ہے، ایک شبہ کا ازالہ کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ:

رہ گیا طواف فرمانا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اس کا یعنی بیت اللہ اور اسکی
تعظیم کرنا سورہ ایک امر تعبدی ہے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مساجد کا
احترام فرماتے تھے تو کیا مسجد کا آپ سے افضل و اعظم ہونا لازم آگیا؟ اسی طرح
بیت معظم بھی آپ سے افضل نہ ہوگا۔ (بواد النوار ص ۱۵۲)

مذکورہ بالا تصریحات کی روشنی میں یہ بات واضح ہے کہ جو لوگ حضرت حکیم الامت
بہتان باندھتے ہیں وہ جھوٹ کہتے ہیں، حقیقت یہ ہے کہ حضرت حکیم الامت کا عقیدہ و نقطہ
دہی تھا جو علماء حق کا تھا، اور آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بچے فدائی اور عاشق و
محب تھے۔ حضرت حکیم الامت ایک مجلس میں ارشاد فرماتے ہیں۔

جس حصہ زمین سے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا جس مبارک مس کئے ہوئے ہے
وہ عرش سے افضل ہے (الافانہات حصہ ۱ ص ۱۵۲)

ایک وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ، حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کے لئے بہت کچھ شرف حاصل ہے (وعظاً رأس الربیعین ۱۳۳)

ایک اور وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ:

غلاف کعبہ کو حضور صلی اللہ علیہ کی قمیص سے کیا نسبت؟ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جسد اطہر عرش و کعبہ سب سے افضل ہے (وعظاً الرفع والوضع ۱۳۳)

گنبد خضرا کی رفعت

تاریخ الخرمین، میں گنبد خضرا کی تعمیر اور اس کی تفصیلات کا ذکر ملتا ہے، جس سے پتہ چلتا ہے کہ یہ گنبد پہلے نہ تھا ۱۲۵۰ھ میں الملک المنصور قلدون صالحی کے عہد میں حجرہ شریف پر قبہ بنایا گیا پہلے اس گنبد کا رنگ سفید تھا اور قبۃ البیضاء کے نام سے معروف تھا، اس کے بعد سلطان محمود نے ۱۲۵۵ھ میں اس گنبد شریف پر سبز رنگ کرایا اس کے بعد سے گنبد خضراء کے پیارے نام سے مشہور ہو گیا اور ہر مسلمان کی آنکھ کا نور اور دل کا سرور بنا۔ اور سچی بات تو یہ ہے کہ کیوں نہ بنے؟ یہ وہ مقام ہے جو ہر دل اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا گھر ہے اسی مقام پر خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم آرام فرما ہیں، یہاں صرف غوث و قطب ہی نہیں فرشتے بھی صلوٰۃ و سلام کے لئے آتے ہیں۔ رحمت کی بے انتہا بارش ہر آن دہرِ محظہ برستی رہتی ہے، یہی تو وہ گنبد خضراء ہے جس پر نظر پڑتے ہی دل کی دنیا میں انقلاب پیدا ہو جاتا ہے آنکھوں میں آنسو آجاتے ہیں، بیروں میں جان پڑ جاتی ہے اور کئی اہل قلب محبوب کے اس گھر کو دیکھ کر ہی جانِ آفریں کے سپرد کر چکے ہیں، حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ ایک مجلس میں ارشاد فرماتے ہیں کہ:

بعض عشاق تو گنبد خضراء پر نظر کرتے ہی مر گئے ہیں (الکلام الحسن ۱۵)

حضرات اکابر علماء دیوبند گنبد خضراء کی عظمت و رفعت کے نہ صرف قائل ہیں بلکہ جو لوگ گنبد خضراء کے بارے میں غلط باتیں کرتے ہیں ان کو بے ادب قرار دیتے ہیں، حضرت حکیم الامتؒ ارشاد فرماتے ہیں کہ:

مجھ کو تو ایسے نازک امور میں کلام کرنا ہی بے ادبی معلوم ہوتا ہے، چنانچہ ایک زمانہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گنبد شریف کے متعلق بھی ایک سوال اٹھا تھا جب ابی سعود نے مزارات کو ڈھانا

شروع کیا تو لوگوں نے یہ مشہور کیا کہ نعوذ باللہ اس نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گنبد شریف کے شہید کر دیئے کا بھی عزم کر لیا ہے، اس کی کہیں خبر ابن سعود کو لگی تو اس نے بہت اہتمام کے ساتھ اس خبر کے بالکل غلط ہونے کا اعلان کر دیا، مگر پھر بھی اس وقت اس کا بہت چرچا ہوا، ہمارے ایک دوست نواب حمید علی خان نے یہ سوال لکھ کر بھیجا کہ حدیث میں قبر پر عمارت بنانے کی ممانعت تو معلوم ہے تو کیا اس حدیث کی رو سے گنبد شریف کا شہید کر دینا بھی واجب ہے؟ چونکہ واقعی بنار علی البقر کی حدیث میں ممانعت ہے، اس لئے اول تو میں متحیر ہوا کہ یا اللہ کیا جواب دوں کیونکہ اس کے سوچنے سے بھی ذہن اباد کرتا ہے کہ نعوذ باللہ حضور کے گنبد شریف کو شہید کر دینے کے متعلق فتویٰ دیا جائے، یہ تو کسی صورت میں ذوقا گوارہ ہی نہیں تھا، لیکن اس حدیث کے ہوتے ہوئے تیسرے ضرور تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دستگیری فرمائی، فوراً سمجھ میں آیا کہ اس حدیث میں صرف بنار علی البقر (قبر پر عمارت) کی ممانعت ہے قبر فی البنا (عمارت میں قبر) کی ممانعت نہیں، اور حضور کی قبر شریف ابتداء ہی سے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے حجرے کے اندر ہے جو قبر شریف سے پہلے ہی کا بنا ہوا ہے، قبر کے بعد تو اس پر کوئی عمارت نہیں بنائی گئی، لہذا اس حدیث کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گنبد شریف سے کوئی تعلق نہیں، نہ وہ اس ممانعت میں داخل ہے چنانچہ میں نے نواب صاحب کو لکھا کہ میں آپ کے سوال کا جواب تو دیتا ہوں، لیکن میرا قلم کا پتا ہے، آئندہ اس کا تذکرہ ہی نہیں کرنا چاہئے (الافاضات حصہ ۱۷۳)۔

حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ نے ایک مرتبہ اسی طرح ایک سوال کا جواب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ، اللہ تعالیٰ نے مدد فرمائی اور دل میں ایک فرق ڈال دیا، اس فرق کی بنا پر میں نے جواب لکھا کہ نصوص میں ممانعت بنار علی البقر کی ہے، قبر فی البنا کی ممانعت نہیں اور مدغمہ مبارک مفہوم ثانی کا مصداق ہے نہ کہ مفہوم اول کا، پھر حضرات صحابہ و تابعین نے اس کو (یعنی قبر فی البنا کو) بلا تکیر باقی و محفوظ رکھا، لہذا اس کا اہتمام واجب تو کیا جائز بھی نہیں ہے، خلاصہ یہ کہ وہ بنار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی وجہ سے نہیں بنائی گئی بلکہ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بنار سابق میں دفن کیا گیا، پھر صحابہ و تابعین و اتباع تابعین نے برابر اس کی حفاظت کی (الافاضات حصہ ۱۷۴)۔

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ:

سید القبور یعنی قبر سید اہل القبور صلی اللہ علیہ وسلم کا قیاس دوسری قبور پر قیاس مع الفارق ہے حدیثوں میں منصوص ہے کہ آپ کا دفن کرنا موضع وفات (جہاں انتقال فرمائیں) ہی میں مامور ہے چنانچہ مراقی الفلاح میں ہے، دیکھو الدفن فی البیوت للاختصاص بالانبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام اور موضع وفات ایک میت تھا جو جدران و سقف (دیواریں اور چھت) پر مشتمل تھا، اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی قبر شریف پر جدران و سقف کے مبنی ہونے کی اجازت ہے، اور بنار علی القبر سے جو نہی آئی ہے وہ وہ ہے جہاں بناء القبر ہو اور یہاں ایسا نہیں ہے۔ اب رہا اس کا بقا یا ایفاء۔ سو چونکہ بعد دفن کے خلفاء راشدین میں سے کسی نے اس بنار کے بقا پر نیکر نہیں فرمایا بلکہ ایک موقع پر استسقاء کی ضرورت شدیدہ سے صرف سقف میں ایک روشن دان کھولا گیا تھا، جس سے اس بنار کے بقا کا مشروع ہونا بھی معلوم ہو گیا اور ظاہر ہے کہ بقا ایسی اشیاء کا بدن اہتمام بقا کے عادۃ ممکن نہیں اس لئے اہتمام بقا کی مطلوبیت بھی ثابت ہو گئی، اور چونکہ عمارت کا استحکام ادخل فی الابقاء ہے اس لئے اسکی مقصودیت بھی ثابت ہو گئی خصوص جب اس میں اور مصالح شرعیہ بھی ہوں۔

حضرت حکیم الامتؒ نے اس کے بعد ان مصالح کو بیان فرمایا، پھر فرماتے ہیں کہ :-
 ”پس ثابت ہو گیا کہ ”ایکیم مثلی“ کی طرح قبر ایکم مثل قبری کا بھی حکم بھی کیا جاوے گا۔“

(کمالات اشرفیہ ص ۳۸۹، بوادر انوار ص ۲۵)

جو لوگ علماء دیوبند کے خلاف یہ پروپیگنڈہ کرتے نہیں تھکتے کہ یہ لوگ (معاذ اللہ) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ادب نہیں کرتے، آپ کے روضہ مبارک اور گنبد خضریٰ کے بارے میں غلط خیال کرتے ہیں، مذکورہ بالا تصریحات کے بعد انھیں اپنے پروپیگنڈہ سے باز آ جانا چاہئے۔ کیونکہ حضرات اکابر انھیں خصوص حضرت حکیم الامتؒ بڑی وضاحت کے ساتھ فرماتے ہیں کہ روضہ مبارک ہو یا گنبد خضریٰ، اس کا انہدام جائز ہی نہیں ہے، اور علمی طور پر جو اشکالات وارد ہوتے ہیں اس کا بھی جواب باصواب دے کر اس کی وضاحت کر دیتے ہیں کہ اس اشکال میں کوئی وزن نہیں ہے، بلکہ حضرت حکیم الامتؒ کا قلب و ذہن تو اس بات کو بھی گوارہ نہیں کرتا کہ کوئی شخص انہدام کو سوچے بھی، اور آپ ایسے موضوعات کو بے ادبی کے دائرے میں رکھتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ اقدس کی تصویر (نقشہ) کو اگر کوئی شخص فایت شوق و

محبت میں بوسہ دینے تو آپ کے نزدیک ایسا شخص قابل عتاب نہ ہوگا، ہاں یہ بات اپنی جگہ برحق ہے کہ ایسا کرنا ثابت نہیں۔ لیکن غایت عشق و محبت میں کوئی شخص ایسا کرے تو اس کے بارے میں فرماتے ہیں کہ :

• بوسہ دادن و چشم مالیدن بریں نقشہا ثابت نیست و اگر غایت شوق سرزد ملاحت و عتاب ہم بر جان باشد • کتبہ الاحقر رشید احمد گنگوہی

البحار ص ۳۵۳، اشرف علی (امداد الفتاویٰ جلد ۲ ص ۲۶۵) جس سے پتہ چلتا ہے کہ جہاں آپ کو شریعت مطہرہ کا خیال ہے وہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ انور کی قدر و منزلت بھی آپ کے قلب میں ہے۔
روضہ نبوی کے زیارت کے سبب سے سفر کا اثر

پچھلے صفحات میں حضرات اکابرین علمادین و یونہد کی تحریرات و اشارات سے یہ بات واضح ہو چکی ہے کہ سرورِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر شریف کی زیارت اعلیٰ عبادات میں سے ہے اور اس کا مندوب (بلکہ قریب واجب) ہونا قرآن و حدیث سے ثابت ہے، جس سے حضرات اکابر نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ روضہ انور کی زیارت کی غرض سے سفر کرنا بھی جائز ہوگا، حضرت علامہ ابن ہمام کے فرمان کے مطابق خالص قبر شریف ہی کی زیارت کی نیت کرے (المسند علی الملفہ) حضرت امام نوویؒ "مناسک حج" میں تحریر فرماتے ہیں کہ :

• جب حج سے فارغ ہو جائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قبر مبارک کی زیارت کی نیت سے مدینہ طیبہ کا سفر اختیار کرے کیونکہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تربت مقدس کی زیارت اہم ترین قربات اور کامیاب و مشکور مساعی ہے (تاریخ مدینہ ص ۱۷۶)

علمادین و یونہد میں قطب الارشاد حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی کا یہ ارشاد بھی پیش نظر رہے۔ حج سے فراغت کے بعد جب مدینہ منورہ کا عزم ہو تو روضہ اطہر صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی نیت سے سفر اختیار کرے (زبدۃ المناسک ص ۱۳۶)

حضرت علامہ محمد یوسف بنوریؒ ایک حدیث کی شرح کرتے ہوئے حضرات اکابر کے عقیدہ کی روشنی میں ترجمانی فرماتے ہیں کہ :

• روضہ مبارک کی زیارت اعلیٰ عبادات میں سے ہے اور اس کا قصد کے سفر کرنا

صرف جائز بلکہ مستحب ہے، اس کے مشروع ہونے پر سب کا اجماع ہے، اس میں نزاع کی کوئی بات نہیں۔ (معارف السنن ص ۳۲۹ ج ۲)

مذکورہ بالا تصریحات سے واضح ہے کہ آنحضرت ختمی مرتبت صلی اللہ علیہ وسلم کے روضہ النور کی زیارت کیلئے سفر کرنا بالکل جائز ہے بلکہ مستحب اور برکات حاصل کرنے کا ذریعہ ہے۔ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث پاک "لا تشد الرجال الا المثلثة مساجد" (الحديث) سے اس کے ناجائز ہونے پر استدلال کرتے ہیں ان کا استدلال علی دنیا میں کوئی وزن نہیں رکھتا، حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ فرماتے ہیں کہ،

ایک مرتبہ حضرت حاجی (امداد اللہ) صاحب نور اللہ مرقدہ اور ایک متشدد غیر مقلد سے مناظرہ ہوا وہ غیر مقلد مدینہ منورہ جانے سے منع کرتا تھا اور لا تشد الرجال الا المثلثة صاحب استدلال میں لاتا تھا، حضرت محمد اللہ نے فرمایا، کیا زیارت ابون (والدین) طلب علم وغیرہ کیلئے سفر جائز نہیں اس کا اس نے جواب نہیں دیا، پھر وہ کہنے لگا اگر جانا جائز بھی ہو تو کوئی فساد و فحاشی تو ہوگا نہیں کہ خواہ مخواہ جلتے، حضرت نے فرمایا ہاں شرعاً تو فرض نہیں لیکن طریق مشق میں تو ہے، خیال کیجئے سلیمان علیہ السلام بیت المقدس بنائیں اور وہ قبلہ بن جلتے حضرت ابراہیم علیہ السلام مسجد بنائیں اور قبلہ قرار پائے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم مسجد بنائیں تو کیا اتنی بھی نہ ہو کہ وہاں لوگ زیارت کو جایا کریں، چونکہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان عبودیت کی تھی اور شہرت ناپسند تھی اس لئے آپ کی مسجد قبلہ نہیں ہوئی، اس شخص نے کہا کہ مسجد نبوی کیلئے تو جانا جائز ہے مگر روضہ شریف کے قصد سے نہ جانا چاہئے۔ حضرت نے فرمایا کہ مسجد نبوی میں فضیلت آئی کہاں سے ہے؟ وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ سے ہے، تو مسجد کیلئے تو جانا جائز ہو اور صاحب مسجد جن کی وجہ سے اس میں فضیلت آئی ان کی زیارت کیلئے جانا ناجائز ہو، عجیب تماشا ہے، وہ لاجواب ہوئے (مجادلات معدلت حفظاً) حضرت حکیم الامت قدس سرہ کا اس مسئلے میں کیا موقف تھا اسے بھی آپ ملاحظہ فرمائیے۔

تصریحات لا تشد الرجال زیارت قبر نبوی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی مانعت کی دلیل قطعاً نہیں ہو سکتی کیونکہ دوسری حدیث خود اس کی وضاحت اور صراحت کر رہی ہے کہ کسی مسجد میں نماز پڑھنے کی نیت سے سفر

نہ کیا جاوے سوائے مساجد کے، اس لئے کہ دوسری مساجد میں ثواب کی زیادتی کا وعدہ نہیں ہے اور بعض لوگ اسلئے بھی منع کرتے ہیں کہ وہاں اجتماع ہوگا اور حدیث لا تجعلوا قبری عیدا کو استدلال میں پیش کرتے ہیں، حالانکہ وہاں نہ تو کوئی تاریخ متعین ہوتی ہے اور نہ اجتماع میں تراعی و اہتمام ہوتا ہے اور عید میں یہ دونوں چیزیں پائی جاتی ہیں، اور بعض نے یہ بھی کہا ہے کہ غیر القرون میں یہ سفر منقول نہیں، لیکن یہ دلیل بھی پادرہا ہے، سیدنا حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ جو کھیل القدر تا بھی ہیں وہ روضہ اقدس پر صرف سلام پہنچانے کیلئے قصداً قاصد کو بھیجتے تھے اور کسی سے نیکر منقول نہیں تو یہ ایک قسم کا اجتماع ہو گیا، اور جب دوسرے کا سلام پہنچانا جائز ہے تو اپنی طرف سے سلام پیش کرنے کی غرض سے سفر اختیار کرنا بدرجہ اولیٰ جائز ہے (بوار النوار ص ۲۱۱، نشر الطیب ص ۱۲۱) حضرت حکیم الامت، ایک اور وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ،

جن حدیثوں سے بعض لوگوں نے اس کی ممانعت سمجھی ہے ان کو غلط فہمی ہوئی زیادہ تر ایسے لوگ اس حدیث کو پیش کیا کرتے ہیں لا تشد الوحال (الحديث) تقریر انکے استدلال کی یہ ہے کہ حضور نے سفر کی ممانعت فرمائی ہے مگر ان تین مسجدوں کی جانب پس معلوم ہوا کہ مدینہ طیبہ اگر سفر کر کے جاوے تو مسجد کی نیت سے جاوے روضہ اقدس کا قصد نہ کرے، کہ وہ ان ثلثہ کا غیر ہے۔ یہ تصور ہے ان کے استدلال کی۔ جواب یہ ہے کہ اصل یہ ہیکہ مستثنیٰ جنس مستثنیٰ منہ سے ہو یہاں مستثنیٰ مساجد ہیں پس مستثنیٰ منہ بھی مسجد ہی ہونا اصل ہے کہ وہی جنس قریبہ پس تقدیر کلام کی یہ ہوگی لا تشد الوحال الی مسجد الا الی ثلثہ مساجد یعنی کسی مسجد کی طرف سفر کر کے مت جاؤ مگر ان تین مسجدوں کی طرف۔ پس قبر فریفت سے اس حدیث میں کوئی تعرض ہی نہیں اسکی زیارت کا تاکہ بحالہ دوسری احادیث سے

ثابت ہے۔ بہر حال خاص زیارت قبر شریف کے قصد سے بھی سفر کرنا مندوب ہے (وعظ السور ص ۳۳)

مذکورہ بالا تحریرات کے ہوتے ہوئے بھی حضرت حکیم الامت کو تقریر و تحریر میں سبب و شتم طعن و تشنیع کرنے والے خود ہی سوچیں کہ وہ کیا کر رہے ہیں؟ کیا ان کے دل میں خوف خدا نہیں؟ یاد رکھئے ایک دن ضرور کرنے والا ہے جہاں ہر طمع سازی کی طمع سازی اتر جائے گی اور الزام و بہتان اور امت مسلمہ میں تفریق پیدا کرنے کا مزدور جواب دینا ہوگا؟۔ نقطہ۔



دارالعلوم دیوبند

ایک تاریخی نظر

مولوی اسحاق قادری
مسنجلی القادری

دنیا کی تاریخ کا ایک سرسری مطالعہ کرتے ہوئے جب ہم حکمران قوموں کے کردار پر نظر ڈالتے ہیں تو ان میں یہ بات قدر مشترک طور پر نمایاں نظر آتی ہے کہ انھوں نے زمام اقتدار سنبھالنے کے بعد اپنے ظلم کا نشانہ سب سے زیادہ اسی قوم کو بنایا ہے جو عہد گذشتہ میں اپنی قائدانہ صلاحیتوں سے کام لے کر شاندار مظاہرہ کر چکی ہو تاکہ اس طرز عمل سے جہاں اس کی قائدانہ صلاحیتیں بری طرح کھل جائیں ہیں وہ احساس کمتری کا شکار ہو کر کبھی قیادت و امامت کا تصور نہ کر سکے اور یہ حکمران ٹولہ ہمیشہ ہمیش کیلئے انھیں اپنا غلام بنالے۔

انگریزوں نے ہندوستان میں حکومت کی باگ ڈور سنبھالنے کے بعد اسی تاریخی نکتہ کو سمجھتے ہوئے یہ محسوس کیا کہ ان کا اقتدار جب ہی پایدار و مستحکم ہو سکتا ہے کہ ماضی میں جو قوم منصب قیادت پر فائز رہی ہے اس کی قائدانہ صلاحیتوں کو بری طرح مجروح کر دیا جائے، ان کے اس تیر کا نشانہ صرف مسلمان تھے کیونکہ برادر وطن سے انگریزوں کو یہ خدشہ بالکل نہ تھا کہ ہزاروں سال سے مغلوب و محکوم قوم ان کی تانہ شایستہ کیلئے کسی قسم کا کوئی خطرہ بنے گی، چنانچہ اپنے انھیں ناپاک مقاصد کی خاطر ۱۸۳۵ء میں جب انھوں نے جدید تعلیمی تحریک کی بنیاد ڈال تو رعایا کو انگریزی ساپنوں میں ڈھالنے، ان کے مذہب کو مٹانے اور انھیں مکمل طور پر برٹش گورنمنٹ کا مطیع و فرمانبردار بنانے کی خواہش کا اظہار کرتے ہوئے لارڈ میکالے نے کہا۔

”ہمیں ایسی جماعت بنانی چاہیے جو ہم میں اور ہماری کرداروں کے درمیان مترجم ہو اور یہ جماعت ایسی ہونی چاہیے جو خون اور رنگ کے اعتبار سے تو ہندوستانی ہو مگر

ذائقہ رائے الفاظ اور سمجھ کے اعتبار سے انگریزی ہو۔ (تاریخ تعلیم از منیر سوموشت)

اس تعلیمی پالیسی کے تحت مسلمانوں کے فکر و شعور کو بگاڑنے کے لئے جب پورے ملک میں نئے نئے کالج کھولے گئے تو پادریوں نے تعلیم کی آڑ لے کر جدید طبقہ کی ایسی ذہن سازی کی کہ وہ مغربی دانشوروں کے قول پر تو بلا چون و چرا ایمین کہنے لگا۔ لیکن قرآن و حدیث اور امور فیسیہ کا انکار کرتے ہوئے ان پر دلائل کا مطالبہ کرنے لگا۔ اسے جہاں اسلام اور مغربیت میں تصادم نظر آیا وہاں بغیر کسی ہچکچاہٹ کے اسلامی تعلیمات کو ٹھکرا دیا، اور جہاں کسی مجبوری کے تحت یہ نہ کر سکا تو وہاں قرآن و سنت کی ایسی من گھڑت تاویلیں کیں جن سے متقدمین و متاخرین علماء کا پورا گروہ اور اسلامی تصنیفات کا ٹھکانہ بن گیا۔ قطعاً نا آشنا تھا، کالجوں کے انھیں کارناموں کی عکاسی کرتے ہوئے اکبر الہ آبادی نے کیا خوب کہا ہے۔

یوں قتل سے بچوں کے وہ بدنام نہ ہوتا

افسوس کے فرعون کو کالج کی نہ سوجھی

چنانچہ بہت تھوڑی مدت میں ان کالجوں نے جدید طبقہ کے ذہن و دماغ میں شکوک و شبہات کی تخم ریزی کر کے ایک ایسی نسل کی مستقل بنیاد ڈالی جو مغربیت کی گردیدہ ہونے کے ساتھ ساتھ مذہبی و دینی حلقوں کے لئے ایک چیلنج کی حیثیت رکھتی تھی، انگریزوں نے مسلمانوں پر ظلم و ستم کے ساتھ ساتھ ان کی کردار کشی کے لئے یہ ایک ایسا نوکھا طریقہ ایجاد کیا جو بظاہر تعلیم و ترقی کے عنوان سے معنون تھا لیکن حقیقتاً مسلمانوں کو اسلام سے دور کرنے اور ان کے مذہبی شخص کو گھائل کرنے کا ایک ایسا حربہ تھا جو اس دنیائے انسانی میں صرف گوروں کے ذہن کی پیداوار ہے۔ اس صورت حال سے نمٹنے اور زمانہ کے اس چیلنج کو قبول کرنے کیلئے ضروری تھا کہ دینی و علمی حلقے ایک پلیٹ فارم پر جمع ہو کر مشترکہ جدوجہد کرتے، زمانہ کی نبض کو سمجھ کر جدید ہتھیاروں سے مسلح ہوتے اور مسلمانوں کی اس نسل کو روحانیت سے مرثا کر کے الحاد و ارتداد کی پڑخار وادیوں سے کھینچ لاتے جس کی راگوں میں علماء صلحاء اور اکابرین امت کا خون دوڑ رہا تھا، لیکن افسوس صد افسوس کہ انھوں نے نہ صرف جدید تقاضوں کو سمجھنے کی کوشش نہیں کی بلکہ اختلافات و نفرت کی خلیج ان کے درمیان حائل رہی، اور وہ اپنی ذمہ داریوں سے بے خبر ایک دوسرے پر عہدوم باطن عقل پرست اور اسلامی عقائد سے منحرف ہونے کا الزام لگاتے رہے، ان کے ان علت

دیکھتے ہوئے ڈریپر کا قول بے اختیار زبان پر آتا ہے کہ

”اسلام کی بڑھتی ہوئی فتوحات کو چارلس مارشل کی تلوار نے نہیں روکا بلکہ ان کے باہمی

دینی نزاع سے یورپ کو ان کے ہاتھوں سے نجات ملی۔“

جب وہ قیادت ہی ذمہ انشمار کا شکار ہو جائے جس کو حدیث میں اذا صلح الجسد کلمہ واذا
سدنہ الجسد کلمہ سے تعبیر کیا گیا ہے تو عوام کا لانا عام کا کیا پوچھنا، وہ تو ان حالات میں کفر کی
مرصہ پر ہی نظر آئیں گے، حضرت نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ ایک خط میں بڑی دل سوزی اور تعلق کے ساتھ
فہمیں حالات کی منظر کشی کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

”فروغی مسائل میں اس قدر لا و نعم رد و کدنے زور پکوا ہے جس کا پایاں نہیں جنگ و
جدل فیما بین شعرا اسلام ہو گیا ہے، مسائل اصول ایمانی جس پر بنائے اصلاح و
ایمان ہے مفقود۔ ایک زمانہ تھا کہ اہل اسلام کفار و اشعار سے مقابلہ کرتے
تھے اور آمادہ ہدم بنائے کفار و مشرکین ہوتے تھے، اب یہ زمانہ ہے کہ باہم مسلمانوں
میں خاندان جنگی ہے مسلمان اپنی ملت و مذہب اور بنائے اسلام کو گمارہے ہیں اور باہم ایک
دوسرے کو سب و شتم کرتے ہیں جو کچھ روشنی اس کی ہو تبدیل بہ تاریک ہو جائے
اندھیرے میں اندھیرا ہو، لوگ بزرگوں کا نام بدنام کرتے ہیں۔“

یہ خط اس درد مند دل روشن ضمیر اور معتدل طبقہ کی ترجمانی کرتا ہے جو بار مخالف کے تیز جھونکوں
درد ہریت کی آنکھوں میں دعوت و دین کا چراغ جلانے ہوئے تھا اور بڑی ہمت و مردانگی کے
ساتھ حالات سے مقابلہ کر رہا تھا۔

یہی وہ خطرناک حالات تھے جب اکابر دیوبند نے محسوس کیا کہ اگر ہم یوں ہی بیٹھے رہے
درہندوستان میں اسپین کی تاریخ دہرا دی گئی تو آئندہ دوا ایمان بالغیب کے بجائے ایمان
نظاہر کا دور ہوگا، محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو خاتم النبیین اور قائم انسانیت سمجھنے کا نہیں بلکہ ان کی
مان میں گستاخوں زبان درازیوں کا دور ہوگا، اب یہاں آسمانی شریعت کی نہیں محسوسات و
وہی کی پرستش ہوگی اس بھیانک انجام کو صبح کران کی رو میں بے چین قلوب مضطرب ہو گئے۔

مولانا علی میاں مدظلہ کے بقول علامہ کا یہ گروہ بیک زبان ہو کر شیر کی طرح گر جا۔

اینقص الدین وانا حی

ہمارے جیتے جی دین میں کتر بیونت کی جائے گی۔

یہ فقرہ الہامی تھا جو تیرہ سو برس پہلے خلیفہ رسول صدیق اکبر کی زبان سے نکلا تھا، اس نے تاریخ کا دھارا بدل دیا تھا، زمانہ کی کلائی موڑ دی تھی، اور اسی کی برکت سے عاملین شریعت کی اس مخلص جماعت نے شہر دیوبند میں اسلامی چھاؤنی کی بنیاد ڈال کر نہ صرف یہ کہ یادیوں کی امیدوں پر پانی پھیر دیا بلکہ بر وقت جراثمدانہ قدم اٹھا کر مسیحیت کے دندانے عفریت کو ملک چھوڑنے پر مجبور کر دیا۔

حضرات اکابر کا منشاء صرف و نحو اور علوم عالیہ کی مجرد درس گاہ کا قیام نہ تھا اس کے لئے دنیا کے طول و عرض میں پھیلی متعدد یونیورسٹیاں اور ہندوستان کے بڑے بڑے مدارس موجود تھے اس کا مقصد علوم نبوی کی اشاعت کے ساتھ ساتھ اسلام کا عظیم قلعہ، مجاہدوں کی چھاؤنی اور ملی میاں کے الفاظ میں ترکی سلطنت کے گل ہونے والے چراغ کا بدل بلکہ نعم البدل تھا، جو ایک طرف عیسائی عقائد کے جھاڑ جھنکار کو مٹاتے کر کے صالح عقائد کی تخم ریزی کر دے، مسلمانوں کو دینی تعلیم سے آراستہ و پیراستہ کرے اور ان کی حمیت ایمانی کو بھڑکا کر جہادی روح پھونک دے، وہیں دشمنان اسلام پر بادل کی طرح کڑکے اور اپنی ایمانی صلابت و موروثی شجاعت سے ان کے محلوں میں دراڑیں ڈال دے تو دوسری جانب ایک دوسرے سے متنفر مکتبہ فکر کو مانا اعلیٰہ و اصحابی کے پلیٹ فارم پر لاکر اغما المؤمنین اخوة کے مضبوط رشتوں میں باندھ دے۔

انہیں مقاصد کے پیش نظر شاہ ولی اللہ کے بیچ اور ان کے متبعین کردہ خطوط ہمارے محرم الحرام ۱۲۸۳ھ کو الہامی جامہ کی بنیاد اس سرزمین میں ڈال دی گئی جس کے متعلق مجدد الف ثانی اور سید احمد شہید نے علوم نبوت کا گہوارہ بننے کی پیشین گوئیاں کر رکھی تھیں۔ ولی اللہی فراست، سید احمد شہید کے جذبہ شہادت، امداد اللہ کی بصیرت اور قاسم نانوتوی و رشید احمد گنگوہی کے تفقہ و خلوص کے اس چشمہ کے ابلتے ہی برصغیر میں لاتعداد ملی نہریں بہ نکلیں اور جگہ جگہ اس انداز کے مدارس کا جال سا بچھ گیا جن میں پاکستان و بنگلہ دیش اور یورپ و افریقہ کے وہ بڑے بڑے مدارس بھی شامل ہیں جہاں سے ہر سال ہزاروں علوم نبوت کے پر دانے اپنی علمی پیاس بجھا کر روحانی طور

سے سیراب ہوتے ہیں، یہ سب اسی بحر بیکراں ہی کا توفیق ہے جو برصغیر کو سیراب کرتا ہوا یورپ و افریقہ تک جا پہنچا ہے، ایک اندازے کے مطابق ایسے تمام مکاتب و مدارس کی تعداد ۸۹۳۶ تک پہنچتی ہے، انگریزی تعلیمی پالیسی کو فیل کرنے اور پادریوں کی امیدوں پر پانی پھیرنے میں ان مدارس کا جو مجاہدانہ کردار رہا ہے اس سے ہم سے زیادہ انگریزی تعلیم کے وہ ماہرین واقف ہیں جو نئی نسل کے ذہنوں میں شکوک و شبہات اور فکری بے راہ روی پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ اسے عیسائی بنانے کے لئے دن رات ایک کئے ہوئے تھے، لیکن اس مادر علمی کے جیسے سپوتوں نے انگریزی تعلیم و تہذیب کی سطحیت کو اجاگر کر کے ہمیشہ کے لئے ان کے خوابوں کو بکھر کر رکھ دیا دین حنیف کے اس مرکز کو جس زاویہ اور جس نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو محسوس ہوتا ہے کہ یہ ادارہ محض اسی عنوان کیلئے قائم کیا گیا تھا، ہر فن میں یہاں ایسے علماء موجود ہیں جو اپنے علمی تبحر زہد و تقویٰ اور ایمانی دلولوں میں قرونِ ادلیٰ کے علماء کی یاد تازہ کرتے ہیں، علم تفسیر میں دیکھا جائے تو حضرت شیخ الہند، حضرت تھانوی، علامہ شبیر احمد عثمانی، مولانا احمد علی لاہوری مولانا احمد سعید دہلوی اور مفتی شفیع صاحب جیسے عظیم شہباز اس کی بلندیوں میں پرواز کرتے نظر آتے ہیں،

دنیا کے حدیث پر ایک طائرِ ازنگاہ ڈالی جائے تو علامہ کشمیری، حضرت مدنی، مولانا فخر الدین مراد آبادی، مولانا ادریس کاندھلوی، مولانا عبدالرحمن کاسمپوری، مولانا یوسف بنوری، مولانا بدر عالم میرٹھی، مولانا اسحاق امرتسری وغیرہ جیسے علم کے پہاڑ حافظ ذہبی و حافظ ابن حجر سے آنکھیں ملاتے نظر آتے ہیں۔

فقہ کی دنیا کا اگر ایک سرسری جائزہ لیا جائے تو مولانا یعقوب نانوتوی، ابو حنیفہ ہند مفتی کفایت اللہ، مولانا اعجاز علی، مولانا سہول بھاکپوری، مولانا محمد شفیع دیوبندی، مفتی محمود حسن جیسے صاحب نظر فقہاء کی ایک جماعت نظر آتی ہے

جب کہ میدانِ مناظرہ میں حضرت نانوتوی کے علاوہ علامہ کشمیری، مولانا مرتضیٰ حسن خاں چاندپوری، مولانا ثناء اللہ امرتسری، مولانا ابوالوفا شاہجہاں پوری اور مولانا منظور نعمانی جیسے تازہ دم شہسوارِ باطل کے تعاقب میں دوڑتے نظر آتے ہیں

علوم عقلیہ میں مولانا رسول خان، علامہ ابراہیم بلیاوی، مولانا بشیر خان جیسے اساطین فلسفہ کی گتھیوں کو سلجھاتے نظر آتے ہیں۔

سیاست کے پردے پر دیکھا جائے تو حضرت شیخ الہند، حضرت شیخ الاسلام مولانا لدھیانوی، مولانا حفظ الرحمن سیوہاروی اور مولانا عبید اللہ سندھی جیسے ماہرین سیاست آتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند نے نہ صرف یہ کہ مردم سازی میں کارہائے نمایاں انجام دیے بلکہ اس کے ذمہ داروں نے تقریر کے ساتھ ساتھ پر مغز تصنیفات کے بھی انبار لگا دیئے ہیں، ظاہر ہے کہ جب اس میں ایک فاضل حضرت تھانوی کی تصانیف کی تعداد ہی ایک ہزار تک پہنچتی ہے تو اس مرکز علم اسلامی کے تمام علماء کی تصنیفات کو کس طرح شمار کیا جاسکتا ہے، اس لئے بحرِ خار کا قلمی اور کرتے ہوئے ہم مختصر یہی کہہ سکتے ہیں کہ معارف نبوی اور علوم اسلامیہ کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس پر دیوبندی مکتب فکر نے سیر حاصل بحث کر کے نادر تحقیقات کے موتی نہ بکھرے ہوں تو میں بیان القرآن، ترجمہ شیخ الہند، اعجاز القرآن، مشککات القرآن، قصص القرآن، الہام الرُّبَّانی، الدر المنون فی تفسیر الماعون، تفسیر القرآن بکلام الرحمن، معارف القرآن، معالم القرآن اور تفہیم ثنائی وغیرہ جیسی لاجواب تفسیریں اس کا زندہ ثبوت ہیں، تو

تو حدیث میں الکوکب الدری، الورد الشذی العرف الشذی علی جامع الترمذی، قلائد الآثار، شرح کتاب الآثار، فیض الباری، ایضاح البخاری، معارف السنن، انوار الباری، درر سنن فتح الملہم، التعلیق البصیح، لامع الدراری، فیض المنعم، ترجمان السنہ اور معارف الحدیث جیسے بے شمار کتابیں پر مغز شروحات ایک باذوق طالب حدیث کی علمی آسودگی کیلئے بالکل کافی ہیں۔ حدیث کی ان شروحات کے علاوہ دنیا بھر کے اخلاف کا تمام علماء حنفیہ پر یہ قرض تھا کہ جلیل القدر محدث بیہقی کے انداز پر حنفی مستدلّات کو جمع کر کے نہ صرف یہ کہ وہ قرآن و سنن و فقہ حنفی میں مطابقت ثابت کریں بلکہ احادیث نبویہ سے اس کے تضادم کے مکروہ پر و پیگ کی حقیقت کو بھی طشتِ ذہان کیا جائے، اسی قرض کو تمام علمائے حنفیہ کی جانب سے چکا ہے۔ ہونے دارالعلوم کے ایک مایہ ناز فاضل حضرت تھانوی نے اپنی نگرانی میں، اعلام السنن، جیسے

معرکہ الارا کتاب کی تدوین کر کے کم علم و کم ظرف لوگوں کے منہ ہمیشہ کیلئے بند کر دیئے، اس کتاب کی قدر و منزلت اور اس کی علمی رفعت کا اندازہ صرف اسی سے لگایا جاسکتا ہے کہ مصر کے نامور عالم شیخ زاہد الکوثری نے مصنف کو زبردست خراج تحسین پیش کیا اور اس کی محققانہ شان پر روشنی ڈالتے ہوئے کہا کہ

”میں اس کتاب کی تحقیق و جامعیت کو دیکھ کر رنگ رہ گیا۔“ (درس ترمذی ص ۵۳۸ اول)
تفسیر و حدیث کی ان تصنیفات کے علاوہ فضلاء دارالعلوم نے فقہ، علم کلام اور عوامی سیداری کیلئے دعوتی نقطہ نظر سے بھی ایسی ہزاروں کتابیں تصنیف کی ہیں جنہوں نے اپنے جہات مندانہ اسلوب سے نہ صرف یہ کہ بیمار ذہنوں کو تروتازگی بخشی بلکہ دشمنان اسلام کی تمام دلیلوں کو گرد و غبار کی طرح اڑا دیا، ان کتابوں کے اسی موثر اسلوب اور پرمغز بحث سے متاثر ہو کر عالم اسلام کے مشہور شیخ فقیہ ابو ذرہ حلبی نے ان کا تجزیہ کرتے ہوئے کہا ہے کہ

ان حضرات کی بعض کتابیں تو وہ ہیں جن میں ایسی چیزیں ملتی ہیں جو متقدمین علماء اکابر، مفسرین، محدثین اور علماء کے یہاں بھی دستیاب نہیں ہوتیں۔ (تاریخ دارالعلوم دیوبند ص ۵۲)
لیکن یہ عجیب اتفاق ہے کہ جب بھی کسی جماعت نے نوع انسانی کو معرفت خداوندی اور صراطِ مستقیم کی دعوت دی ہے تو جہاں ان کی دعوت پر لبیک کہتے ہوئے قوموں نے ”یدخلون فی دین اللہ افواجا“ کا منظر پیش کیا ہے وہیں کچھ خبیثاء اور قسمت کے پیٹے ”نظاہرون علیہم بالانیم والعدوان“ کا مصداق بھی بنے ہیں، انبیاء صالحین سے لے کر آج تک یہ عمل تواتر کے ساتھ جاری ہے اور نبوت و رسالت و دعوت و دین کی پوری تاریخ اس پر گواہ ہے، چنانچہ دارالعلوم دیوبند کے مدللے حق جب عالم اسلام میں گونجی تو فرق باطلہ ایسے تھلا اٹھے گویا اس نے حق کی آواز بلند کر کے بھڑوں کے چہرے کو چھڑ دیا ہو، کوئی وہابیت کے الزام سے نوازتا ہے، تو کوئی گستاخ رسول کا لقب دے رہا ہے، کسی جگہ جنونی ملا کے فقرے چست کئے جاتے ہیں تو کہیں سے ملک دشمن کی آوازیں آرہی ہیں، لیکن وہ جماعت جو صحابہ کے دلوں کے لیکر اٹھی تھی اس وقت غوغا سے نڈانہ گھبرائی، کیونکہ وہ جانتی تھی کہ اس نے دعوت حق کا چراغ جلا کر دینسکے شیروں کی طرح بخوری دنیا کی دشمنی مول لی ہے، ان مخالفتوں سے دنیا کے تمام داعیوں کا سابقہ بڑا ہے اور اس پر

مشقت جادہ میں جس جماعت کے قدم پڑے ہیں دجالوں نے انہیں لہو لہان اور زخموں سے چھڑکے بغیر منزل مقصود تک پہنچنے نہ دیا، اکابر کی نگاہیں پردہ غیب میں چھپی ان آزمائشوں کو پہلے ہی سے دیکھ رہی تھیں کہ ان راہوں میں داعیوں کے قدم قدم پر حوصلہ شکنی اور ان کے کردار پر کچھڑا چلی جاتی ہے، یہاں تحسین و حوصلہ افزائی انسانوں کی جانب سے نہیں صرف اللہ کی طرف سے ہوتی ہے چنانچہ اکابر کے بلند حوصلوں اور دین حنیف کے اس چمن کو پھلتا پھولتا دیکھ کر عیسائیوں نے بروقت اس پر حملہ کرنا ضروری سمجھا اور اسلام پر اعتراضات کی بوچھاڑ کرتے ہوئے علماء دیوبند کو مبارزہ کیلئے لٹکارا، حضرات اکابر نے اس چیلنج کو قبول کرتے ہوئے ۱۲۹ھ میں ایسا تاریخ ساز مناظرہ کیا کہ اپنی قوت استدلال اور ایمانی طاقت سے تاریخ کے دانت کھٹے کر دیئے، مزید برآں رد عیسائیت پر احسن الحدیث فی ابطال التثلیث، حجة الاسلام، مذہب اور تلوار، گفتگوئے مذہبی، اسلام اور نصرانیت، بائبل سے قرآن تک، اسلام پر عیسائی حملے اور ان کا جواب اور عیسائی حضرات جواب دیں جیسی شہرہ آفاق کتابوں کی تصنیف کر کے نہ صرف یہ کہ عیسائیوں کو دفاعی پوزیشن میں ڈال دیا بلکہ ایمانی جوش و خروش اور اپنے قلم کی چنگاریوں سے ان کے مذہب کی بنیادیں ہلا دیں، انگریزوں نے جب اپنے مذہب کی یہ درگت دیکھی تو براہِ وطن کے ایک طبقہ کو اکسا کر پنڈت دیانند کو علماء کے اس ٹولہ سے بھڑا دیا جس کے حملوں کی تاب نہ لا کر ان کو خود میدان سے ہٹنا پڑا تھا، پنڈت دیانند نے جب اپنے آقاؤں کے اس حکم کی تعمیل کرتے ہوئے روڑکی میں آکر اسلام کے خلاف زہرافشانی شروع کر دی اور علماء اسلام کی غیرت کو لٹکارنے لگا، لیکن جب یہاں کا ایک شیر ببر اس کے تعاقب میں روڑکی پہونچا تو وہ پنڈت جو کچھ دنوں قبل غیر معمولی جوش و خروش کا مظاہرہ کر رہا تھا ایسا خوفزدہ ہوا کہ اپنی بچی کھچی عزت کو لے کر راتوں رات روڑکی سے بھاگ نکلا۔

دین حنیف کے یہ سپاہی مسیحی قلعہ کو برباد کرنے اور ہندو پنڈتوں کی صفوں میں انتشار پیدا کرنے کے بعد سستانے بھی نہ پائے تھے کہ قادیان سے ایک مکروہ آواز اٹھی، ارتداد کی ایک آندھی چلی، جو دین کی بعض ناپائیدار جھوٹیڑیوں کیلئے سخت خطرہ بن گئی، چنانچہ علماء کی وہی جماعت جس نے چند دن قبل ہی یادیوں اور پنڈتوں کے معرکہ کو سر کیا تھا پورے جوش و خروش کے ساتھ اٹھی اور انگریزوں کے اس بغلی بچے سے دودھ ہاتھ کرنے قادیان پہونچ گئی، نیز اس فتنہ کی سرکھل کیلئے علامہ کشمیری، حضرت

جہانپوری، مولانا محمد علی لاہوری، مولانا حبیب الرحمن لدھیانوی، مفتی شفیع اور حضرت کاندھلوی وغیرہ جیسے تازہ دم افراد کی ٹیم اس میدان میں اتار دی جس نے اپنی جولانیت و شعلہ رسانی سے نہ صرف یہ کہ قادیانیت کو کھوکھلا کر دیا بلکہ آئندہ نسلوں کے ایمان کی حفاظت کیلئے صحیفۃ الحق، اول السبعین، تمام مرزائی جماعتوں کو چیلنج، مرزائیت کا خاتمہ، مرزائیت کا بخارہ، اکفار الملحدین ہدیۃ المہدیین اور کلمۃ اللہ وغیرہ جیسی عظیم کتابوں کی تصنیف کر کے مرزا کے ناپاک مذہب پر کذب افزار کی بھرمار لگادی۔

خداوند قدوس کی یہ سنت رہی ہے کہ سرکف مجاہد ایک مہم سر کرنے کے بعد سنبھلنے بھی نہ پائیں کہ انکے کجاوے دوسرے معرکوں کیلئے کس دیئے جائیں تاکہ ان کی جہادی و فولادی طاقت زندہ رہے اور پورے طعراق کے ساتھ فتنوں کی سرکوبی کرتے رہے یہی صورت حال اس دینی چھاؤنی کے سپاہیوں کے ساتھ پیش آئی، ایک کے بعد دوسرا اور دوسرے کے بعد تیسرا فتنہ سرا بھارتا رہا اور یہ اپنے ایمانی دلوں سے اس پر تیشہ زنی کرتے رہے، چنانچہ عیسائیوں، قادیانیوں اور پنڈتوں سے لڑا لینے کے بعد اوچھے ہتھیار سجا کر شیعہ اور بریلوی میدان میں آئے لیکن مادر علمی کے شیروں نے جہاں ان پر اپنی گرم تقریروں کی بجلیاں گرائیں وہیں رد شیعیت میں یکتا عظیم برآمدائے قرآن کریم، قاتلان حسین، دشمنان حسین، فیوض قاسمیہ، فتنہ روافض و تفضیلیت، سوال از جمیع ملل شیعہ، ایرانی انقلاب، امام خمینی اور شیعیت اور رد بریلویت میں الشہاب الثاقب، کفر و ایمان کی کسوٹی، خیر ایمانی بر حلقوم رضا خانی، سیف ایمانی بر مکائد فرقت رضا خانی، ابن الوقت کی خاند تلاش، حفظ الایمان جیسی معرکہ الآراء کتابوں کی تصنیف کر کے روافض اور اہل بدعت کے منہ ہمیشہ کیلئے بند کر دیئے اور جنگ کے اس محاذ پر خاموشی چھا گئی۔

اس انقلاب آفریں مرکز کی یہ عجیب شان رہی ہے کہ فتنہ رعیسائیت ہو یا مرزائیت رضا خانیت ہو یا ملکن حدیث، بھائی ہوں یا آریہ سماجی، برصغیر میں کوئی فتنہ ہوا اسکے فضاہ نے نہ صرف ان کا تعاقب کیا، ان سے مناظرے کئے، ان کی راہوں میں دیواریں کھڑی کر دیں بلکہ دلائل کا ایسا قیمتی مواد اور ان کے ظلم سے ایسی بھانڈا بخشیں جو ماضی کی شاندار تاریخ اور مستقبل کی ایسی زیریں امانت ہیں جن سے آئندہ بھی فتنوں کی سرکوبی کی جاتی رہے گی اور حال کے مطابق انکی تشریح و توضیح کے علاوہ ہم کو شاید کسی مستفل تصنیف کی ضرورت نہ پڑے۔

خدا رحمت کند اس عاشقان پاک طینت را



مسجد جدید دارالعلوم دیوبند

جو اپنی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توبہ کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً ہر سال ہونے والی کثرت تعداد کی بنیاد پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل سے توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آرامی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توبہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کیلئے ایک وقت میں مستفید (چھت وائے) حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کیلئے جگہ بر جائیگی وہیں اس کار خیر میں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک جلد بجاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ جو فقیہ کے مستحق ہونگے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کیلئے مسجد تعمیر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر عطا فرمائے گا۔

تعمیری کام جاری رکھنے کیلئے اس وقت سرمایہ کی شدید ضرورت ہے

اس لئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے شایان شان جلد تعمیر ہو سکے۔

دارالعلوم دیوبند
ڈرافٹ دیکھ کر
معاذ کیلئے
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند
اکاؤنٹ نمبر 30076
اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند

ایضامہ دارالعلوم

جلد نمبر ۶، شمارہ نمبر ۶

ماہ محرم الحرام ۱۴۱۲ھ مطابق ماہ اگست ۱۹۹۱ء

فی شہرہ سالانہ ۵/۰

سنگرات

مدیر
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
رستادار دارالعلوم دیوبند

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
فہم کل دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر مالک سے

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/۰ روپے

" ۱۰۰/۰

" ۷۵/۰

پاکستان سے ہندوستانی رقم

بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم

فہرست

مشکوٰۃ شمس	مشکوٰۃ شمس
۱۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۱۔ حشر آغاز
۲۔	۲۔ سجدہ بقوہ کے رہنما اشاعات
۳۔	۳۔ قرآن کریم اور تاریخ اقوام و مل
۴۔	۴۔ قرآن کریم اور تاریخ امت ہے اگر ساز
۵۔	۵۔ دین ز فہم جمعیت مست ہے اگر ساز
۶۔	۶۔ علم نحو کا امام ابن ہشام
۷۔	۷۔ دارالمعلوم دیوبند کی سیاسی سرگرمیاں
۸۔	
۹۔	
۱۰۔	
۱۱۔	
۱۲۔	
۱۳۔	
۱۴۔	
۱۵۔	
۱۶۔	
۱۷۔	
۱۸۔	
۱۹۔	
۲۰۔	
۲۱۔	
۲۲۔	
۲۳۔	
۲۴۔	
۲۵۔	
۲۶۔	
۲۷۔	
۲۸۔	
۲۹۔	
۳۰۔	
۳۱۔	
۳۲۔	
۳۳۔	
۳۴۔	
۳۵۔	
۳۶۔	
۳۷۔	
۳۸۔	
۳۹۔	
۴۰۔	
۴۱۔	
۴۲۔	
۴۳۔	
۴۴۔	
۴۵۔	
۴۶۔	
۴۷۔	
۴۸۔	
۴۹۔	
۵۰۔	

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریداری آؤر سے اپنا چندہ دستہ کو روانہ کریں۔
- چونکہ دہشتی فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی، پی، پی میں صرف زائد ہو گا
- پاکستانی حضرات مولانا عبد الستار صاحب ہنرم پامو عربیہ دلاؤ دوالا راہ شہاج آباد
- ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بجلویشی حضرات مولانا محمد امجد علی سید دارالمعلوم دیوبند معارف شریف شریف لاہور
- قاسمی ہالی باغ پامو پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

محبہ جو



۱۸۵۷ء کی تیز و تند سیاسی آندھی نے جب ہندوستان میں صدیوں سے روشن اسلامی سلطنت کے چراغ کو مغل کر دیا اور سرزمین ہند پر ایسٹ انڈیا کمپنی کا اقتدار قائم ہو گیا تو اس عہد کے اہل دل علماء نے اپنی بصیرت سے مستقبل کے اس عظیم الحادوی فتنہ کو دیکھ لیا جو اس سیاسی اور مادی انحطاط کے پس پردہ برق و فکاری کے ساتھ ملت اسلامیہ کی جانب بڑھتا چلا آ رہا تھا وہ اپنی فراست ایمانی سے یہ سمجھ رہے تھے کہ اس سیلاب بلاخیز کے آگے بند نہیں باندھا گیا اور اس کے رخ کو پھرنے کی کوشش نہیں کی گئی تو اسلامی عقائد و افکار اور دینی اخلاق و کردار اس طوفان کی موجوں سے ٹکرا کر پاش پاش ہو جائیں گے اور وہ مسلم معاشرہ جو صدیوں کی سعی پیہم اور انتھک کوششوں کے بعد وجود میں آیا ہے تشت و انتشار کی نذر ہو جائے گا۔

ان حضرات نے اپنے تجربہ کی بنیاد پر یہ فیصلہ کیا اس ایمان سوز فتنہ کا مقابلہ جو ایک زبردست اور مستحکم سلطنت کے زیر سایہ پروان چڑھ رہا ہے طاقت و قوت سے زیر نہیں کیا جاسکتا اس لئے ان اللہ کے بندوں نے تحفظ دین اور بقائے ملت کی اس جنگ میں آہنی اور آتشیں اسلحہ کے بجائے علم و لہیت کے ہتھیاروں سے کام لینے کا فیصلہ کیا چنانچہ اسباب و ذرائع سے یکسر محرومی کے عالم میں اللہ کے اعتماد اور بھروسہ پر الحاد و زندقہ کے اس باد صحر کے بالمقابل قصبہ دیوبند میں علم و عرفان کا ایک چراغ روشن کر دیا، ہندوستان میں تحفظ دین کی اسی اولین کوشش کا مظہر جمیل "دارالعلوم دیوبند" ہے جس کا آغاز انتہائی نامساعد حالات

میں محض اللہ کے اعتماد پر ہوا تھا، پھر اسی قندیل معلق اور چراغ ٹوکل سے مسلسل چراغ روشن ہوتے گئے یہاں تک کہ علم و نور کا یہ سلسلہ پھیلتے پھیلتے پورے برصغیر پر چھا گیا اور اس کی ضیاء پاش کنڈی نے مسیحی مشنری کی برپا کی ہوئی ظلمتوں کو آگے بڑھنے سے روک دیا اور اسلامیان ہند کو ایک ایسے حبیب اور خطرناک فتنے سے بچا لیا جس سے اس کا تشخص و امتیاز ہی نہیں وجود خطرے میں پڑ گیا تھا۔

یہ واقعہ ہے کہ اگر ۱۸۵۷ء کے بعد دارالعلوم دیوبند ایک تحریک بن کر نمودار نہ ہوا ہوتا تو شاید برصغیر میں اسلام کی صورت یا تو مسخ و محو ہو چکی ہوتی یا اس کا نام و نشان مٹ گیا ہوتا۔ دارالعلوم کا یہی ایک کارنامہ نہیں ہے کہ اس نے برٹش امپائر میں برپا الحاد و اسلام کے معرکہ میں قیادت کا کردار ادا کیا ہے بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ اسلامی تہذیب و اقدار اور اسلام کی مقدس شخصیتوں کے خلاف برصغیر میں جتنی تحریکیں بھی وجود میں آئی ہیں خواہ وہ مسیحیت کے نام سے آئی ہوں یا شدمعی و سنگٹھن کے عنوان سے، چاہے وہ قادیانیت و بہائیت کا لبادہ اوڑھ کر میدان میں آئی ہوں یا رافضیت، رضا خانیت اور مودودیت کے لباس میں اسلام کے چہرے کو مسخ کرنے کے درپے ہوئی ہوں، دارالعلوم دیوبند نے ایسی ہر باطل اور گمراہ تحریکوں کا لگے بڑھ کر مقابلہ کیا ہے اور اسلام کی صحیح ترجمانی کا حق ادا کر کے دین کے تحفظ کی اہم ترین خدمت انجام دی ہے،

ان دفاعی جدوجہد کے ساتھ دارالعلوم دیوبند نے اپنی ایک سو پچیس سالہ زندگی میں ہزاروں ایسے افراد پیدا کئے جنہوں نے تعلیم دین، تزکیہ اخلاق، تصنیف، افتاء، صحافت، خطابت، تذکرہ، تبلیغ، مناظرہ، حکمت، طب وغیرہ فنون علم میں بیش بہا خدمات انجام دی ہیں، پھر ان خدمات کا دائرہ کسی خاص خطہ میں محدود نہیں ہے بلکہ برصغیر کے ہر گوشہ اور دیگر بلاد بعیدہ کے ہر حصہ میں پہنچ کر انہوں نے دین خالص کا پیغام پہنچایا، خلق خدا کو جہل کی تاریکی سے نکال کر نور علم کی دولت سے ممتاز کیا، اور تحفظ دین کی تحریک کو آگے بڑھایا اور دینی و علمی موضوعات پر لٹریچر کا ایسا عظیم اٹلان ذخیرہ تیار کر دیا کہ بغداد و قرطبہ کی علمی سرگرمیوں کی یاد تازہ ہو گئی چنانچہ مولانا محمد احسنی کہتے ہیں۔

۱۰۔ اس حقیقت سے کوئی ہوشمند اور منصف انسان انکار نہیں کر سکتا کہ دارالعلوم دیوبند کے فضلاء نے ہندوستان کے گوشہ گوشہ میں پھیل کر دین خالص کی جس طرح حفاظت کی ہے اس کو بدعت، تحریف اور تاویل سے محفوظ رکھا ہے اس میں ہندوستان میں اسلامی زندگی کے قیام و بقا و استحکام میں بیش بہا مدد ملی ہے اور آج جو صحیح اسلامی عقائد، دینی علوم، اہل دین کی وقعت اور صحیح روحانیت اس ملک میں نظر آتی ہے اس میں بلاشبہ اس کا نمایاں اور بنیادی حصہ ہے۔ (پیانندھ)

دارالعلوم دیوبند کا یہ امتیاز بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا کہ عوامی چندہ سے تعلیمی نظام چلانے کا طریقہ اسی کا ایجاد کردہ ہے، دارالعلوم کے قیام سے پہلے برصغیر میں جتنے دینی ادارے تھے ان کا وجود و بقا حکومت یا امراء و روسا کی داد و درہش کا مرہون منت ہوتا تھا، ان مدارس کا عوام سے براہ راست کوئی ربط نہیں ہوتا تھا، یہی وجہ ہے کہ اسلامی حکومت کے ختم ہوتے ہی جون پور، لکھنؤ، دہلی وغیرہ کی علمی انجمنیں اجڑ گئیں، علماء و طلبہ نان شبینہ کے محتاج ہو کر کسب معاش کے لئے ادھر ادھر منتشر ہو گئے، اس کے برخلاف دارالعلوم نے کبھی کسی حکومت یا ریاست کے در پر جہ سائی کو پسند نہیں کیا بلکہ اس نے اپنا سرمایہ حیات توکل علی اللہ اور خدا کے صالح بندوں کے میخانہ جذبات کو قرار دیا اور آج تک وہ اپنے اس امتیاز و کردار پر پامردی اور مضبوطی کے ساتھ قائم ہے اور ایک نہیں متعدد بار حکومت وقت کے عظیم عطیات کو فکریہ کے ساتھ رد کر چکا ہے۔

برصغیر کو غلامی کی لعنت سے نجات دلانے میں بھی دارالعلوم دیوبند کا بنیادی کردار رہا ہے بلکہ حقیقت تو یہ ہے کہ برادران وطن کے دلوں میں آزادی کا مل کا جذبہ پیدا کرنے والے اکابر دارالعلوم اور اسکے فضلاء ہی ہیں، اس سلسلے میں حضرت شیخ الہندؒ اور ان کے تلامذہ حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنیؒ، حضرت مولانا عبید اللہ سندھیؒ، حضرت مولانا منصور انصاریؒ، حضرت مولانا عزیز گلؒ، حضرت مولانا مفتی کفایت اللہ دہلویؒ وغیرہ کی جدوجہد اور مساعیٰ حمیدہ سے کون انکار کر سکتا ہے۔

مجاہد ملت حضرت مولانا حفظ الرحمنؒ، مولانا محمد میاں دیوبندیؒ، مولانا حبیب الرحمنؒ دہلویؒ

وغیرہ دارالعلوم دیوبند ہی کے سپوت تھے جنہوں نے آزادی وطن کی خاطر لاشیاں کھائیں اور قید و بند کی صعوبتیں برداشت کیں اور اس وقت تک چین سے نہیں رہے جب تک کہ ملک کے چپے چپے کو فاضل انگریزوں کے پنجے سے چھڑا نہیں گیا۔

غرضیکہ دارالعلوم دیوبند نے کتاب و سنت کی اشاعت، اسلامی تہذیب و ثقافت کے بقا و تحفظ اور مذہبی و سیاسی فتنوں سے ملت اسلامیہ کو خبردار رکھنے میں جو ہمہ گیر حیرت انگیز کارنامہ انجام دیا ہے وہ مدارس اسلامیہ کی تاریخ میں اپنی مثال آپ ہے،

دارالعلوم دیوبند کی انہیں مساعی جیلہ کا یہ اثر ہے کہ آج برصغیر میں اسلام کا قدم دیگر بلاد اسلامیہ کے مقابلے میں زیادہ مستحکم ہے، مسجدیں آباد ہیں، اسلامی علوم و فنون کے چرچے ہیں اور دینی مدارس کا پورے ملک میں اس طرح جال پھیلا ہوا ہے کہ عالم اسلام کے علماء انہیں دیکھ کر حیرت زدہ رہ جاتے ہیں۔

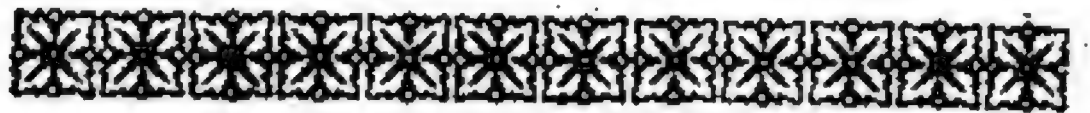
خدا کا ہزار ہزار شکیہ ہے کہ دارالعلوم اپنی ان تمام خصوصیات کے ساتھ آج بھی کتاب و سنت اور تحفظ دین کی کوششوں میں مصروف ہے، اب یہ ملت اسلامیہ کی ذمہ داری ہے کہ وہ علم و عرفان کے اس مرکز کو مضبوط سے مضبوط تر بنانے میں پوری سیر چشمی فراخ دلی اور جملہ ہندی کے ساتھ حصہ لے، تاکہ قوم و ملت کی تعمیر و ترقی میں ماضی کی طرح مصروف عمل رہے۔



قسط یا زدہم۔ مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی



سُورہ بقرہ کے رہنما اشارا



إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَيْزُرِ وَمَا أَهَلَ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ
فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۴۲﴾ إِنَّ
الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ
مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ وَلَا يَكْلِمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ
وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۱۴۳﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اسْتَرَوْا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى
وَالْعَذَابُ بِالْمُخْضِرَةِ ۖ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿۱۴۴﴾ ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ
نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ۖ وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ
بَعِيدٍ ﴿۱۴۵﴾ لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُوْتُوا وَجُوهَكُمْ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَلَكِنَّ
الْبِرَّ مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ ۖ وَآتَى
الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَابْنَ السَّبِيلِ ۖ وَ—
وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ ۖ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ ۖ وَالْمُوفُونَ
بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا ۖ وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ﴿۱۴۶﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ ۖ الْحَرُّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ
وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ۖ فَمَنْ عَفَىٰ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَإِتْبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ
وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ ۚ ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ ۚ فَمَنِ اعْتَدَىٰ

بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ١٨٠ وَكَثُرَ فِي الْقِصَاصِ حَيَوَةٌ يُأْتِي الْأَلْبَابَ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ١٨١ كَتَبَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ إِنْ تَرَكَ خَيْرًا
الْوَصِيَّةَ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ ۚ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ ١٨٢
فَمَنْ أَبَدْ لَهُ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ فَأَنَّمَا إِثْمُهُ عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ ۚ إِنَّ
اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٨٣ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ جَنَفًا أَوْ إِثْمًا فَأَصْلَحَ
بَيْنَهُمْ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ١٨٤ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا كَتَبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كَتَبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ
تَتَّقُونَ ١٨٥ أَيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ۚ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ
فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ
فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ ۚ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ ١٨٦ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِلنَّاسِ
وَبَيِّنَاتٍ مِنَ الْهُدَى وَالْفُرْقَانِ ۚ فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ ۚ
وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ۚ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ
الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِتُكْمِلُوا الْعِدَّةَ وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ
عَلَى مَا هَدَاكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ١٨٧ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي
فَأِنِّي قَرِيبٌ ۚ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي
وَلْيُؤْمِنُوا بِي لَعَلَّهُمْ يَرْشُدُونَ ١٨٨ أَجَلٌ لَكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ
الَّتِي تَنْتَهِى إِلَيْهَا نِسَائِكُمْ ۚ هُنَّ لِبَاسٌ لَكُمْ وَأَنْتُمْ لِبَاسٌ لَهُنَّ ۚ عَلِمَ
اللَّهُ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُونَ أَنْفُسَكُمْ فَتَابَ عَلَيْكُمْ وَعَفَا عَنْكُمْ
فَالَّذِينَ بَاسِرُونَ هُنَّ وَأَسْتَغُوا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ وَكُلُوا وَشَرُّوا حَتَّى
يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَطِيبُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَطِيبِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ ۚ ثُمَّ أَتُوا
الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ ۚ وَلَا بُاسَ لَكُمْ ۚ وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ فِي الْمَسَاجِدِ ۚ ذَلِكَ
حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَمَرُّوْهَا ۚ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لِنَاسٍ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ١٨٩

تس جملہ

اس نے تو تم پر یہی حرام کیا ہے، مردہ جانور اور لہو اور گوشت سور کا، اور جس جانور پر نام پکارا جائے اللہ کے سوا کسی اور کا پھر جو کوئی بے اختیار ہو جاوے نہ تو نافرمانی کرے اور نہ زیادتی تو اس پر کچھ گناہ نہیں، بیشک اللہ بے بڑا بخشنے والا نہایت مہربان (۱۴۳) بے شک جو لوگ چھیاتے ہیں جو کچھ نازل کی اللہ نے کتاب، اور لیتے ہیں اس پر تھوڑا سامول اور نہیں بھرتے اپنے پیٹ میں مگر آگ اور نہ بات کرے گا ان سے اللہ قیامت کے دن اور نہ پاک کرے گا ان کو اور ان کے لئے ہے عذاب دردناک (۱۴۴) یہی ہیں جنہوں نے خریدا گمراہی کو بے ہدایت کے اور عذاب بدے بخشش کے سوکس قدر صبر کرنے والے ہیں وہ دوزخ پر (۱۴۵) یہ اس واسطے کہ اللہ نے نازل فرمائی کتاب سچی اور جنہوں نے اختلاف ڈالا کتاب میں وہ بے شک ضد میں دوڑ جا پڑے (۱۴۶) لیکن کچھ یہی نہیں کہ منہ کرو اپنا مشرق کی طرف یا مغرب کی طرف لیکن بڑی نیکی تو یہ ہے کہ جو کوئی ایمان لائے اللہ پر اور فرشتوں پر اور سب کتابوں پر اور پیغمبروں پر اور دے مال اس کی محبت پر رشتہ داروں کو اور یتیموں کو اور محتاجوں کو اور مسافروں کو اور مانگنے والوں کو اور گردنیں چھڑانے میں اور قائم رکھے نماز اور دیا کرے زکوٰۃ، اور پورا کرنے والے اپنے اقرار کو جب عہد کریں، اور صبر کرنے والے سختی میں اور تکلیف میں اور لڑائی کے وقت یہی لوگ ہیں سچے اور یہی ہیں پرہیزگار (۱۴۷) اے ایمان والو فرض ہو تم پر (قصاص) برابری کرنا مقتولوں میں آزاد کے بدلے آزاد اور غلام کے بدلے غلام اور عورت کے بدلے عورت پھر جس کو معاف کیا جائے اس کے بھائی کی طرف سے کچھ بھی تو تابعداری کرنی چاہئے موافق دستور کے اور ادا کرنا چاہئے اس کو خوبی کے ساتھ یہ آسانی ہوئی تمہارے رب کی طرف سے اور مہربانی پھر جو زیادتی کرے اس فیصلہ کے بعد تو اس کے لئے ہے عذاب دردناک (۱۴۸) اور تمہارے واسطے قصاص میں بڑی زندگی ہے اے عقل مندو تاکہ تم بچتے رہو۔ (۱۴۹) فرض کر دیا گیا تم پر جب حاضر ہو کسی کو تم میں موت بشرطیکہ چھوٹے کچھ مال وصیت کرنا ماں باپ کے واسطے اور رشتہ داروں کے لئے انصاف کے ساتھ یہ حکم لازم ہے پرہیزگاروں پر (۱۵۰) پھر جو کوئی بدلی ڈالے وصیت کو بعد اُس کے کہ جو سن چکا تو اس کا گناہ انہیں پر ہے جنہوں نے اس کو بدلا بیشک اللہ سننے والا جاننے والا ہے (۱۵۱) پھر جو کوئی خوف کرے وصیت کرنے والے سے طرفداری کا یا گناہ کا پھر ان میں باہم صلح کرادے

تو اس پر کچھ گناہ نہیں بے شک اللہ بڑا بخشنے والا نہایت مہربان ہے (۱۸۲) اے ایمان والو فرض کیا گیا تم پر روزہ جسے فرض کیا گیا تھا تم سے اگلوں پر تاکہ تم پر سزا کا جو جاؤ (۱۸۳) چند روز میں گنتی کے پھر جو کوئی تم میں سے بیمار ہو یا مسافر ہو تو اس پر ان کی گنتی ہے اور دنوں سے اور جن کو طاقت ہے روزہ کی ان کے ذمہ بدلا ہے ایک فقیر کا کھانا، پھر جو کوئی خوشی سے کرے نیکی تو اچھا ہے اسکے واسطے اور روزہ رکھو تو بہتر ہے تمہارے لئے اگر تم سمجھ رکھتے ہو (۱۸۴)

ہینہ رمضان کا ہے جس میں نازل ہوا قرآن، ہدایت ہے واسطے لوگوں کے اور دلیلیں روشن راہ پانے کی اور حق کو باطل سے جدا کرنے کی، سو جو کوئی پائے تم میں سے اس ہینہ کو تو ضرور روزہ رکھے اسکے اور جو کوئی بیمار یا مسافر تو اس کو گنتی پوری کرنی چاہئے اور دنوں سے، اللہ چاہتا ہے تم پر آسانی اور نہیں چاہتا تم پر دشواری اور اس واسطے کہ تم پوری کرو گنتی اور تاکہ بڑائی کرو اللہ کی اس بات پر کہ تم کو ہدایت کی اور تاکہ تم احسان مانو (۱۸۵) اور جب تم سے پوچھیں میرے بندے مجھ کو سو میں تو قریب ہوں قبول کرتا ہوں دعا مانگنے والے کی دعا، کو جب مجھ سے دعا مانگے تو چاہئے کہ وہ حکم مانیں میرا اور یقین لائیں مجھ پر تاکہ نیک راہ پر آئیں (۱۸۶) حلال ہوا تم کو روزہ کی رات میں بے حجاب ہونا اپنی عورتوں سے وہ پوشاک میں تمہاری اور تم پوشاک ہوان کی اللہ کو معلوم ہے کہ تم خیانت کرتے تھے اپنی جانوں سے، سو معاف کیا تم کو اور درگزر کی تم سے پھر ہوا اپنی عورتوں اور طلب کرو اس کو جو کچھ دیا ہے اللہ نے تمہارے واسطے اور کھاؤ اور پیو جب تک کہ صاف نظر آئے تم کو دھاری سفید صبح کا جدا دھاری سیاہ سے، پھر پورا کرو روزہ کورات تک اور نہ ملو عورتوں سے جب تک کہ تم اعتکاف کرو مسجدوں میں یہ حدیں باندھی ہوئی ہیں اللہ کی سوان کے نزدیک نہ جاؤ اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ اپنی آیتیں لوگوں کے واسطے تاکہ وہ سمجھتے رہیں (۱۸۷)

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ۖ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ (۱۸۳)

حرام جانوروں کا بیان :-

ہدایت سے نا آشنا مسکین نے جن جانوروں کو حرام ٹھہرا رکھا ہے وہ نہیں بلکہ حرام تو یہ چار

ہیں (۱) مردار (۲) بہتا ہوا خون (۳) سور کا گوشت اور اس کے تمام اجزاء بھی (۴) وہ جانور جو اللہ کے سوا کسی اور ہستی کے لئے نامزد ہو۔ البتہ جو شخص بھوک سے انتہائی بے تاب ہو جائے تو اس اضطراری اور مجبوری کی حالت میں ان حرام چیزوں کو بھی کھا سکتا ہے مگر لذت کے طلبگار اور حاجت سے زیادہ کھانے والے کو یہ رعایت نہیں ہے، اللہ اللہ اس رحمت اور تواضع کی بھی کوئی انتہا ہے کہ مجبوری کی حالت میں گناہ کی چیزوں سے بھی گناہ اٹھا دیا۔
فائدہ :- حضرات فقہاء نے "الفروض تبیح المحذورات" کا اصول اسی سے اخذ کیا ہے۔

ماہل اللہ لغیر اللہ کی حقیقت اور حکم :-

کسی جانور کو قربان کرنے کی تین صورتیں ہیں (پہلی صورت) وہ جانور اللہ کیلئے نامزد ہو یعنی اسکے ذبح کرنے کا مقصد اللہ کا تقرب ہو اور بوقت ذبح اللہ کا نام لے کر ذبح کیا گیا ہو تو یہ ذبیحہ فکلاً ما ذکر اسم اللہ علیہ الذی کا عین مصداق ہے، جس کی علت منصوص ہے، (دوسری صورت) جانور غیر اللہ کیلئے نامزد ہو اور ذبح کے وقت غیر اللہ ہی کا نام لیا گیا ہے یہ صورت لا تأکلوا مما لم یذکر اسم اللہ علیہ کا صریح مصداق ہے اور بغیر کسی اشتباہ اور اختلاف کے یہ مذبوہ مردار اور حرام ہے (تیسری صورت) یہ بین بین کی حالت ہے، یعنی جانور نامزد ہو غیر اللہ کے لئے مگر اس کو ذبح کیا گیا ہو اللہ کا نام لے کر جیسے بہت سے نادان مسلمان، شہداء، اولیاء بزرگوں کے نام بکرے، مرغے ذبح کرتے ہیں، مگر ذبح کے وقت اس پر اللہ کا نام لیتے ہیں، یہ صورت بھی باتفاق فقہاء اسلام حرام اور مذبوہ مردار ہے، مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے سرپرست اولین حجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ نے اپنے ایک مکتوب میں اس مسئلہ پر بڑے محققانہ انداز میں بحث کی ہے جس کا خلاصہ تسہیل کے ساتھ پیش کیا جا رہا ہے۔ حجۃ الاسلام لکھتے ہیں۔

حلت و حرمت کی علت ذبح کے وقت صرف زبان سے اللہ یا غیر اللہ کا نام لینا نہیں ہے بلکہ علت کی اصل ملتف خاص اللہ کی نیت سے اور حرمت کی اصل علت غیر اللہ کی نیت ہے، حدیث میں ہے "انما الاعمال بالنیات"

عمل کی حقیقت یہی قلبی نیت ہے، کسی کام کے وقت اس کام کے مناسب اعضاء کی حرکت و حرکت خاص (توصورت عمل ہے، اگر عمل ہے مگر نیت نہیں تو یہ جسم بے جان کی طرح ہے اور آیت "فکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ" میں فقط زبان سے اللہ کا نام لینا مراد نہیں ہے اس لئے کہ اصل اور حقیقی ذکر تو ذکر قلبی دل کی نیت ہے، زبانی ذکر کو ذکر اس لئے کہا جاتا ہے کہ وہ ذکر قلبی دل کی نیت کا ترجمان ہے اگر کوئی شخص دل سے کسی کی یاد میں محو ہو مگر زبان خاموش ہے تو وہ یاد کرنے والا ہی سمجھا جاتا ہے، لیکن اگر زبان سے کسی کا نام لے اور دل میں کوئی دوسرا بسا ہو تو اس زبانی نام لینے سے حقیقت شناس لوگوں کے نزدیک وہ یاد کرنے والا شمار نہیں ہوتا۔

اسی طرح جس شخص نے کسی جانور کے متعلق نیت تو کی غیر اللہ کی اور اس جانور کو غیر اللہ کے لئے نام زد کر دیا مگر ذبح کے وقت اللہ کا نام لیا تو اس زبانی نام لینے کا اعتبار نہ ہوگا، اس لئے کہ غیر اللہ کے تقرب کی نیت کے ساتھ ذبح کے وقت محض زبان سے اللہ کا نام لینا عمل بے روح ہے اور

بر زبان تسبیح در دل صگا و خسر

اس چنیں تسبیح کے دارد اثر

کا نمونہ ہے ایسا جانور بظاہر فکلوا مما ذکر اسم اللہ علیہ کے قبیل سے معلوم ہوتا ہے لیکن حقیقت کے لحاظ سے لا تا کلو مما لم یذکر اسم اللہ علیہ کی قسم سے ہے اور صریح حرام، کیونکہ یہ ناممکن ہے کہ علت و حرمت میں زبانی ذکر (جو محض صورت فعل ہے) کا اعتبار ہو، اور نیت قلبی (جو حقیقت فعل ہے) کا لحاظ نہ ہو تو جس جانور میں نیت تو غیر اللہ کی ہو اور بوقت ذبح اللہ کا نام لیا جائے اس کی صورت الگ ہوگی اور حقیقت الگ، اور جب صورت اور حقیقت میں باہم مخالفت اور تعارض ہوتا ہے تو ترجیح حقیقت کو ہوتی ہے،

لہذا ماہل لغیر اللہ یعنی غیر اللہ کے لئے نامزد جانور میں حقیقت (نیت قلبی) کو ترجیح ہوگی، اور صورت (زبانی اللہ کا نام لینا) غیر محترم ہوگی اور اس بیچ بیچ کی صورت میں بھی ذبیحہ لا تا کلو مما لم یذکر اسم اللہ میں داخل ہو کر مردار اور حرام ہوگا۔

إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ — وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ لَفِي شِقَاقٍ

بکینہ

(۱۰۶)

(۵۴)

دنیوی غرض سے خدا کے احکام کا اختلاف سبب ہلاکت ہے۔

گذشتہ آیات میں باب تہذیب اخلاق کے دو اہم ترین قانون حلت و حرمت کا بیان تھا اب ذیل کی آیتوں میں واقفین قانون کو ان کی ذمہ داری یاد دلائی جا رہی ہے کہ ان کا یہ دینی و اخلاقی فریضہ ہے کہ تعلیم و تذکیر کے ذریعہ اس کی اشاعت کریں تاکہ نادان واقفین بھی ان سے واقف ہو جائیں، اس کے برخلاف جو علمائے سو پیٹ کی خاطر مال دنیا کے لالچ میں قانون الہی میں تحریف اور حق پوشی کرتے ہیں یہ لوگ درحقیقت آگ کے شعلوں سے اپنا پیٹ بھر رہے ہیں جیسے زہر قاتل ملا مرغن کھانا کہ دیکھنے میں خوش رنگ، کھانے میں لذیذ مگر پیٹ میں پہنچا اور گرمی سے بدن پھنکا اور کھانے والا اپنے شکم کی گرمی سے جل مرا، یہ لوگ حشر کے عالم نفسا نفسی میں لطف و مرحمت اور عفو و مغفرت کے محبت آمیز خطاب الہی سے محروم ہوں گے اور گناہوں سے پاک و صاف ہو کر لائق جنت نہ ہوں گے انہوں نے علم کتاب کو (جو ذریعہ ہدایت اور سرمایہ نجات تھا) غارت کر کے گمراہی اختیار کی اور اسباب مغفرت کو ترک کر کے موجبات عذاب کو اپنالیا، انہیں گویا جہنم بہت مرغوب ہے اسی لئے تو جان بوجھ کر یہ جان سوز حرکتیں کر رہے ہیں، یہ انتہائی سنگین سزا اس بنا پر ہے کہ کتاب بھیجی تھی حق کی رہنمائی کے لئے مگر ان لوگوں نے اپنی غلط تاویلات اور تحریفات سے اس میں اس قدر اختلاف پیدا کر دیا کہ وہ قابل فیصلہ ہی نہ رہی گویا اپنے طور پر اسے بیکار بنا دیا

تنبیہ:۔ نزول آیت کے وقت علمائے سور کے مصداق علمائے یہود تھے اور ان کی مشق ستم بننے والی کتاب توراۃ تھی۔

لَيْسَ لِبَرَاءَتِ تَوَلَّوْا وَجُوهَكُمْ — وَأَوَّلَتْهُمْ الْمُتَّقُونَ

(۱۷۷)

تہذیب اخلاق کے زیر اصول مرد کامل کی جامع تصویر۔

علمائے اہل کتاب کو آیات میں مندرجہ اپنی مذمت کا جب علم ہوا تو کہنے لگے ہم تو انسانی کمالات کے سکر ہیں کیونکہ خدا کے مقدر کردہ اولین قبلہ کی سمت متوجہ ہو کر افضل عبادت یعنی نماز ادا کرتے

میں پھر ان برائیوں اور عذاب جہنم کے کیسے مستحق ہو سکتے ہیں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں انسانی کمالات کا جامع نقشہ پیش کر دیا گیا ہے، اور انتہائی ملیح پیرایہ میں ان پر یہ حقیقت ظاہر کر دی گئی ہے کہ جس شخص کی زندگی اس نقشہ کے مطابق نہیں ہے وہ اپنے دعوائے کمالیت میں جھوٹا ہے یہ نقشہ دس امور پر مشتمل ہے۔

(۱) اللہ پر ایمان (۲) آخرت پر ایمان (۳) فرشتوں پر ایمان (۴) کتب سماویہ پر ایمان (۵) تمام انبیاء پر ایمان (۶) اتفاق فی سبیل اللہ (۷) نماز کا قائم رکھنا (۸) زکوٰۃ ادا کرنا (۹) ایسے عمدہ (۱۰) فقر و فاقہ، بیماری، اور جہاد میں صبر و استقلال۔

عقائد و اعمال اور اخلاق کا یہ ہے وہ مجموعہ جس کے ذریعہ انسانیت پایہ تکمیل کو پہنچتی ہے اور انسان صحیح معنی میں انسان بنتا ہے درحقیقت اسلام اس انقلاب آفریں نصاب کے ذریعہ افراد امت کی تہذیب و تربیت کر کے ایک ایسا صالح معاشرہ تیار کرنا چاہتا ہے جس سے اعلا کلمۃ اللہ کا انتہائی اہم و نازک کام لیا جاسکے۔

لَا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ
لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (۱۷۸)

تہذیب و اخلاق کا دوسرا شعبہ سیاست مدنیہ :-

صالح معاشرہ کو ظہور میں لانے کے لئے ظلم و فساد کی زح کنی اور عدل و انصاف کا قیام ایک لازمی شرط ہے تاکہ مملکت کے نظام میں استواری اور امن و امان کا ماحول پیدا ہو، کیونکہ ظلم و فساد قتال و غارتگری رشوت خوری اور اقتصادی بد حالی کی وجہ سے جو مملکت داخلی انتشار کی شکار ہو اس میں صالح معاشرہ کا وجود غیر ممکن ہے اس لئے مطلوب ہدف تک پہنچنے کے لئے فزوری ہے کہ سیاست مدنیہ کے قوانین کا ملک میں پورے طور پر نفاذ ہو، اس شعبہ سے متعلق زیر بحث سورۃ میں چار قوانین بیان کئے گئے ہیں (۱) قصاص (۲) تقسیم دولت (۳) صوم (۴) تحريم رشوت، (۱) قانون قصاص :-

زیر نظر ان دو آیتوں میں نظام فوجداری سے متعلق ایک بنیادی اصول، قانون مساوات کی

تعلیم دی گئی ہے۔ یہ قانون درج ذیل دفعات پر مشتمل ہے۔

دفعہ ۱: آزاد کو آزاد کے بدلے، غلام کو غلام کے عوض اور عورت کو عورت کے مقابلہ میں قتل کیا جائے۔

دفعہ ۲: قتل کے جس معاملہ میں مدعی کی جانب سے کچھ بھی معافی ہو جائے تو اب قصاص کے بجائے خون بہا عائد ہوگا۔

دفعہ ۳: خون بہا کے مطالبہ میں مدعی تشدد کے بجائے نرمی و سہولت کا رویہ اختیار کرے۔
دفعہ ۴: مدعا علیہ کی پابندی ہے کہ وہ خون بہا کی واجب الادا رقم کی ادائیگی میں حسن ادا کا ثبوت دے۔
دفعہ ۵: معاملہ کے تصفیہ کے بعد فریقین میں سے جو بھی کسی پر ظلم و زیادتی کرے گا مجرم قرار پائے گا۔
بیان قانون کے بعد قانون عفو کی رحمت آمیز حکمت کا تذکرہ ہے کہ قصاص کے لازمی قرار دینے کے بجائے عفو یا خون بہا کے حکم میں یہ مصلحت ہے کہ اس کی وجہ سے بعض مال قائل کی گھو غلاصی ہو جاتی ہے اور مدعی کو ثواب اور مصلحت اندیشی اختیار کرنے کا موقع مل جاتا ہے۔ آخر میں ”فی القصاص حیاتہ“ کے انتہائی بلیغ و معجزانہ جملہ سے جسکی بلاغت و جامعیت پر آج تک زبان عربی کے نکتہ شناس سر دھنتے ہیں) قانون قصاص کے فلسفہ پر روشنی ڈالی گئی ہے کہ قانون میں اگرچہ بظاہر ایک جان کی ہلاکت کے بعد دوسری جان کی ہلاکت گوارہ کی گئی ہے لیکن درحقیقت یہ ہلاکت نہیں بلکہ سراسر حیات و زندگی ہے، کیونکہ اس قانون کے نفاذ سے قتل کا انداد، مقتول کے ورثہ کی یک گونہ نشفی، باہمی کشت و خون کی بندش، آئندہ کی عداوت کا خاتمہ وغیرہ بہت سارے شخصی و اجتماعی حیات آفریں فوائد حاصل ہوتے ہیں

کُنِیْ عَلَیْکُمْ اِذَا حَضَرَ اَحَدُکُمْ الْمَوْتُ ————— بِسْمِ اللّٰهِ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ

(۱۸۲)

(۱۸۰)

(۲) قانون تقسیم دولت

یہ دونوں آئین سیاست مدنیہ کے شعبہ نظام دیوانی سے متعلق ہیں جس میں قانون تقسیم کی تین دفعات بیان کی گئی ہیں۔

کی ایک گونہ تلاقی ہوگئی،

پھر تو پوری جمعیت خاطر اور بشاشت قلب کے ساتھ ادا کرو کر اس نے ایسی بابرکت اور جامع عبادت کی تو نیک ارزانی فرمائی جو ثواب آخرت، قرب و حضور کے ساتھ تہذیب نفس کے لئے بھی نہ غم کیسیا اثر کا حکم رکھتی ہے

ترغیب و عار :-

۱۸۶:- واذا سالک عبادی اغفر رمضان المبارک قبولیت دعا کا مہینہ ہے، رمضان کے احکام کے درمیان اس آیت کو لا کر اسی بات کی جانب اشارہ ہے کہ اس مہینہ میں دعاؤں کا خاص اہتمام کرنا چاہئے، نیز روزہ بھی قرب الہی اور اخبات نفس کا ذریعہ ہے اور دعا کے اندر بھی یہ خاصیت پائی جاتی ہے، اس لئے اتمام فائزہ کے پیش نظر احکام رمضان کے درمیان اس آیت پاک کو لا کر دعا کا یہ گرانقدر انعام عطا کیا گیا ہے، دعا سے پہلے تکبیر و ثنا کے ذکر سے آداب دعا کی جانب بھی اشارہ ہو گیا۔ واذا سالک عبادی اغفر سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ قرب و وصول طلب پر موقوف ہے، بغیر طلب کے عادتاً یہ دولت نہیں ملتی۔

عطا رہو، رومی ہو، رازی ہو غفرالی ہو
کچھ لہتہ نہیں آتا ہے آہ سحرگاہی

سوافطسار کے احکام :-

صحیح بخاری وغیرہ میں بروایت ابن عازب مذکور ہے کہ فرضیت صوم کے آغاز میں افطار کے بعد کھانے پینے اور بیوی سے ہمبستری کی اسی وقت تک اجازت تھی جب تک سونہ جائے، سو جانے کے بعد یہ سب چیزیں ممنوع ہو جاتی تھیں، بعض صحابہ کو اس میں مشکلات پیش آئیں، بعض صحابہ سونے کے بعد بیوی کے ساتھ اختلاط میں مبتلا ہو گئے، تو یہ آیت نازل ہوئی جس کی رو سے پوری رات کھانے پینے وغیرہ کی اجازت ہوگئی اور روزہ کے وقت کو یورسے طور پر منضبط کر دیا گیا کہ طوع و مباحات سے غروب آفتاب تک کادھت

روزہ کا ہے اس کے سوا تمام رات افطار کا،

اور حق لباس لکم کے جملہ سے انتہائی نفاست اعجاز کے ساتھ اس حکم کی علت کی جانب اشارہ بھی کر دیا کہ زوجین کا باہمی ارتباط و احتیاج نیز ہر ایک کا دوسرے کے ذریعہ تحفظ جیسی مجبوریات اور مصلحتیں اس رعایت و سہولت کی داعی ہیں اب رمضان کی راتوں کو بیویوں سے ہم بستری کر سکتے ہو ساتھ ہی اس لذت نفسانی کو عبادت ربانی بنادینے کی غرض سے یہ بھی ہدایت فرمائی کہ اس اختلاط و مباشرت کا مقصد لذت کوشی نہیں بلکہ طلب اولاد ہونا چاہئے کیونکہ قوم میں تعداد کی کثرت خاندان معاشرے اور ملت کی سر بلندی کا باعث ہے، نیز صالح اولاد بخشش والدین کا ذریعہ ہے یہ اسلام ہی کے نظام تربیت کا اعجاز ہے کہ ایک خالص جنسی و طبعی عمل کو اجر و ثواب کا وسیلہ بنا دیا۔



قرآن کریم اور تاریخ اقوام و ملل

ضیاء الدین القاسمی الندوی - استاذ مدرسہ منبع العلوم خیبر آباد، مشو۔

قرآن کریم، وہ واحد کتاب ہے جو دنیا میں سب سے زیادہ پڑھی جاتی ہے اور جس کا سب سے زیادہ احترام کیا جاتا ہے، کسی بھی قوم و ملت نے اپنی مذہبی کتاب کو اتنا بلند مقام نہیں دیا جو مقام و مرتبہ قرآن پاک کو مسلمانوں نے دیا، اس لئے کہ قرآن مجید صرف ایک تبرک آسمانی صحیفہ ہی نہیں بلکہ یہ مسلمانان عالم کے لئے دستور حیات اور اصول زندگی و قانون خداوندی ہے، جس کے بغیر مسلمان قوم اطاعت و عبادت کا اپنا نظری فریضہ ادا کر سکتی ہے اور نہ ہی عروج و ارتقاء قیادت و سیادت کا وہ اعلیٰ مقام حاصل کر سکتی ہے جس کا وعدہ اللہ تعالیٰ نے **وَأَنْتُمْ الْأَخْلَاقُونَ إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ** کے ذریعہ کیا ہے، کیونکہ یہ علو شان مشروط ہے کمال ایمان کے ساتھ اور ایمان میں کمال و جمال کا بنیادی ذریعہ قرآن کریم ہے **(وَإِذَا قُلْتُمْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ ائْتُوا بِدَلَالَةٍ)** لہذا مسلمانوں نے قرآن پاک کی خدمت کا جو حق ادا کیا اس کی مثال سے اقوام عالم کی تاریخ یکسر خالی ہے۔

مسلمانوں نے کلام الہی کے تراجم و تفاسیر، توضیح معانی و تشریح احکام اور مسائل کے استنباط ہی پر اکتفا نہیں کیا بلکہ قرآن مجید کا معجزانہ کلام ان کے لئے ایک ایسا سرچشمہ بن گیا جس سے مسلمانوں نے علوم و معارف کے دریا بہائے ادرسیکڑوں جدید علوم و فنون وجود میں آگئے اور لاتعداد نئی نئی اصطلاحیں اور عناوین لکھنے والے کو دعوت فکر و عمل دینے لگے قرآن مبین کی نورانی آیات نے انسانی دل و دماغ سے جہالت و جمود کی تاریکی کو دور کرنا شروع کیا اور بدبران امت و مفکران قوم و ملت کے ذہن سے ثعلل و جمود کی گئی میں اہستہ اہستہ کھلنے لگیں اور علوم و معارف کے نئے نئے سوتے پھوٹنے لگے اس طرح جہالت کی بنجر زمین بہشتان علم و ادب میں تبدیل ہونے لگی۔

قرآن کریم کی بدولت جو علمی و فنی انقلاب رونما ہوا اور تالیف و تصنیف کا جو زریں دور شروع ہوا یہ کوئی حیرت انگیز بات نہیں تھی کیونکہ اس انقلاب کی پیشین گوئی تو اسی دن کر دی گئی تھی جب رسولِ غربی و امی صلی اللہ علیہ وسلم کی اقدس پرفہر جہل نور کے غار حرا میں سب سے پہلی آیت نازل ہوئی جس میں انسان کی تخلیق اور قرأت و علم اور قلم کا تذکرہ کر دیا گیا تھا کہ ان چاروں کا باہمی ربط اسلامی تعلیمات کا اہم ترین عنصر ہے، گویا اسلام کی روح ہے وہ یوں کہ سب سے پہلے انسان اپنے رب کو پہچانے، اپنی تخلیق کے اغراض و مقاصد پر غور و فکر کرے، اور اپنے اندر عبدیت کی نشان پیدا کرے جس نے اس کو مسجودِ بلائک بنایا ہے، اسکے بعد علم و قلم اور قرأت کے ذریعہ خدا کے پیغام و احکام کو عام کرے، کیونکہ امت اسلامیہ کی یہی امتیازی خصوصیت ہے، اب ذرا ان آیات کو دیکھتے کتنا لطیف ربط ہے۔

پڑھئے (اے رسول صلی اللہ علیہ وسلم) اپنے اس رب کے نام سے جس نے پیدا کیا انسان کو خون بستہ سے، پڑھئے اور آپ کا رب بڑا کریم ہے جس نے قلم سے تعلیم دی اور انسان کو (دوسرے) ذرائع سے، ان چیزوں کی تعلیم دی جس کو وہ نہیں جانتا تھا۔

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي
خَلَقَ ۝ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ
عَلَقٍ ۝ اقْرَأْ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ
الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ۝
عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ۝
(سورۃ العلق آیت ۱ تا ۵)

اور امت اسلامیہ کی امتیازی شان کو اس آیت میں پیش کیا گیا ہے۔

تم بہترین امت ہو جو دوسروں کے لئے پیدا کی گئی ہے تم لوگ بھلائی کا حکم دیتے ہو اور برائی سے روکتے ہو اور خود بھی اللہ پر ایمان لاتے ہو۔

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ
لِلنَّاسِ ۖ سَامِعُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ۚ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ
(سورۃ آل عمران)

اسلام کی تعلیمات کا پنچوڑ ہے شانِ عبدیت اور دعوت و تبلیغ، اور اسکے وساکی میں سے لکھنا پڑھنا، علم و قلم سب سے مؤثر ذریعہ و طریقہ ہے، یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں سے زیادہ علم و فن کی قدر کرنے والی کوئی دوسری قوم نہیں پیدا ہوئی، اور قرآن پاک سے زیادہ کسی دوسری مذہبی کتاب کے

علوم و فنون، مسائل و معارف کیلئے راہیں ہموار نہیں کیں۔

قرآن کریم کی بدولت جو خاص علوم وجود میں آئے ان میں سے خود صرف، علم البلاغۃ، فن قرأت و تجوید، فن کتابت، فن تفسیر وغیرہ ان کے علاوہ وہ علوم جو صرف قرآن سے تعلق رکھتے ہیں اس ضمن میں مورخ اسلام مولانا سید سلیمان ندویؒ تحریر فرماتے ہیں۔

علمدار اسلام نے قرآن مجید کے متعلق جو خدمات انجام دی ہیں اس کی عملی دلیل یہ ہے کہ انھوں نے قرآن مجید کے ہر پہلو کے متعلق اتنے علوم مدون کئے اور اس قدر کتب میں تصنیف کی ہیں کہ ان کا حصر بھی مشکل ہے، کشف الظنون اور فہرست ابن ندیم میں سیکڑوں علوم و تصنیفات متعلقہ قرآن کا ذکر ہے جو آج کل بالکل ناپید ہیں، تاہم تلاش و جستجو سے جن علوم و تصنیفات کا پتہ ملتا ہے وہ حسب ذیل ہیں۔

- (۱) رسوم القرآن (۲) تجوید القرآن (۳) اعراب القرآن (۴) مصادر القرآن
 - (۵) افراد القرآن (۶) مفردات القرآن (۷) غرائب القرآن (۸) معانی القرآن
 - (۹) اعجاز القرآن (۱۰) مجاز القرآن (۱۱) تشبہ القرآن (۱۲) امثال القرآن
 - (۱۳) امثله القرآن (۱۴) بدائع القرآن (۱۵) اسباب النزول (۱۶) جہات القرآن
 - (۱۷) تشابہ القرآن (۱۸) اقسام القرآن (۱۹) مناسبتہ الآیات والسور (۲۰) مطالع القرآن
 - (۲۱) مقاطع وفوائح السور (۲۲) اعلام القرآن (۲۳) ناسخ القرآن ومنسوخ (۲۴) مشکلات القرآن
 - (۲۵) معج القرآن (۲۶) احکام القرآن (۲۷) جوہر القرآن (۲۸) نجوم القرآن
- (مقالات سلیمان جلد سوم ص ۵۷)

قرآن کریم اور علم التاریخ

قرآنی علوم و فنون سے متعلق اس اجمالی تعارف کے بعد اب ہم تاریخ اقوام و ملل کے موضوع کی طرف آتے ہیں، قرآن کریم کی سور و آیات کا ایک بڑا حصہ گزشتہ قوموں اور انبیاء سابقین کے حالات سے متعلق ہے، انبیاء و رسلین کی دعوت و تبلیغ اور ان کی قوموں کی سرکشی و بغاوت، مشرکانہ زندگی، ان قوموں کی طاقت و قوت، ذہنی و فکری ارتقاء، صلاحیت و استعداد

اور ان کی باغیانہ زندگی اور معاندانہ روش کی بدولت ان کی ہلاکت و بربادی، خدائی قہر اور آسمانی عذاب کی داستان کو قرآن پاک نے بڑے عبرت خیز اور موثر انداز میں پیش کیا ہے اور ہلاک شدہ قوموں اور امتوں کے آثار قدیمہ کو دیکھنے اور اس سے درس عبرت کی تلقین بار بار مختلف انداز میں کی ہے اور ایسے الفاظ استعمال کئے ہیں جن سے ترغیب کا پہلو اجاگر ہوتا ہے، ارشاد باری ہے۔

کیا نہیں دیکھا آپ نے کہ کیا معاملہ کیا آپ کے رب نے ہاشمی والوں کے ساتھ کیا ان کی تدبیر کو سرتاپا غلط نہیں کر دیا اور ان پر چڑیوں کے جھنڈ بھیجے جو ان پر کنکر کی پتھریاں پھینکتے تھے سو اللہ تعالیٰ نے ان کو کھائے بھوسہ کی طرح بنادیا۔

الموتر کیف فعل ربك باصخب
الفيل الم يجعل حديدهم في تضليل
وارسل عليهم طيرا ابابيل
ترميهم بحجارة من سجيل
فجعلهم كعصف مأكول۔

(سورة الفيل)

کیا آپ کو معلوم نہیں کہ آپ کے پروردگار نے قوم عاد یعنی قوم ارم کے ساتھ کیا معاملہ کیا جن کے قد و قامت ستون و عمود جیسے دراز تھے جس کی طرح طاقت و قوت میں شہروں میں کوئی نہیں پیدا کیا گیا، اور قوم ثمود کے ساتھ (کیا ہوا) جو ہادی القریٰ میں پتھر تراشا کرتے تھے اور میخوں والے فرعون کے ساتھ (کیا ہوا) جنھوں نے شہروں میں سرکشی کی اودان میں بہت فساد مچایا تھا سو آپ کے رب نے ان پر عذاب کا کوڑا برسیا بیشک آپ کا رب (نافرانوں کی) گھات میں ہے

الموتر کیف فعل ربك بعاد
ارو ذات العباد التي لم يخلق
مثلها في البلاد و ثمود الذين
جاؤا الصخر بالواد، و فرعون
ذی الوداد الذین طغوا فی
البلاد، فاکثر وافیها الفساد فصب
علیهم ربك سوط عذاب
ان ربك بالمرصاد۔

(سورة الفجر)

آیت ۶ تا ۱۳

الم تر (کیا نہیں دیکھا آپ نے؟) ہمزہ استفہام برائے تعجب ہے، مفسرین نے الم تر کی تفسیر الم تعلم سے کی ہے، یعنی اسے رسول م قوم عاد قوم ثمود، اصحاب فیل اور فرعون کے حالات اگر آپ کو معلوم نہیں تو معلوم ہونا چاہئے، اس انداز خطاب پر غور و فکر کرنے کی ضرورت ہے کہ آخر قرآن

کریم گذشتہ قوموں کی تاریخ جاننے کی ترغیب کیوں دے رہا ہے؟ اس کی کیا مصلحت و حکمت ہے؟ قرآن کریم منبع رشد و ہدایت اور سرچشمہ فلاح و نجات ہے، وہ امثال و حکم اور واقعات و قصص، احکام و معارف کے ذریعہ بنی نوع انسان کو ضلالت و جہالت، شرک و کفر اور سرکشی و بغاوت، کبر و غرور کی تاریکی سے نکال کر اطاعت و بندگی، رشد و ہدایت، فلاح و نجات، ایمان و توحید کی روشنی میں پہنچائے اور شرافت و کرامت کی بلندیوں پر پہنچائے اور انسان کے سامنے گذشتہ قوموں کی بد اعمالیوں اور گستاخانہ حرکتوں کا ریکارڈ پیش کر کے خدا کی قدرت کاملہ اور اس کی آمریت و حاکمیت پر ایمان و یقین کو مستحکم بنایا جانے کی کوشش کرتا ہے۔

لیکن قرآن پاک نے اقوامِ باندہ (وہ قومیں جو خداوندی عذاب کا شکار ہوئیں) کے ادوار و عہود، علل و مساکن، ان کے تمدن و تہذیب، فطری خصوصیات وغیرہ کو بہت اختصار کے ساتھ بیان کیا ہے، سورۃ اعراف اور سورۃ ہود میں قدرے تفصیلی انداز اختیار کیا ہے لیکن اس کے باوجود ایک قسم کی تشنگی باقی رکھی ہے تاکہ قرآن میں تدبیر کرنے والے اپنی زندگی کو سنوارنے کا جذبہ رکھنے والے، ان قوموں کے حالات زندگی کی تحقیق کریں اور پھر ان کے انجام پر غور و فکر کر کے عبرت و نصیحت کی راہ اختیار کریں کہ اگر مسلمانوں نے بھی ان قوموں کی سی زندگی اپنائی تو پھر ان کا بھی وہی انجام ہوگا۔

تمرد و سرکشی کے اسباب ایمان و توحید اور عبادت و عبدیت کی راہ سے ہٹنے کے متعدد اسباب ہوتے ہیں (۱) حکومت و اقتدار کا نشہ (۲) جسمانی

قوت و طاقت (۳) فکری و ذہنی صلاحیت و استعداد میں ممتاز ہونا (۴) کسی چیز میں احساس برتری کا شکار ہونا (۵) عقل و فراست میں اپنے کو فائق سمجھنا، اور جہاں تک کبر و غرور، نخوت و انانیت کا معاملہ ہے تو انہیں عوامل و اسباب کے سبب پیدا ہونے والی صفات ہیں اور یہی صفات انسان کی ہلاکت و بربادی کا آخری سبب بن جاتی ہیں۔

عکاس قوم عاد کو اللہ تعالیٰ نے عظیم انجمن زبردست ذیلِ دول والا و طاقتور بنایا تھا اور یہی طاقت و قوت ان کے غرور و تکبر اور اپنے نبی کی اطاعت سے سرکشی کا سبب بن گئی، اور انجام کار ہونا ک عذاب کا شکار ہونا پڑا، خداوند عالم نے اس سرکشی

قوم کی طرف حضرت ہود کو پیغام توحید دے کر بھیجا تھا۔

وَإِلَىٰ عَادٍ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ
يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ
مِنْ إِلَهِ غَيْرِهِ أَفَلَا تَتَّقُونَ

(سورة الاعراف)

قوم عاد بت پرست تھی اور قوم نوح کی طرح صنم پرستی و بت تراشی میں مہارت رکھتی تھی
مجاہد ملت حضرت ہودؑ صاحب سیوہاروی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کا ایک
اثر البدایہ والنہایہ جلد اول کے حوالہ سے نقل کیا ہے کہ ان کے بتوں میں سے ایک کا نام صمود
اور ایک کا نام ہتار تھا، مزید لکھتے ہیں کہ عاد اپنی مملکت کی سطوت و جبروت جسمانی قوت
و صولت کے غرور میں ایسا چمکے کہ انھوں نے خدائے واحد کو بالکل بھلا دیا۔

(قصص القرآن جلد اول ص ۱۰۵)

قوم عاد نے اپنی طاقت و قوت اور جسمانی ڈیل ڈول کے غرور و تکبر میں حضرت ہود
علیہ السلام کی تعلیمات کا مذاق اڑایا، ان سے بحث و مباحثہ کیا، ان کو ناحق، جھوٹا، ناعاقبت
اندیش تک کہا اور اپنی طاقت پر ناز کرتے ہوئے کہا جس کو قرآن نے یوں بیان کیا ہے۔

أَفَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِحَيْرِ
الْحَقِّ وَقَالُوا مَن أَشَدُّ مِثْقَالًا مِنَّا
يَذَرُوا أَنَّ اللَّهَ خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً

قوت والا ہے ان سے۔

(سورة حم سجدة)

قوم ثمود کو اللہ تعالیٰ نے ذہنی ارتقاء اور سنگ تراشی و فن تعمیر کی اعلیٰ
ترین صلاحیت سے نوازا تھا، سرسبز و شاداب وادی القریٰ میں رہتی تھی اور

بت پرستی میں مبتلا بھی و ثمود الذین جاؤا الصخر بالواد (سورة الفجر) و كانوا یسبحون من الجبال
میں امنین (سورة الحجر)

اَتَتَّكُونُ فِي مَآهِنَا اَمِينٌ فِي جَبَلٍ
کیا پھوڑے رکھیں گے تم کو یہاں کی چیزوں میں

وَعِيُونٌ ذَرَفْنَ دُمُوعًا وَتَنُحِلُ طَلْعُهَا هَضِيمٌ
وَمَنْحَتُونَ مِنَ الْجِبَالِ يَوْمًا هَرِيثِينَ
فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا ۝ (سورة الشعراء آیت ۸۱)

بے خوف باخون اور چشموں میں اور کھیتوں میں
اور کھجوروں میں جن کا خوشہ نرم ہے اور تم تراشتے
ہو پہاڑوں سے پر تکلف مکانات ۔

اللہ تعالیٰ نے قوم ثمود کو جن آسمانوں سے نوازا تھا جن صلاحیتوں سے سرفراز کیا تھا یہ آیتیں
ان کی وضاحت کرتی ہیں اور قوم ثمود کی گمراہی و ضلالت کا ان کا یہی فکری و اقتصادی عروج تھا
یہاں تک کہ اس نا عاقبت اندیش سرکش قوم نے حضرت صالح کی تکذیب کی اور ان سے عجیب
و غریب معجزے کا مطالبہ کیا کہ چٹان سے اونٹنی پیدا ہو اور جب ان کا یہ مطالبہ پورا کر دیا گیا تو اس قوم
کے ایک ظالم شخص نے باوجود منع کرنے کے اس کو ہلاک کر دیا۔

يَقَوْمِ هَذِهِ نَافِثَةُ اللَّهِ تَكُونُ آيَةً
فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا
تَمْسُوْهَا بِسُوءٍ فَيَاْخُذْكُمْ عَذَابٌ
قَرِيبٌ فَعَقَرُوهَا فَقَالَ تَمَتَّعُوا فِي دَارِكُمْ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ ذَٰلِكَ وَعَذَابُ غَيْرِمْ كَلَدٌ
(سورة هود)

اے میری قوم یہ نافثی تمہارے لئے نشانی
ہے پس اس کو چھوڑ دو اللہ کی زمین پر جرتی رہے
اس کو کسی طرح کی اذیت مت پہنچانا ورنہ فوری
عذاب تم کو آپکڑے گا لیکن لوگوں نے اس کو ہلاک
کر دیا، تب صالح م نے کہا تم کو تین دن کی مہلت ہے
اپنے گھروں میں مزے لے لو یہ جھوٹا وعدہ نہیں ہے

اللہ تعالیٰ نے قوم عاد و قوم ثمود کو بادھرم اور ہولناک کڑاک و زلزلہ کے ذریعہ ہلاک کیا۔
اور بہر حال عاد تو ہلاک ہوئے ٹھنڈی سہنائے
کی ہوا سے کہ نکلی جلنے ہاتھوں سے مقرر کر دیا
اس کو ان پر سات رات اور آٹھ دن لگاتار،
پھر آپ دیکھیں قوم کو اوندھا پھاڑا ہوا گویا وہ
اکھڑی کھجور کی جڑیں ہیں، تو کیا آپ اللہ سے
کسی کو بچا ہوا دیکھتے ہیں۔

وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصِرٍ
عَامِيَةٍ نَّعَمْنَا سَمِيعُ لَيَالٍ وَثَمَانِيَةِ أَيَّامٍ
حُسُومًا فَتَكَالَفُوا فِيهَا صُرْعَىٰ تَأْتَهُمُ
الْعَجَابُ تَخْلُجُ خَادِيَةَ
(سورة الحاقة)

وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي
دِيَارِهِمْ جُثَثِينَ (سورة هود)

اور پکڑ لیا ظالموں کو کڑاک نے تو انھوں نے
صبح کی اپنے گھروں میں اوندھے منہ ہو کر۔

وَأَمَّا شُعُودٌ فَهَدَىٰ يَنْهَمُ فَاسْتَعْبُوا
الْعَصَىٰ عَلَى الْهُدَىٰ فَأَخَذَ تَهُو
صَحَفَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ وَنَجَّيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا
يَتَّقُونَ (سورہ فصلت)

اور ثمود سوہم نے ان کو ہدایت دی مگر اس نے
پسند کیا ہدایت کے بدلے اندھا رہنا پھر بکڑیا
ان کو ذلت کے عذاب کرکے نے بسبب اسکے
جو وہ کماتے تھے اور سچا یا ہم نے ایمان والوں
اور ڈرنے والوں کو۔

فرعون :- فرعون کو اللہ تعالیٰ نے حکومت و اقتدار اور صولت و سطوت سے
سرفراز کیا تھا، یہی اقتدار اس کو گمراہی و ضلالت کے راستہ پر لگیا
اور کبر و نخوت میں مبتلا کیا جو آخر اس کی ہلاکت و بربادی کا سبب بن گیا، فرعون کا واقعہ قرآن
نے متعدد مقامات پر بیان کیا ہے۔

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ نَادَاهُ
رَبُّهُ بِأَنُودِ الْمُقَدَّسِينَ طُوتِي أَذْهَبَ لِي
فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ فَقُلْ هَلْ لَكَ
إِلَٰهٌ إِلَّا أَنَا تَزَكَّيْ وَأَهْدِيكَ إِلَىٰ
رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ فَاَرَاهُ الْآيَةَ
الْكُبْرَىٰ فَكَذَّبَ وَغَصَصَ بِشُرَٰدِ بَرٍّ
يَسُوءِ فَاخْتَرَفْنَا دِي فَقَالَ
أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَىٰ فَأَخَذَهُ اللَّهُ
نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ
(سورہ التزغمت)

کیا پہونچی ہے تجھ کو بات موسیٰ کی جب پکارا
اس کو اسکے رب نے پاک میدان میں جس
کا نام طویٰ ہے، جا فرعون کے پاس اس نے
سراٹھایا پھر کہہ تیرا جی چاہتا ہے کہ تو سنور
جائے اور راہ بتلاؤں تجھ کو تیرے رب کی طرف
پھر تجھ کو ڈر ہو پھر دکھلائی اس کو وہ بڑی
نشانی پھر جھٹلایا اس نے اور نہ جانا پھر چلا
ہیٹھ پھیر کر تلاش کرتا ہوا پھر سب کو جمع کیا
پھر پکارا تو کہا میں ہوں رب تمہارا سب سے
اوپر پھر بکڑا اس کو اللہ نے سزا میں آخرت کی
اور دنیا کی (ترجمہ شیخ الہند)

قوم ملو دثمود اور فرعون کے واقعات و حکایات کی طرح اللہ تعالیٰ نے قوم نوح، قوم ابراہیم
قصہ ایل و قابیل، اصحاب مدین، اصحاب اخذ و اور بنی اسرائیل کے تاریخی واقعات کو اپنے
خاص اسلوب و انداز میں بیان کیا ہے، واقعات و قصص اور حکایات و اساطیر کے پہلو بہ پہلو

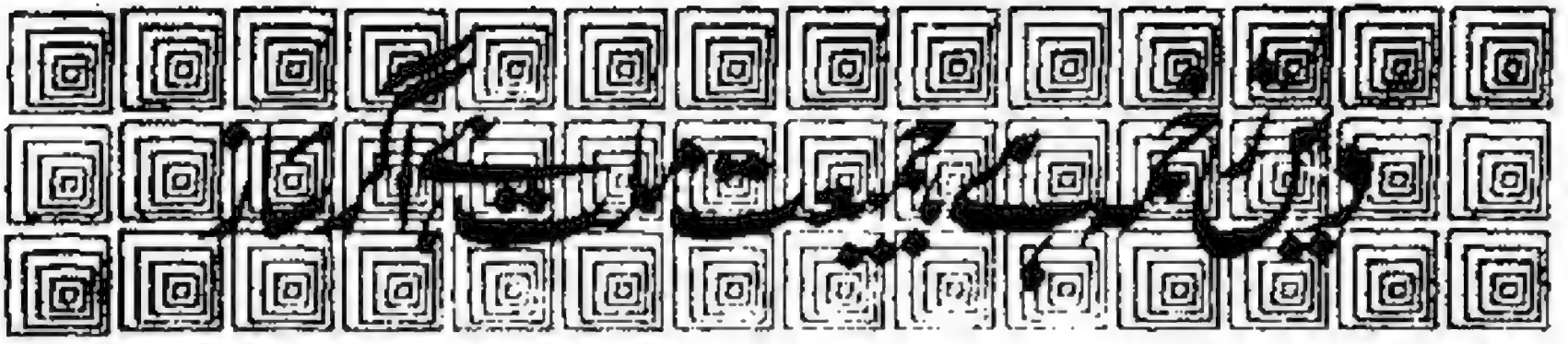
ہدایات و احکامات بھی نظر آتے ہیں منکرین و متمرّدین کی ہلاکت مومنین و مخلصین کی نجات و مغفرت کا واضح بیان ہوتا رہتا ہے

تاریخی واقعات کی ضرورت | کسی بے گمراہ و سرکش انسان کو سمجھانے اور راہِ راست پر لانے کے دو ہی طریقے ہیں یا تو اس کے دل میں خوف پیدا کیا جائے یا اس کے جذبہ طلب کو ہوا دی جائے، لہذا قرآن نے دونوں نکتوں پر توجہ دی ہے، اقوام و ملل کے واقعات سن کر خوف پیدا کیا اور انجامِ بد سے ڈرایا ہے تو دوسری طرف جنت کی نعمتوں کو بار بار ذکر کر کے اس کے حصول کی ترغیب دی ہے اور قرآن میں تدبیر کرنے والے قوموں کے کھنڈرات سے درسِ عبرت لینے کی تلقین فرمائی۔

تاریخ کی اہمیت و افادیت | تاریخ ایک ایسا آئینہ ہے جس میں گزشتہ قوموں کے حالات زندگی، طرزِ معیشت، افکار و خیالات، تہذیب و تمدن، سماج و معاشرہ، رسومات و عادات، اعمال و کردار اور اخلاق و مذاہب کی تصویر نظر آتی ہے اور کسی بھی قوم کے حالات کا تجزیہ کرنے اس سے درسِ عبرت لینے کیلئے اس کی تاریخ کا مطالعہ ضروری ہے۔

ہم تاریخ سے کسی بھی صورت میں غفلت نہیں برت سکتے کیونکہ شاندار مستقبل کیلئے ماضی کے واقعات سے سبق لینا ضروری ہے دنیا میں وہی قوم بامِ عروج پر پہنچتی ہے اور قیادت و سیادت سے مزین تاجدارِ مستقبل کی غیر متزلزل عمارت تعمیر کرتی ہے جس کا رشتہ اپنی تاریخ سے قائم ہوتا ہے ہم تاریخِ عالم کو دو حصوں میں تقسیم کر سکتے ہیں (۱) قبل از اسلام قوموں کی تاریخ (۲) مابعد اسلام قوموں کی تاریخ، قرآن پاک نے گزشتہ اقوام کی تاریخ سے روشناس کرایا ہے اور قرآن فہمی کیلئے گزشتہ اقوامِ دہم کی تاریخ سے واقفیت ایک بنیادی ضرورت ہے اسی طرح اسلام کی مایہ ناز شخصیات، سرفروش مجاہدین، تاریخ ساز حکمران اور علماء صالحین، ائمہ مجتہدین، محدثین و مفسرین کے اولوالعزم کارناموں، شاندار و عظیم الشان کرداروں سے سبق لینے اور اسلام کی عظمت و شوکت کا اندازہ کرنے، اسلامی تہذیب و تمدن دینی علوم و فنون سے روشناس ہونے کیلئے تاریخِ اسلام سے ربط قائم رکھنا مسلمانوں کیلئے ضروری ہے آج مستشرقین مغربی مفکرین اسلامی تعلیمات کو فرسودہ اور اسلامی تہذیب و تمدن کو ناکام قرار دینے اور اسلامی شخصیات کو بدنام کرنے میں بڑی شد و مد سے مصروف ہیں مگر افسوس کہ ہماری مسلم قوم اپنی تاریخ سے نااہل

تاریخ کی اہمیت و افادیت | تاریخ ایک ایسا آئینہ ہے جس میں گزشتہ قوموں کے حالات زندگی، طرزِ معیشت، افکار و خیالات، تہذیب و تمدن، سماج و معاشرہ، رسومات و عادات، اعمال و کردار اور اخلاق و مذاہب کی تصویر نظر آتی ہے اور کسی بھی قوم کے حالات کا تجزیہ کرنے اس سے درسِ عبرت لینے کیلئے اس کی تاریخ کا مطالعہ ضروری ہے۔



محمد رفیع الرحمن، ریسٹائرڈ ایڈیٹریل ڈسٹرکٹ مجسٹریٹ، ہارون نگر فرسٹ سیکٹر بھٹواری شریف، پتہ ۵۱۵۵۵

سورۃ الشوریٰ کی آیت ۱۳ میں فرمایا گیا ہے کہ:

اُس (خدا) نے تمہارے لئے دین کا وہی طریقہ مقرر کیا ہے جس کا حکم اس نے نوحؑ کو دیا تھا اور جسے (اے محمدؐ) اب تمہاری طرف ہم نے وحی کے ذریعہ سے بھیجا ہے، اور جس کی ہدایت ہم ابراہیمؑ اور موسیٰؑ اور عیسیٰؑ کو دے چکے ہیں، اس تاکید کے ساتھ کہ قائم کرو اس دین کو اور اس میں متفرق نہ ہو جاؤ (ایقنوا الذین لا تمفرقوا فیہ) یہی بات ان مشرکین کو سخت ناگوار ہوئی ہے جس کی طرف (اے محمدؐ) تم انھیں دعوت دے رہے ہو اللہ جسے چاہتا ہے اپنا کر لیتا ہے اور وہ اپنی طرف آنے کا راستہ اُسی کو دکھاتا ہے جو اس کی طرف رجوع کرے:

اس آیت میں ”اقامت دین“ سے خدا کے نزدیک، مراد دین اسلام کی محض تبلیغ کرنا نہیں بلکہ اس پر مکمل عمل درآمد کرنا، اسے رواج دینا اور عملاً نافذ کرنا ہے، اس حکم میں دعوت و تبلیغ کو مقصود کی حیثیت نہیں دی گئی ہے بلکہ دین کو قائم کرنے اور قائم رکھنے کو مقصود قرار دیا گیا ہے، دعوت و تبلیغ اس مقصد کے حصول کے ذرائع ضروری ہیں مگر بجائے خود مقصد نہیں، قرآن اپنے پیروؤں سے مطالبہ کرتا ہے کہ وہ دین حق کو فکری، اخلاقی، تہذیبی اور قانونی و سیاسی حیثیت سے مکمل شریعت کے ساتھ تہذیب و تمدن، معیشت و معاشرت، سیاست و عدالت اور صلح و جنگ تک زندگی کے تمام گوشوں پر حاوی کریں، اور یہی ”اقامت دین“ کے قرآنی معنی ہیں، اس لئے کہ عربی زبان میں دین سے اس نظام زندگی یا طریق زندگی کے لئے استعمال ہوتا ہے جس کا اتباع کیا جائے۔

اقامت دین کے بعد ایک اسلامی معاشرہ میں اس کی کوئی معقول گنجائش نہیں رہ جاتی کہ دین کے نصوص میں تحریف کے حد تک پہنچی ہوئی تاویلات کر کے نئے عقائد اور ان کے اعمال

ایجاد کئے جائیں، اور ایسی حرکتوں سے معاشرہ میں تفرقہ پیدا کیا جائے، مگر تاریخ ہمیں بتاتی ہے کہ مسلم معاشرہ کے خود غرض لوگ اس کے اندر اپنی خود پسندی، خود رائی اور خود نمائی کے باعث اپنے مفاد کی خاطر تفرقہ برپا کر کے نئے نئے مذاہب اور نئی نئی شریعتیں ایجاد کرتے رہتے ہیں، ایسے لوگوں نے کچھ ایسے مطاع بنارکھے ہیں جنہیں شریک فی الحکم ٹھہرایا گیا ہے جن کے سکھائے ہوئے افکار و عقائد اور نظریات اور فلسفوں پر لوگ ایمان لاتے ہیں، جن کی دی ہوئی قدروں کو لوگ مانتے ہیں، جن کے پیش کئے ہوئے اخلاقی اصولوں اور تہذیب و ثقافت کے معیاروں کو لوگ قبول کرتے ہیں، جن کے مقرر کئے ہوئے قوانین اور طریقوں کو لوگ اپنے مذہبی مراسم اور عادات میں، اپنی شخصی زندگی میں، اپنی معاشرت میں اور اپنے تمدن، اپنے کاروبار اور لین دین میں، غرض ہر موقع پر اس طرح اختیار کرتے ہیں گویا یہی وہ شریعت ہے جس کی پیروی کرنی چاہئے، جب کہ ایمان کا تقاضا یہ ہے کہ دین کو خالص کر کے اس کی پیروی کی جائے، ایسے ہی لوگوں پر اقبال کے مجموعہ کلام ضرب کلیم کی نظم "آزادی" کے یہ اشعار صادق آتے ہیں کہ یہ

ہے کس کی یہ جرأت کہ مسلمان کو ٹوٹے

حریت افکار کی نعمت ہے خدا داد

قرآن کو باز بچہ تاویل بنا کر

چاہے تو خود ایک تازہ شریعت کرے ایجاد

دین کو صرف عام مذہبی معنوں میں خدائے واحد کی پرستش کرنے اور محض چند مذہبی رواج و عقائد کی پابندی تک محدود سمجھ لینا اور یہ سمجھنا کہ الہی تمدن سیاست، معیشت، تعلیم اور قانون اور ایسے ہی وسیلے دنیوی امور کا دین سے کوئی تعلق نہیں یا یہ کہ دین کی ہدایات محض اختیاری سفارشات ہیں جن پر اگر عمل کیا جائے تو اچھا ہے، ورنہ انسانوں کے لئے اپنے بنائے ہوئے اصول و ضوابط قبول کر لینے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں وہ بنیادی غلطیاں ہیں جنہیں ہم سراسر غلط تصور دین سے موسوم کر سکتے ہیں، خدانے جس دین کی اطاعت کا مطالبہ کیا ہے اس سے مراد صرف نماز روزہ نہیں بلکہ اسلام کا مجموعی نظام ہے جس سے ہٹ کر کسی دوسرے نظام کی پیروی خدا کے ہاں ہرگز مقبول نہیں ہو سکتی، بعثت رسول کی غرض خدا نے یہ بتائی ہے کہ جس ہدایت

اور دین حق کو آپ خدا کی طرف سے لائے میں اسے دینی نوعیت کے تمام طریقوں اور نظام زندگی کے ہر شعبہ پر غالب کر دیا جائے، کئی مواقع پر فرمایا گیا ہے کہ :

”وہ اللہ ہی ہے جس نے اپنے رسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اسے

پوری بخش دین پر غالب کر دے خواہ مشرکوں کو یہ کتنا ہی ناگوار ہو۔“ (سورۃ التوبہ ۹، آیت ۳۳)

ہو، یہی باتیں انھی الفاظ میں سورۃ الفتح ۲۸ کی آیت ۲۸ اور سورۃ الصف ۶۱ کی

آیت ۹ میں بھی وارد ہوئی ہیں، مندرجہ بالا آیت کے پیش نظر ہی ہم ایک اسلامی معاشرہ دین

کی اہمیت کا اندازہ ان بنیادی اصولوں کو سامنے رکھ کر کر سکتے ہیں جو سورۃ بنی اسرائیل ۱، کے

رکوع ۳ اور ۴ اور سورۃ الانعام ۶ کے رکوع ۱۹ میں پیش کئے گئے ہیں جن پر دین اسلام پوری انسانی

زندگی کے نظام کی عمارت قائم کرنا چاہتا ہے اور جنہیں ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت کا منشور

بھی قرار دے سکتے ہیں، اس لئے کہ اللہ نے ساری انسانی زندگی کو منضبط کرنے کیلئے یہ احکامات

جاری کئے ہیں جو ہمیشہ سے شرائع الہیہ کے اصل الاصول بھی رہے ہیں، اس منشور کا اطلاق

جمعیت ملت کے اجتماعی اخلاق، اس کی ذہنی تربیت، معاشرے میں حق کا تصور اور معاشی مساوات

سب پر ہوتا ہے، یہ ہدایت دین اسلام کی رو سے اسلامی زندگی کے ایک وسیع باب کی بنیادیں

ہیں جن اصولوں پر فرد اور جمعیت کے عقائد و اخلاق اور تہذیب و تمدن کی ترتیب و تنظیم کیجانی

چاہئے، خدا کا منشور یہ ہے کہ اسلامی معاشرے میں دین کی ہر بات قرآن و سنت سے ثابت

ہے اس کی انفرادی اور اجتماعی زندگیوں میں پیردی کی جگہ تاکہ اسلامی روح و وسیع پیمانے پر

اخلاق میں، قانون میں سیاست اور انتظام ملکی میں علوم و فنون اور نظام تعلیم میں، غرض ہر

شعبہ حیات میں جاری و ساری ہو جائے، اس لئے کہ ایک موقع پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب فرما کر

آپ کو اور آپ کے ذریعہ سارے پیروؤں کو تاکید کی گئی ہے کہ :

”پس اے نبی اور نبی کے پیرو! یکسو ہو کر اپنا رخ اس دین کی سمت میں جماد

قائم ہو جاؤ اس فطرت پر جس پر اللہ تعالیٰ نے ان نون کو پیدا کیا ہے، اللہ کی

بنائی ہوئی ساخت بدل نہیں جاسکتی یہی بالکل راست اور درست دین ہے

مگر اکثر لوگ جانتے نہیں ہیں۔“ (سورۃ الروم ۳۰ - آیت ۳۰)

ایک اور موقع پر ارشاد فرمایا :-

”پس اسے نبیؐ میں اپنا رخ مضبوطی کے ساتھ تہاد اس دین راست کی سمیت میں قبل اسکے کہ وہ دن آئے جس کے ٹل جانے کی کوئی صورت اللہ کی طرف سے نہیں ہے۔“

(سورۃ الروم ۳۰ آیت ۴۳)

ان آیات سے لازمی ہو جاتا ہے کہ جمعیت کے ہر فرد کی فکر اور سوچ ہو تو اسلامی دائرے میں، پسند اور ناپسند ہو تو دین کی ہم آہنگی کے ساتھ، قدریں اور معیار ہو تو دین اسلام کے مطابق اخلاق اور سیرت پر ٹھپے ہو تو وہ جو دین اسلام چاہتا ہے، اور انفرادی اور اجتماعی زندگی کے معاملات ہوں تو اس طریقے پر جو دین اسلام نے بتایا ہے، مطلب یہ کہ ہر ایمان لانے والا جمعیت کے ہر فرد کے ساتھ جو ایمان لایا ہے مل کر اہل ایمان کی ایک ایسی جماعت بنائے جس سے ایک مومن معاشرہ وجود میں آئے جو اجتماعی طور پر ان بھلائیوں کو قائم کرے جن کا قائم کرنا، اور ان برائیوں کو مٹانے جن کا مٹایا جانا دین اسلام اور اس کی تعلیمات کا تقاضا ہے، کیونکہ اس طرح مجموعی طور پر جمعیت میں بلند ترین اخلاقی صفات فروغ پاتے ہیں، یہ یاد رکھنا چاہئے کہ فرد کی حیثیت سے بھی ایک مومن اللہ کی سنت نبویؐ کا منظر ہے اور جماعت کی حیثیت سے بھی مومنوں کا گروہ خدا اور اس کے رسول کا نمائندہ ہے۔

انسانی تاریخ اس بات پر شاہد ہے کہ جس معاشرہ نے دین اسلام کی تعلیمات سے اپنے آپ کو بے بہرہ رکھا وہ بالآخر خسارے میں رہا، اسی نقطہ نظر سے قرآن میں ایسی بہت سی قوموں کی تباہی کے قصے تفصیل سے بیان فرمائے گئے ہیں۔ کس جمعیت کو جو چیز خسارے سے بچانے والی ہے وہ صالحات پر عمل کرنا ہے مگر قرآن کی روش سے کوئی عمل بھی اس وقت تک صالح نہیں ہو سکتا جب تک اس کی جڑ میں ایمان موجود نہ ہو اور وہ اس ہدایت کی پیروی میں نہ کیا جائے جو اللہ اور اس کے رسول نے دی ہے، ایمان لانے والا اور نیک عمل کرنے والوں کو فرد فرد بن کر نہیں رہنا چاہئے، بلکہ ان کے اجتماع سے ایک مومن و صالح معاشرہ وجود میں آنا چاہئے تاکہ اس معاشرے کا ہر فرد اپنی ذمہ داری محسوس کرتے معاشرے کو دین حق بتاتے ہوئے راستہ سے چلنے نہ دے اور اہل ایمان کا معاشرہ ایسا ہے جس نہ ہو کہ اس میں باطل سر اٹھانا

ہو اور حق کے خلاف کام کئے جا رہے ہوں مگر لوگ خاموشی کے ساتھ اس کا تماشا دیکھتے رہیں بلکہ اس معاشرے میں یہ روح جاری و ساری رہنی چاہئے کہ جب اور جہاں بھی باطل سراٹھائے، کلمہ حق کہنے والے اس کے مقابلے میں اکٹھے کھڑے ہوں، علاوہ ازیں معاشرہ کا ہر فرد خود ہی حق پرستی اور راستبازی اور عدل و انصاف پر قائم رہے اور حق داروں کے حقوق ادا کرنے پر اکتفا نہ کرے بلکہ دوسروں کو بھی اسی طرز عمل کی نصیحت کرے کیونکہ یہی چیز جمعیت ملت کو اخلاقی زوال و انحطاط سے بچانے کی ضامن ہے، اگر یہ اسلامی روح کسی معاشرے میں موجود نہ رہے تو وہ خسران سے نہیں بچ سکتی اور اس خسران میں وہ لوگ بھی آخر کو مبتلا ہو کر رہتے ہیں جو اپنی جگہ پر تو حق پر قائم تھے مگر اپنے معاشرے میں حق کو پامال ہوتے ہوئے دیکھتے رہے تھے۔

ان ہی سارے قرآنی ارشادات کے پیش نظر اقبال نے دین اور جمعیت ملت کو عسلی الترتیب زخمہ (مضرب) اور ساز سے مائلت دیتے ہوئے دونوں کے اسی باہمی تعلق کو اپنے مجموعہ کلام، بانگ درا، کی نظم ”فردوس میں ایک مکالمہ“ کے درج ذیل شعر میں ذہن نشین کرایا ہے

مذہب سے ہم آہنگی افراد سے باقی

دین زخمہ ہے، جمعیت ملت ہے اگر ساز

اور پھر اسی مجموعہ کلام میں اقبال نے اسی تعلق کی تلافی اس طرح بھی اس شعر میں کی ہے۔

دامن دیں ہاتھ سے چھوٹا تو جمعیت کہاں

اور جمعیت ہوئی رخصت تو ملت بھی گئی

”نظم، مذہب“ (بعد از نظم) ”جنگ یرموک کا ایک واقعہ“



علمِ نحو کا امام

ابنِ حشام

(رحمۃ اللہ علیہ) نے ذکرِ نسخِ املا شیعہ جرجی علی گڑھ مسلمہ جونیئر سطح علی گڑھ یونیورسٹی میں آٹھویں صدی ہجری میں جو مسلمان مشاہیر اپنے علم و فضل اور اپنی علمی و اصلاحی کوششوں کی وجہ سے بلند مرتبہ پر فائز ہوئے ان میں ابو عبد اللہ جمال الدین ابن ہشام الانصاری کا نام بہت نمایاں حیثیت رکھتا ہے، مختلف علوم و فنون میں جامعیت کے نقطہ نظر سے دیکھا جائے تو ان کے نظریہ صرف ان کے معاصرین مفقود ہے بلکہ بعد کے زمانے میں بھی طویل مدت تک ان کا کوئی ہم پلہ پیدا نہیں ہوا، قوتِ حافظہ، نکتہ سنجی، دقیقہ رسی، ذکاوت و فطانت، فصاحت و بلاغت، فہم و بصیرت اور تحقیق میں ابن ہشام کا مقام منفرد ہے، پورے دوق کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ ان جیسی ہمہ گیر شخصیات ہماری تاریخ میں خال خال ہی ملتی ہیں، جنہوں نے علم و فضل سے اپنی قابلیت و صلاحیت کا لوہا منوایا اور اپنی تصنیفات کے ذریعہ تاریخ ساز کارہائے نمایاں انجام دیئے، پیش نظر مضمون میں ان کے حالات زندگی کے ساتھ ساتھ ان کی علمی خدمات کا جائزہ لیا جائے گا۔

سلسلہ نسب :-

ان کا سلسلہ نسب اس طرح بیان کیا جاتا ہے "جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن ہشام بن یوسف بن عبد اللہ بن یوسف بن احمد بن عبد اللہ بن ہشام الانصاری المصری" بعض تذکرہ نویسوں کے یہاں اجداد کے ناموں میں تقدیم و تاخیر لائی جاتی ہے، مثلاً صاحب دائرۃ المعارف الاسلامیہ نے سلسلہ نسب اس طرح تحریر کیا ہے "جمال الدین ابو محمد عبد اللہ بن یوسف بن احمد بن

عبد اللہ بن ہشام الانصاری المصریؒ

ابتدائی حالات زندگی۔

ابن ہشام الانصاری ۵ ذی قعدہ ۱۲۸۹ھ بروز سنچر اپریل ۱۸۷۲ء کو مصر میں پیدا ہوئے وطن ہی میں مکتب کی ابتدائی تعلیم حاصل کی، پھر شیخ شہاب الدین عبداللطیف بن المرغل کے آگے زانوئے تلمذہ کیا، شیخ تاج الدین تبریزی کے حلقہ درس میں شامل ہوئے، زہیر بن ابی سلمی کا دیوان ابو حیان النخوی الاندلسی سے پڑھا، فکوانی سے بھی تحصیل علم کیا، شاطبہ میں ابن جماعہ کی صحبت میں رہے اور اخیر میں ابن السراج سے اکتساب فیض کیا۔

ابتداءً وہ فقہ شافعی کی طرف مائل تھے لیکن اپنی وفات سے پانچ سال قبل انھوں نے حنبلی مذہب اختیار کر لیا تھا اور اس مقصد کیلئے چار ماہ سے کم عرصہ میں انحرافی کی کتاب المختصر زبانی یاد کرنی تھی۔

ابن ہشام نے اپنی نو عمری ہی میں عربی کے مختصرات پڑھنا شروع کئے اور عربی زبان و ادب کی تحصیل میں مشغول ہو گئے، اپنے زمانہ کے تمام مروجہ علوم کی تحصیل کی، لغت و نحو میں اعلیٰ بصیرت پیدا کی، عبیر جاہلیت اور عرب اولین کے حالات و واقعات کا تفصیل سے مطالعہ کیا، نشر و نظم کا ایک بڑا حصہ یاد کر لیا اور یہ وسیع و متنوع مطالعہ ان کو اپنے بعد کی علمی زندگی میں بہت کام آیا، چنانچہ انھوں نے عربی زبان اور لغت و نحو پر محققانہ اور ناقدانہ نظر اور اس ادبی و نحوی ملک سے اپنی علمی زندگی اور اپنی تصنیفات و مباحث میں بڑا کام لیا، علامہ شوکانی نے ان کی وسعت نظر، وسعت مطالعہ اور علمی تفوق کا اس طرح اعتراف کیا ہے۔ وقد تصدر للتدریس وانتفع به الناس وتفر دب هذا الفن يعق التحورا حاطبہ قائفہ ولطائفہ وصار له من الملكۃ فیہ ما لم یکن الخیرہ واشتہر صیۃ فی الاقطار وطارت مصنفاتہ فی غالب الدیار۔ انھوں نے سند درس کو زینت بخشی، لوگوں نے ان سے علمی استفادہ کیا اس فن یعنی نحو میں انفرادیت حاصل کی، اس کے لطائف و دقائق کو اپنی گرت میں کر لیا، انھیں اس فن میں جو امتیاز و خصوصیت حاصل ہوئی وہ کسی اور کے حصہ میں نہیں آئی، ان کی مقبولیت اور تصانیف کی شہرت دور دور شہروں میں پھیل گئی۔

دوسری جگہ رقم طراز ہیں۔ انھوں نے عربی زبان میں دسترس حاصل کی اور اکابر معاصرین پر سبقت لے گئے یہاں تک کہ کوئی دوسرا شخص اس فن میں ان کا ہمسر نہیں رہا۔

سفر حج ۱۔

مصر کے دوران قیام ابن ہشام کے دل میں حج بیت اللہ کا داعیہ پیدا ہوا چنانچہ اس کی تکمیل کے لئے انھوں نے رخت سفر باندھ لیا اور ۱۹۷۷ء میں مکہ کیلئے روانہ ہو گئے، کچھ دنوں مکہ میں قیام کے بعد وطن کی محبت نے انھیں وطن لوٹنے پر مجبور کر دیا، وطن میں کچھ عرصہ مقیم رہنے کے بعد ان کے دل میں اس مقدس جگہ کی محبت پھر جھکیاں لینے لگیں اور وہ پھر ۱۹۷۶ء میں مکہ کے لئے روانہ ہو گئے اور ایک عرصہ تک وہیں قیام کیا، وہیں انھوں نے اپنی شہرہ آفاق کتاب "معنی اللیب" مرتب کی اس کتاب کی وجہ تالیف یہ بتائی جاتی ہے کہ مصنف نے اس نام کی ایک اور کتاب ۱۹۷۴ء میں مکہ کے دوران قیام لکھی تھی، لیکن مصر واپس آنے پر وہ کھو گئی چنانچہ انھوں نے دوبارہ ۱۹۷۶ء میں جب مکہ کا سفر کیا تو وہاں قیام کے دوران یہ کتاب لکھی، مکہ میں ایک طویل عرصہ قیام کے بعد وہ دوبارہ پھر مصر لوٹ آئے

درس و تدریس ۱۔

تحصیل علوم اور ان میں کمال پیدا کرنے کے بعد مکہ سے واپسی پر ذوق علم، شوق مطالعہ افادہ و استفادہ سے مناسبت و دلچسپی کی وجہ سے ابن ہشام نے درس و تدریس کی مسند بچھائی اور شافعی المسلک ہونے کی حیثیت سے قاہرہ کے "القبۃ المصریۃ" میں تفسیر کے استاذ مقرر ہوئے، عوام و خواص نے دینی و علمی فائدہ اٹھایا، آپ کے فضل و کمال کا شہرہ سن کر دور دراز ملکوں کے متابعین علم نے جوق در جوق آپ کی طرف ہجوم کیا، وقت کے اکابر علماء فضلاء تک نے آپ کے سامنے زانوئے تلمذ تہ کیا، اور مصر کے بیشتر علماء نے آپ سے فیض حاصل کیا، چنانچہ عام طور پر لوگ آپ کے غلوں، غیر معمولی ذہن و دماغ اور علمی کمالات کے گردیدہ ہو گئے، لیکن اپنی وفات سے پانچ سال قبل انھوں نے حنبلی مسلک اختیار کر لیا اور پھر بحیثیت حنبلی عالم قاہرہ کے مشہور مدرسہ حنبلیہ میں کچھ عرصہ تک قال اللہ و قال الرسول کے نغمے سنائے، آپ کے درس کی شہرت سے بوری دنیا سے اسلام گونج اٹھی اور ملک کے بے شمار متابعین علم آنے لگے جن کی تعداد حدود شمار سے باہر ہے۔

زبان و ادب :-

ابن ہشام نے نثر میں قدار کی پیروی کی ہے، اسی لئے ان کی نثر میں صنایع و بدائع کا استعمال کثرت سے ملتا ہے اس کے باوجود ان کے اسلوب میں پختگی اور الفاظ میں شوکت و متانت پائی جاتی ہے جس میں سادگی بھی ہے اور وضاحت بھی، ان کے خیالات بھی واضح ہوتے ہیں اور عبارت بھی ابہام سے پاک ہوتی ہے اس کا ثبوت ان کی کتابوں میں نظر آتا ہے، خود "معنی اللبیب" کا مقدمہ اس کا بہترین مرقع ہے، لیکن ان کے ادبی کمال اور عربی زبان و ادب پر دسترس کا اندازہ تو کعب بن زہیر کے قصیدہ کی شرح سے ہوتا ہے

شعر و شاعری :-

ابن ہشام نے اشعار پر بھی طبع آزمائی کی ہے، لیکن ان کے کلام میں حکیمانہ مقولے، عقلی و فنی کی باتیں اور زندگی کے تجربات کی جھلک نظر آتی ہے، مثال کے طور پر مندرجہ ذیل اشعار اس کا بین ثبوت ہیں۔

ومن يصطبر للعلم يظفر بنبيله ومن يخطب الحسنة يصبر على البذل
ومن لا يذل النفس في طلب العلا يسير في عيش دهر طويلا اخاذل
(ترجمہ) جو شخص علم کے حصول میں صبر سے کام لیتا ہے وہ بامراد رہتا ہے اور جو شخص کسی خوبصورت عورت کو پیغام دیتا ہے اسے مال و دولت خرچ کرنا پڑتی ہے، اور جو شخص بلندی ماصل کرنے کے لئے نفس کو نہیں مارتا اس کیلئے آسان ہے کہ ایک عرصہ تک ذلت و رسوائی کی زندگی گزاریے۔
سود الحساب ان يواخذ الغنى بكل شئ في الحياة قذافي
(ترجمہ) نوجوانوں کا بدترین حساب یہ ہے کہ اس نے زندگی بھر جو کچھ کیا ہے اس پر اس کا مواخذہ کیا جائے۔

تصانیف :-

ابن ہشام کو مطالعہ اور تصنیف و تالیف کا بڑا شغف تھا، اسی کا نتیجہ تھا کہ اسخوں نے تصانیف کی ایک بڑی تعداد یا دگوار چھوڑی، جو ضخامت اور صفحات کی تعداد کے لحاظ سے بھی اہمیت رکھتی ہیں اور حسن تصنیف اور مواد کے لحاظ سے بھی، ان میں سے متعدد کتابیں کئی جلدوں میں ہیں ان کی فہرست حسب ذیل ہے۔

① الانعاش یا الغار ابن ہشام۔ مؤلف نے اس کتاب میں منعلق نحوی مسائل اور لغوی مشکلات کا حل پیش کیا ہے۔ یہ کتاب سلطان الملک الکامل کے کتب خانہ کے لئے تیار کی گئی تھی۔ اس کتاب کا ایک نسخہ مکتبہ امیہ بیروت میں موجود ہے، ۱۲۱۳ھ میں یہ کتاب قاہرہ سے بغداد بن ہشام کے نام سے منظر عام پر آچکی ہے، بغدادی نے کہا ہے کہ موقد الاذہان و موقظ اللسان دراصل وہی کتاب ہے جو الغار ابن ہشام سے مشہور ہے، اور صاحب ایضاح نے بھی اس کی تصدیق کی ہے۔

② اوضح المسالك الى الفية ابن مالك۔ جسے غلطی سے التوضیح کہا جاتا ہے الفیہ ابن مالک کی منشور اور اضافہ کردہ شکل ۱۲۳۵ھ میں قاہرہ سے پھر ۱۲۸۵ھ میں سککتے سے شائع ہوئی ہے۔

③ الاعراب عن قواعد الاعراب۔ قواعد اعراب پر ایک مختصر سالہ رسلہ
④ اقامۃ الدلیل عن صحۃ العقل۔ عسقلانی نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔
⑤ التذکرۃ فی السنجو۔ یہ کتاب پندرہ جلدوں پر مشتمل ہے تمام تذکرہ نویسوں نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔

⑥ تلخیص الانتصاف من تفسیر الکشاف۔ امام ناصر الدین احمد بن محمد میر اسکندری ۱۲۵۳ھ کی انتصاف من الکشاف کا اختصار مع کچھ اضافوں کے کیا ہے، ابن المیر نے ازراہ پسندیدگی کشاف کی جو عبارتیں نقل کر دی ہیں جن کا مقصد تنقید نہیں، ابن ہشام نے انھیں حذف کر دیا۔ محدثی نے جہاں اہل سنت کو کشاف میں برا بھلا کہا تھا ابن المیر نے اس کا جواب دیا تھا اور معتزلہ کو برا بھلا کہا تھا، اس طرح کی چیزوں کو بھی ابن ہشام نے اپنی تلخیص میں جگہ نہیں دی، عقائد صحیحہ کے بیان کو باقی رکھا اور دلیل و تاویل وغیرہ سب کو شامل خلاصہ کیا، ابن المیر کے جو جواب انھیں صحیح نظر آئے انھیں بحسنہ خلاصہ میں لے لیا اور جہاں کہیں ان کے جواب میں کمزوری نظر آئی اس کو بیان کر دیا۔

⑦ الروضۃ الادبیۃ فی شواہد علوم العربیۃ۔ ان استہادی اشعار کی شرح جو ابن جنی نے اپنی تصنیف "کتاب اللغۃ" میں ذکر کئے ہیں۔

- ⑧ شذور یا شذرات الذهب فی معرفۃ کلام العرب :- صرف پر ایک مختصر رسالہ
مصر سے کئی مرتبہ شائع ہو چکا ہے۔ ۱۴
- ⑨ شرح بانف سعاد :- کعب بن زہیر بن ابی سلمیٰ کے قصیدہ کی شرح، یہ وہ
قصیدہ ہے جسے کعب بن زہیر نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں موزوں کیا تھا، اور آپ نے
اپنی ردائے مبارک عطاء فرمائی تھی، یہ شرح ۱۳۰۲ھ اور پھر ۱۳۰۶ھ میں قاہرہ سے شائع ہوئی ۱۵
- ⑩ شرح البردۃ :- نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح میں بوصیری کے
مشہور قصیدہ کی شرح، یہ قصیدہ ایک سو باسٹھ اشعار پر مشتمل ہے ۱۶
- ⑪ شرح الجامع الصغیر :- محمد بن حسن الشیبانی کی الجامع الصغیر کی شرح
جو حنفی مسلک سے متعلق ہے ۱۷
- ⑫ شرح الجمل :- فن نحو میں زہاجی کی کتاب الجمل کی شرح جس میں الجمل
کے استشادات کی تشریح کو مد نظر رکھا گیا ہے اس لئے بعض تذکرہ نویسوں نے اس شرح کا
نام شرح شواہد الجمل لکھا ہے ۱۸ حاجی خلیفہ نے دو الگ الگ شرحوں کا ذکر کیا ہے ایک تو مکمل
الجمل کی شرح دوسرے اس کے شواہد کی شرح ۱۹
- ⑬ شرح الشواہد الصغریٰ :- یہ کتاب نحوی دلائل پر مشتمل ہے ۲۰
- ⑭ شرح الشواہد الکبریٰ :- یہ کتاب بھی نحوی شواہد پر مشتمل ہے ۲۱
- ⑮ شرح اللہجات فی النحو :- ابو حیان نحوی (ابن ہشام کے شیخ) کی کتاب اللہجات کی
شرح جو سات ابواب پر مشتمل ہے ۲۲
- ⑯ شرح قطر الندی :- مصنف کی کتاب قطر الندی کی شرح جو تونس میں ۱۲۸۱ھ میں
شائع ہوئی۔ ۲۳
- ⑰ شرح شذرات الذهب :- ۱۲۲۸ھ میں شائع ہوئی، الامیر الکبیر کا اس پر حاشیہ
بھی ہے۔ ۲۴
- ⑱ شوارد الملح و عوارد المنح :- روح کی نجات پر ایک رسالہ ۲۵
- ⑲ عقد الطالب فی تحقیق تضرع ابن الحکیم :- ابن ماجہ کی کتاب ثانیہ

کی سترج خود دو جلدوں پر مشتمل ہے ۱۲

- ۳۰ قطر السندی وبل الصدی :- نحو پر ایک مختصر رسالہ جو کئی مرتبہ چھپ چکا ہے۔
- ۳۱ القواعد الصغری :- نحو پر ایک جامع کتاب ۱۵
- ۳۲ القواعد الکبری :- یہ بھی فن نحو سے متعلق ہے ۱۵
- ۳۳ رفع الخصاصۃ عن قراءة الخلاصة :- الفیہ ابن مالک پر حاشیہ بعض تذکرہ نویسوں نے اس کتاب کا نام رفع الخصاصۃ من قراءة الخلاصة لکھا ہے ۱۵
- ۳۴ التحصیل والتفصیل لکتاب التذیل والتکمیل :- ابن مالک کی تسہیل پر ابو حیان نحوی کی کتاب التذیل والتکمیل کے ان پوشیدہ گوشوں کا جائزہ جسے ابو حیان نے چھوڑ دیا تھا ۱۵
- ۳۵ المسائل السفریہ :- صاحب بغیہ اور کشف نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے ۲۲/۲۲
- ۳۶ المباحث المرضیۃ المتعلقة بمن الشرطیۃ :- ۲ جلدوں پر مشتمل ضخیم کتاب ۱۵
- ۳۷ کفایۃ التعریف فی علو التصریف :- اسماعیل بغدادی نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے ۱۵
- ۳۸ الجامع الصغیر فی النحو :- نحو پر ایک رسالہ پیرس کے کتب خانہ المیہ میں اس کا ایک نسخہ موجود ہے ۱۲
- ۳۹ الجامع الکبیر فی النحو :- فن نحو پر ایک رسالہ زرکلی اور سیوطی نے اس کتاب کا ذکر کیا ہے ۱۵

۳۰ معنی اللبیب عن کتب العاریب :- یہ کتاب کئی مرتبہ چھپ چکی ہے
رائس ارشد انکے مضمون میں اس کتاب کا مکمل تعارف پیش کیا جائے گا
فن نحو پر ابن ہشام کے چند رسائل جو سیوطی کی کتاب الاشباہ والنظائر کے ساتھ
حیدرآباد سے ۱۳۱۷ھ میں چھپ چکے ہیں

- ① رسالة فی انتصاب لغة وفضلها وخلافها وایضا حاء
- ② قرآن کریم کی نوآیات میں حالت مفعولی پر مختصر بحث
- ③ فوج الشذوذ فی مسألة هذا :- ابو حیان نحوی کی کتاب الشذوذ فی احکام کذا

ذوالعلوم کی دیوبند کے سید خاندان کے مکیاں

ایک غیر مسلم مورخ کی نظر میں

دیوبند کے مدرسہ کا ان علماء کے ذریعہ قایم ہونا جنہوں نے ۱۸۲۷ء کی بغادت میں حصہ لیا تھا اس سے پہلے باب میں بیان کیا جا چکا ہے۔ اس مدرسہ کے دو اغراض تھے (۱) مسلمانوں میں قرآن اور حدیث کی اصلی تعلیمات کی تبلیغ و اشاعت کرنا اور (۲) ہندوستان کے بیرونی حکمرانوں کے خلاف جذبہ جہاد کو زندہ رکھنا۔

ان لوگوں نے اندازہ کر لیا تھا کہ ہندوستان کی آزادی نہ صرف ہندوستان کے حق میں ضروری ہے بلکہ تمام دنیا کے مسلمانوں کے حق میں بھی ضروری ہے اور ان کی نگاہ اس معاملہ میں بالکل صاف تھی کہ ہندوستان کی آزادی بلا ہندو مسلم اتحاد اور دونوں کے تعاون کے حاصل نہیں ہو سکتی۔

ان لوگوں نے انڈین نیشنل کانگریس کے قیام کا خیر مقدم کیا تھا اور جب ۱۸۸۵ء میں سر سید احمد خاں نے اپنے برطانوی اتالیق کے اثر میں آکر مسلمانوں کو یہ مشورہ دیا کہ کانگریس کی شرکت سے گریز کریں تو علماء دیوبند نے سر سید کے ردیہ کی مذمت کی اور ایک مذہبی حکم (فتویٰ) سر سید کی تنظیم انجمن مہمان وطن (PATRIOTIC ASSOCIATION) کے خلاف اور اسی کے ساتھ محمد بن ابینگلو اور نیشنل ایسوسی ایشن کے خلاف جس کے سکریٹری اور روح رواں علی گڑھ کالج کے پرنسپل بیک (BICK) تھے صادر کیا۔ سر سید کی یہ کوشش کہ وہ اپنی اسکیم میں علماء کا تعاون حاصل کریں۔ علماء دیوبند نے رد کردی کیونکہ دونوں کے سیاسی نظریات ایک دوسرے سے بہت زیادہ مختلف تھے۔

انیسویں صدی کے آخر تک دیوبند پنپ نہ سکا۔ کیونکہ حکومت اس پر ایک سخت نگاہ رکھتی تھی۔ یہ اپنے وجود کو نہایت مشکل حالات میں کسی طرح گھسیٹتا رہا سب سے بڑی پریشانی سرمایے کی تھی کیوں کہ وہ لوگ جو امداد کر سکتے تھے وہ موجودہ حکمرانوں سے خوف زدہ تھے لیکن

پھر بھی یہ مدرسہ عزم و ہمت کے ساتھ اپنے اصولوں پر اڑا رہا اور اپنے طے شدہ راہ پر چلنے میں اس کے پائے استقلال کو کبھی لغزش نہیں ہوئی۔

شروع شروع میں جو طلباء اس میں داخل ہوئے ان میں ایک محمود الحسن بھی تھے وہ تمام اثر اس ادارے میں رہے اور اُن طالب علم کی حیثیت سے پھر ایک معلم کی حیثیت اور آخر میں اس کے پرنسپل (صدر مدرس) کی حیثیت سے۔

وہ ۱۸۵۱ء میں پیدا ہوئے اور ۱۸۵۷ء میں جب بغادت کا آغاز ہوا تو وہ اپنے والد کے ساتھ میرٹھ میں تھے گھر میں انھوں نے باغیوں کے بہادرانہ کارناموں کو سنا اور برطانوی مظالم کی بربریت آمیز داستانیں بھی سنیں انھوں نے اپنی آنکھ سے شمالی ہندوستان کی اعلیٰ طبقہ کے مسلمانوں کی وسیع پیمانہ پر بادی دیکھی اور ان کی روح میں شکاف ہو گیا۔

دیوبند کے مدرسے میں پندرہ سال کی عمر میں داخل ہوئے اور اپنی تعلیم ختم کرنے کے بعد وہیں معلم ہو گئے۔ ۱۸۷۶-۷۷ء میں انھوں نے محمد قاسم نانوتوی اور رشید احمد گنگوہی جیسے فاضل اجل اور سرتا پاشفت استادوں سے تعلیم حاصل کی تھی اور انھیں لوگوں کے فیض سے ان کے اندر علم گہری پاکیزگی اور آزادی سے محبت پیدا ہوئی۔

۱۸۸۷-۸۸ء میں ان کو اس ادارے کے سربراہ ہونے کا ارفع درجہ حاصل ہوا اپنی زندگی کے اوائل ہی میں انھوں نے اپنے مشن (مقصد زندگی) کا فیصلہ کر لیا تھا جس کے لئے اپنی زندگی کے آخری دن تک وہ جدوجہد کرتے رہے۔ ان کا مشن ہندوستان کو آزاد کرانا تھا ۱۸۵۰-۱۹ء میں انھوں نے اپنے پلان کی عملی نشوونما شروع کی اور دو محاذوں پر اپنا کام شروع کیا۔ ایک ملک کے اندر اور دوسرا ملک کے باہر۔ دونوں کو ایک ساتھ اور ایک وقت میں مسلح بغادت کے لئے کھڑا ہونا اور انگریزوں کو ہندوستان سے باہر کھدڑ دینا تھا۔

ہندوستان میں ان کے مشن کا ہیڈ کوارٹر دیوبند تھا اور اس کی شاخیں، دلی، دہلی، پورہ، امرت، کراچی، کھیرا اور بکوال میں تھیں۔ بیرون ہند یا غستان جو شمالی مغربی سرحد پر ایک چھوٹی سی ریاست تھی کاروائیوں کا مرکز قرار دی گئی۔ سید احمد شہید اور مولوی عنایت علی اور شرافت علی کے پیرو جواب تک انگریزوں کے خلاف جہاد جاری رکھے ہوئے تھے انھوں نے مرکزی فوجی انتظام

مہیا کیا اور حاجی ترنگ زئی ان کے لیڈر مقرر کئے گئے فریب رہنے والے قبیلوں اور ہندوستان سے آدمیوں اور رضا کاروں کی شرکت کی توقع تھی۔ یہ بھی امید تھی کہ افغانستان حمایت کریں گے۔ اس مسلح بغاوت کی تنظیم صرف مسلمانوں کا مسئلہ قرار دے کر نہیں کی گئی تھی۔ پنجاب کے سکھوں اور جنگل سے انقلابی پارٹی کے ممبران کو تعاون کی دعوت دی گئی تھی۔ دیوبند میں محمود الحسن کی جائے رہائش کے قریب ایک مکان ان لوگوں کے رہنے کے لئے کرایہ پر لیا گیا تھا، یہ کل تیاریاں خفیہ طریقہ پر کی گئیں تھیں، عبید اللہ سندھی جنھوں نے مذہب سکھ کو ترک کر کے اسلام قبول کر لیا تھا، دیوبند میں کام کرتے تھے اور جمعیت الانصار کی تنظیم انھوں نے قائم کی بعد وہ دلی چلے گئے، جہاں مدرسہ نظارۃ المعارف حکیم اجل خاں اور وقار الملک علی گڑھ کی سرپرستی میں کھولا گیا۔

۱۹۱۱ء مسلمانوں کی تاریخ میں ایک نازک وقت تھا، تقسیم بنگال پر نظر ثانی کر دی گئی تھی، ہندوؤں کا دارالسلطنت کلکتہ سے دلی کر دیا گیا تھا، عیسائی صوبوں نے حکومت آل عثمان کے خلاف جنگ بلباق چھیڑ دی تھی، اس کے بعد فوراً پہلی جنگ عظیم شروع ہو گئی، جس میں ترکی، جرمنی اور ای کے حلیفوں کے ساتھ برطانیہ اور ان کے اتحادیوں سے برسر جنگ ہوا، سنکیانگ (Sinkiang) کے سرحدی صوبہ نے برطانیہ کے خلاف اعلان جنگ کر دیا۔

محمود الحسن ان واقعات سے انتہائی مشتعل ہوئے اور انھوں نے سوچا کہ وقت آگیا ہے کہ برطانیہ کے خلاف مسلح کارروائی کی جائے ایک پلان بنایا گیا اور ریشمی رد مالوں پر لکھے ہوئے خطوط پلان کے تمام شرکاء کو جاری کئے گئے، عبید اللہ کو افغانستان روانہ کیا گیا اور خود سرحد پر جانے کا انھوں نے منصوبہ بنایا، اسکیم کی بد قسمتی یہ تھی کہ حبیب اللہ کو اس کی تائید پر آمادہ نہ کیا جاسکا، بلکہ اسکے برخلاف وہ گورنمنٹ آف انڈیا کو ہندوستان کے انقلابیوں کی حرکات و سکنات سے برابر اطلاع دیتے رہے اور اسی طرح جرمن مشن کے بارے میں خبریں پہنچاتے رہے جو کابلی اس غرض سے آیا تھا کہ مرکزی طاقتوں کی موافقت میں ان کی مداخلت حاصل کریں، راجہ ہند پر تپ اور برکت اللہ اس مشن کے مہر تھے، جرمن مشن کی واپسی کے بعد دونوں افغانستان میں رہ گئے تاکہ ہندوستان کی آزادی کے لئے اپنی کوششوں کو جاری رکھیں۔

اس موقع پر محمود الحسن کو معلوم ہوا کہ گورنمنٹ آف انڈیا نے ان کو گرفتار کرنے کا فیصلہ کر لیا ہے

تو ڈاکٹر ایم۔ اے۔ ایچ۔ ایچ۔ کی مدد سے انھوں نے بجلت تمام ہندوستان کو خیر آباد کہا اور مکہ چلے گئے اور شریف آباد کی سے پہلے یہ واقعہ ۱۹۱۶ء کا ہے۔

مکہ پہنچنے پر وہ غالباً اثبات سے جو اس وقت حجاز کے گورنر تھے اور ان کو اس پر آمادہ کیا کہ وہ ایک خط لکھ کر جس میں یہ وعدہ کریں کہ برطانیہ کے خلاف ہندوستان کی بغاوت کی مدد نہ کرے گی اور مکمل حمایت کریں گے۔ یہ خط خفیہ ذرائع سے ہندوستان لایا گیا اور اس کی نقلیں تقسیم کی گئیں۔

جب کچھ روز کے بعد انور پاشا سلطنت ترکیہ کے وزیر دفاع اور جمال پاشا جو جنوبی افواج کے کمانڈر تھے مکہ آئے تو ان سے انھوں نے گزارش کی کہ ہندوستان کی سرحد تک ان کے سفر کا بندوبست کر دیا جائے اور مسقطیہ جانے کی بھی تجویز پیش کی، لیکن بد قسمتی کو کیا کہئے کہ مکہ کے شریف حسین نے انگریزوں کے ترغیب دینے پر حکومت آل عثمان کے خلاف علم بغاوت بلند کر دیا محمود حسن معہ حسین احمد مدنی اور دو اور ساتھیوں کے برطانیہ کے حوالے کر دئے گئے اور برطانیہ نے ان کو حلاوطن کر کے ماٹا بھیج دیا جہاں وہ قیدی کی حیثیت سے رکھے گئے۔

لڑائی ختم ہونے کے بعد وہ اور ان کے ساتھی بھی رہے جائے گئے اور جنوری ۱۹۲۱ء میں ر کردئے گئے جہاز سے اترتے ہی وہ فوراً خلافت کمیٹی کے دفتر گئے اور باوجود اپنی بیماری اور کبرسنی کے پورے اخلاص اور دل سے اپنے آپ کو تحریک میں ڈال دیا۔

وہ علی گڑھ گئے اور یونیورسٹی کے اسٹاف اور طلبہ سے اپیل کی کہ ان اداروں کا بائیکاٹ کریں جو گورنمنٹ سے امداد لیتے ہیں اور جدید نیشنل یونیورسٹی (جامعہ ملیہ اسلامیہ) میں جسے قائم کرنے میں انھوں نے مدد دی تھی شامل ہو جائیں۔

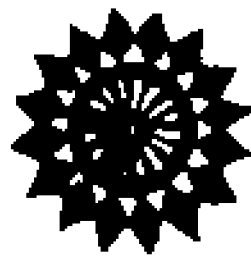
انھوں نے جمعیتہ علمہ ہند کی دلی کی کانفرنس کی صدارت کی اور نومبر ۱۹۲۱ء کو اپنے اختتام خطبہ میں سیاسیات ہند پر اپنے سیاسی عقائد کا اظہار کیا، انھوں نے مسلمانوں کے مذہبی مشوا سے اپیل کی کہ وہ مقامات مقدسہ پر مسلم اقتدار کے قیام کے لئے اور ہندوستان کو جابرانہ حکومت کی غلامی سے نجات دلانے کیلئے جنگ کرتے رہیں انھوں نے مختلف فرقوں کے مابین اتحاد و اتفاق اور سماجی میل کو مضبوط کرنے کیلئے حسب ذیل الفاظ کی نصیحت کی۔

”آپ لوگ خوب سمجھ لیجئے کہ اگر اسکے خلاف حالات (افتراق) قائم رہے تو ہندوستان کی آزادی کو ہمیشہ ہمیشہ کیلئے ناممکن بنا دیں گے، دہتری حکومت کا آہنی پنجہ روز بہ روز سخت ہوتا جائے گا اور جو اسلامی اثرات کے دھندھے نقوش رہ گئے ہیں وہ بھی صفحہ وجود سے حرف غلط کی طرح مٹا دیئے جائیں گے، اس لئے اگر ہندوستان کے دونوں فرقے اور عربی نسل سکھ کو ملا کر یہ تینوں صلح و آشتی سے رہیں تو میری سمجھ میں نہیں آتا کہ کیسے ایک چوتھی قوم خواہ وہ کسی قدر طاقتور ہو، ہندوستانیوں کے مشترکہ مقاصد کو اپنی متشددانہ اور جابرانہ حکومت کے بل پر شکست دے سکے گی۔“

پانچسو علماء جو اس کانفرنس میں شریک تھے انہوں نے اس فتویٰ پر دستخط کئے جس میں مسلمانوں سے مطالبہ کیا گیا تھا کہ گورنمنٹ سے ترک موالات کریں اور تمام سول اور ملٹری ملازمتوں سے علیحدہ ہو جائیں۔

محمود الحسن کا اس کانفرنس کے کچھ ہی دنوں بعد انتقال ہو گیا، ان کا خرقہ خلافت ان کے محبوب شاگرد حسین احمد مدنی کے باوقار کندھوں پر پڑا جو اٹلی میں ان کے ساتھی تھے اور احیاء اسلام اور ہندوستان کی آزادی کے متعلق وہی رائے رکھتے تھے جو ان کے استاد کی تھی۔

ڈاکٹر فارچند



مسجد جدید دارالعلوم دیوبند

جو اپنی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہ کی منتظر ہے

.....

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً چار سال ہوئے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنا پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل پر توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آراضی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے، اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کے لئے ایک وقت میں مسقف (چھت والے) حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کے لئے جگہ ہو جائے گی وہیں اس کار خیر میں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ اجر عظیم کے مستحق ہوں گے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد تعمیر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے۔

تعمیری کام بھل نہ رکھنے کیلئے اس وقت سے سرمایہ کو متوجہ ضرور رہئے

اس لئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے ستیا بان شان جلد تعمیر ہو سکے۔

.....

ڈرافٹ ویک کیلئے - دارالعلوم دیوبند اکاؤنٹ نمبر 30076
ایٹ بینک آف انڈیا دیوبند
منی آرڈر کیلئے (حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب بہتم دارالعلوم دیوبند - پن کوڈ نمبر ۲۴۰۵۵۴)

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

ماہنامہ

دارالعلوم

جلد نمبر ۶، شمارہ نمبر ۹

ماہ صفر المظفر ۱۳۱۳ھ مطابق ماہ ستمبر ۱۹۹۱ء

سالانہ ۵۰/-

فی شمارہ ۵/-

مدرسہ
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاضی
استاذ دارالعلوم دیوبند

منگلان
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
مہتمم دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک سے

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۳۰۰/- روپے

۱۰۰/-

۷۵/-

پاکستان سے ہندوستانی رقم

پنچلہ دیش سے ہندوستانی رقم



نگارش

نگارش نگار

۱	حرف آغاز	۳	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
۲	سورۃ بقرہ کے رہنما اشارات	۱۰	" " " "
۳	علمائے دین کے معاشی ذرائع	۱۶	قاضی اطہر صاحب مبارکپوری
۴	حضرت حکیم الامت اور موعے مبارک	۲۲	حافظ محمد اقبال رنگونی ہانچسٹر، یو کے
۵	امرو القیس کی اشک فشانی ایک تنقیدی مطالعہ	۲۸	انظار احمد قاسمی شعبہ عربی ادب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ
۶	سادگی مسلم کی دیکھو اوروں کی عیاری بھی دیکھو	۳۵	نور عالم خلیل امینی، ایڈیٹر "الداعی"
۷	جوبادہ کش تھے پرانے	۴۲	عبد العلی فاروقی فاضل دیوبند
۸	تغزیت	۴۶	

ختم خریداری کی اطلاع

● ہندوستانی خریدار سنی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے وی. پی. میں صرفہ زائد ہو گا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب ہستم جامعہ عربیہ داؤد والابراہ شجاع آباد

ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام

قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

● ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

منشیہ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

ذَهَبَ الَّذِينَ يَبْعَاشُ فِي أَكْنَافِهِمْ

وقعت الواقعة

آہ کہ! استاذ الاساتذہ حضرت مولانا سراج الحق صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند، ۱۸ اگست ۱۹۹۱ء یکشنبہ کو سوا دس بجے دن میں رہ گئے عالم جاودانی ہو گئے اور اپنے پیچھے ہزاروں شاگردوں اور بے شمار عقیدت مندوں کو چھوڑ گئے جو ان کی یاد میں مدتوں اشک بار و دل فگار رہیں گے۔

ادھر چند مہینوں سے آپ کی صحت بتدریج گرتی جا رہی تھی، غم طبعی کا ضعف، بیماری کی گرفت، اور دماغی محنت نے موصوف کو اس قدر داماندہ اور بڑھال کر دیا تھا کہ علاج و معالجے سب بے اثر ہو کر رہ گئے تھے، اور آپ کی زندگی کے یہ آخری آیام بس مادر علمی دارالعلوم دیوبند کی یاد ماضی اور فکر مستقبل کے سہارے گزر رہے تھے کہ وہ وقت موعود آگیا جس سے کسی کو بھی کسی صورت میں مفرا نہیں ہے، کل من علیہا فان ویبقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام :

ابھی چند مہینے کی بات ہے کہ ماہ رمضان میں پہلے دارالعلوم کے قابل فخر فرزند اور ملک کے نامور عالم دین، امیر شریعت بہار مولانا منت اللہ رحمانی رخصت ہو گئے، ان کے بعد دارالعلوم کے ایک دوسرے لائق تر سپوت اور مشہور صاحب تصنیف فاضل مولانا قاضی زین العابدین سجاد

میرٹھی داغ مفارقت دے گئے، اور اب برصغیر ہند و پاک کی مجلس علمی کے صدر نشین حضرت مولانا معراج الحق صاحب بھی چلے گئے، دینی و علمی محفلیں اجڑتی جا رہی ہیں اور اس وقت ملت اسلامیہ ایک زبردست غلا کا شکار ہے، علمی و عملی اسخطاط کے اس دور میں جب کہ جانے و اپنا کوئی بدل چھوڑ کر نہیں جاتا حضرت مولانا کی وفات ایسا عظیم حادثہ ہے جس پر اظہار کرب الم کے سارے الفاظ بے معنی معلوم ہوتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ یہ حادثہ صرف مولانا مرحوم کے لئے کا نہیں، محض ان کے تلامذہ کا نہیں، تنہا دارالعلوم کا نہیں بلکہ پوری دنیائے علم و فن کا حادثہ ہے، مشہور مقولہ موتہ العالم موتہ العالم کی صداقت کا صحیح اور مکمل ادراک اسی جیسی صورت کے وقت ہوتا ہے۔

ولادت اور علمی نشوونما :-

حضرت مرحوم ماہ رجب ۱۳۲۸ھ میں دیوبند کے ایک محلہ کوٹلہ میں پیدا ہوئے، پرانے درجات کی تعلیم قصہ ”برنالہ“ صوبہ پنجاب میں حاصل کی جہاں آپ کے والد بزرگوار شی نورا علی سلسلہ ملازمت مقیم تھے۔ آگے بڑھ کر آپ کی تعلیم دیوبند میں مکمل کی، اس کے بعد دارالعلوم دیوبند کے شعبہ دینیات میں داخل ہوئے اور حضرت مولانا مفتی محمد شفیع دیوبندی کے والد ماجد مولانا محمد حسین دیوبندی سے اردو، فارسی، ابتدائی عربی وغیرہ کی تحصیل کی، ۱۳۲۵ھ میں یہاں تعلیم موقوف کر کے مظاہر علوم سہارنپور میں داخلہ لے لیا کیونکہ آپ کے والد محترم کا تبادلہ سہارنپور ہوا تھا اور وہ اپنے اہل و عیال کے ساتھ سہارنپور ہی میں قیام پذیر تھے، مظاہر علوم میں تین پانچ سال زیر تعلیم رہ کر حسب ذیل کتابیں پڑھیں۔

تہذیب، نور الایضاح، کافیہ، قطبی تصدیقات، شرح تہذیب، اہول الشاشی، شرح جامی، فعل، قدوری، نفحۃ الیمین، نور الانوار، میر قطبی، سلم العلوم، کنز الدقائق، شرح وقایہ، مقامات، ملا حسن، مختصر المعانی، سبۃ معلقہ، مناظرہ رشیدیہ، حسامی، ہدایہ اولین، ہرہ سعیدیہ۔

۱۳۳۹ھ ماہ ربیع الثانی میں دوبارہ پھر دارالعلوم میں داخل ہو گئے اور اس سال دارالعلوم

مختصر المعانی، حسامی، ہدایہ اولین، ملا حسن اور میبذی پڑھیں، ۱۳۵۰ھ میں دیوان متنبی، ہدایہ

مشکوٰۃ شریف، جلالین شریف، نخبۃ الفکر سراجی اور ہندی (مکرم) کی تحصیل کی، ۱۳۵۱ھ میں دورہ حدیث شریف کی تکمیل کی، اور ۱۳۵۲ھ میں فنون کی حسب ذیل کتابیں پڑھ کر دارالعلوم سے فارغ التحصیل ہو گئے۔

صدر، شمس بازہ، دیوان حماسہ، شرح عقائد سبعہ معلقہ، بیضاوی، خیالی، توضیح تلویح، مسلم الثبوت، شرح حتمینی، تصریح۔

دارالعلوم دیوبند میں آپ نے جن اساتذہ سے اکتساب فیض کیا، ان میں مجاہد عصر شیخ وقت، عارف باللہ، محدث کبیر حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، الامام عقولاً حضرت علامہ مولانا محمد ابراہیم بلیاوی، شیخ الادب والفقہ حضرت مولانا اعجاز علی امروہوی، حضرت مولانا سید اصغر حسین محدث دیوبندی، حضرت مولانا نبیہ حسن دیوبندی، حضرت مولانا رسول خاں صاحب سرحدی، حضرت مولانا عبد السمیع دیوبندی، حضرت حکیم الاسلام مولانا قاری محمد طیب صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند قدس اسرار ہم جیسے اساطین علم و فن اور یگانہ روزگار علماء و مشائخ شامل ہیں، اگر یہ بات درست ہے اور یقیناً درست ہے، کہ کامل اساتذہ کے تلامذہ بھی کامل ہوتے ہیں، تو حضرت صدر صاحب معذور کے کمال علمی کی اس سے بڑی سند اور کیا ہوگی۔

یوں تو حضرت مولانا مرحوم کو اپنے سب ہی اساتذہ سے تعلق خاطر تھا، لیکن حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی، حضرت علامہ بلیاوی اور حضرت شیخ الادب قدس اسرار ہم سے والہانہ عقیدت تھی، بالخصوص حضرت شیخ الادب سے تو آپ بچہ مشائخ تھے، اور حضرت موصوف کی بھی آپ پر خصوصی عنایت تھی، اسی لئے حلقہ دارالعلوم میں آپ ان کے مخصوص و منتخب شاگردوں میں شمار ہوتے تھے۔

دارالعلوم سے فراغت کے بعد پنجاب یونیورسٹی سے مولوی فاضل کا امتحان دیا اور اعلیٰ نمبرات (فرسٹ ڈویژن) سے کامیاب ہوئے۔

درس سے وفاق کی تعلیمی مرحلوں کی تکمیل کے بعد اپنے اساتذہ و اکابر کے منشاء و منہاج کے مطابق مسند درس و افادہ کو زینت بخشی و سب سے پہلے مدرسہ ہاشمیہ

جامعہ سبزی زکریا اسٹریٹ بمبئی کو اپنی علمی و دینی سرگرمیوں کا مرکز بنایا اور ^{۱۳۵۲ھ} ۱۹۳۳ء سے ^{۱۳۵۸ھ} ۱۹۳۹ء تک یہاں رہ کر علوم نبوت کے جواہر پاروں سے عروس البلاد کو آراستہ و پیراستہ کرتے رہے آپ کے درس و افادہ کا یہ اولین تجربہ تھا جس سے بڑی خوش اسلوبی اور نیک نامی کے عہدہ برآ ہوئے بعد ازاں اپنے اساتذہ کے مشورہ اور اہل کلمہ گر کی طلب پر جنوبی ہند کی مشہور دینی درس گاہ مدرسہ دینیہ روغشتین نکل برگہ سے وابستہ ہو گئے، یہاں صدارت تدریس کے ساتھ اہتمام کا اہم ترین منصب بھی آپ کے سپرد کر دیا گیا، ان مختلف النوع دونوں اہم ترین ذما زک ترین ذمہ داریوں کا تقریباً چار سال تک حسن و خوبی کے ساتھ نبھایا کہ آپ کی علمی و انتظامی صلاحیتوں کے معترف و معتقد خود آپ کے اساتذہ بھی ہو گئے چنانچہ ^{۱۳۶۲ھ} ۱۹۴۳ء میں آپ کو مادر علمی دارالعلوم دیوبند میں بلا لیا گیا، اس وقت سے حیات کے آخری لمحے تک دارالعلوم ہی سے وابستہ و پیوستہ رہے، آپ کا گھر بھی تھا اور درس گاہ بھی، دنیا کے تمام علاقے سے یکسو ہو کر بس دارالعلوم کو اپنی تمام توجہات کا مرکز بنالیا تھا، اس طرح نصف صدی کی طویل مدت دارالعلوم کی خدمت اور طلب کی تعلیم و تربیت میں گزار دی یہ

مذ غرض کسی سے نہ واسطہ مجھے کام ہے تیرے ہی کام سے

ترے ذکر سے، تری فکر سے تری یاد سے تیرے نام سے

^{۱۳۹۲ھ} ۱۹۷۳ء میں تدریس کے ساتھ نیابت اہتمام کی ذمہ داری بھی مولانا مرحوم سے متعلق ہو گئی جسے ^{۱۳۹۳ھ} ۱۹۷۴ء تک بالغ نظری و تندہی کے ساتھ انجام دیتے رہے، پھر ^{۱۳۹۴ھ} ۱۹۷۵ء میں دارالعلوم کی ہیئت حاکمہ مجلس شوریٰ نے صدارت تدریس کے عظیم ترین منصب کے لئے آپ کا انتخاب کیا جس پر تادم واپس فائز رہے۔

علمی کمال:-

دارالعلوم کی پچاس سالہ تدریسی زندگی میں حضرت مولانا نے نحو، بلاغت، ادب، منطق، فلسفہ، فقہ، تفسیر، حدیث، وغیرہ ہر فن کا کامیاب درس دیا، جو علوم متداولہ آپ کی دست گاہ اور جامعیت کی ایک زندہ شہادت ہے، لیکن اپنے خصوصی استاذ و مربی

شیخ الادب کی طرح آپ کا پسندیدہ موضوع فقہ اسلامی اور قدیم عربی ادب تھا، فقہ حنفی کی بلند پایہ و اداق ترین کتاب ایضاً خیرین کا درس بے تکان دیتے تھے، اور اہم سے اہم پیچیدہ مباحث کی ایسی دل نشین اور سلیجھی تشریح کرتے تھے کہ طلبہ کو احساس تک نہ ہوتا تھا کہ یہ کوئی اہم اور سخت بحث تھی، اسی طرح متنبی، حماسہ اور سبغہ معلقہ کے درس میں تحقیق لغات، حل ترکیب، اشعار کے معیار بلاغت، متعلق شعراء کے ادبی مقام اور ان کے کلام کے معانی و مفہوم پر ایسی جامع اور فاضلانہ تقریر کرتے تھے کہ باصلاحیت طلبہ جھوم جھوم اٹھتے تھے، ان دونوں فن میں مولانا مرحوم کی انفرادیت پورے حلقہ دارالعلوم میں معروف و مسلم تھی، جس میں کوئی دوسرا ان کا ہم پایہ و ہم پلہ نہیں تھا۔

حضرت صدر صاحب مغفور علماء کے اس گروہ سے تعلق رکھتے تھے جو تصنیف و تالیف کے بالمقابل افراد سازی اور مردان کار کی ساخت و پرداخت کو ترجیح دیتے تھے اس لئے بھرپور تصنیفی صلاحیت رکھنے کے باوجود جس کا اندازہ زمانہ تعلیم کی نوشتہ تقریر ترمذی وغیرہ سے ہوتا ہے، کتابوں کی تالیف اور شروح و حواشی کی تحریر کے بجائے اپنے شاگردوں کی علمی تہذیب و تربیت اور ان کے اخلاق و کردار کو آراستہ و پیراستہ کرنے میں ہمہ وقت مصروف رہتے تھے آپ کی اسی جہد مسلسل کا نتیجہ ہے کہ آپ کے چراغ علم و حکمت سے علم و آگہی کی ہزاروں شمعیں روشن ہو گئیں جن کی ضیاء پاش کرنوں سے آج دنیا کا کوئی گوشہ خالی نہیں ہے۔

عادات و خصائل :-

حق گوئی اور طریق حق پر استقامت میں مولانا مرحوم پختہ کردار کے مالک تھے، نفع و نمود کے جذبہ سے بلند ہو کر ہمیشہ سچی بات کہنے کے عادی تھے، آپ کا دینی مزاج بزرگان سلف کی طرح، زمانہ باتونہ سازد تو بازمانہ ستیزہ کا حامل تھا، رائے میں پختہ تھے، کسی شخصیت سے کم ہی مرعوب ہوتے تھے، مزاج اصول پسند تھا، اس لئے بے اصولی بے حد ناگوار تھی، اپنے کام میں بڑے چست اور چاق و چوبند رہتے اور دوسروں سے بھی اسی کی توقع رکھتے تھے، سخت گیر تھے مگر سخت دل نہیں تھے، چھوٹے بچوں کے ساتھ بڑی شفقت و محبت اور

بیار و دلار کا معاملہ کرتے، وقار اور سنجیدگی کا دامن کبھی ہاتھ سے جانے نہیں دیتے تھے شدید غصہ اور ناراضگی کے وقت بھی سمجھنے اور یک لفظ زبان پر نہیں لاتے تھے، قہقہہ مار کر ہنسنے کے بجائے زیر لب مسکرا دینے کی عادت تھی، طبیعت میں نفاست اور پاکیزگی تھی، کپڑے ہمیشہ صاف ستھرے اور عمدہ استعمال کرتے تھے، حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ کے خلیفہ اجل حضرت مولانا شاہ وصی اللہ فتح پوری سے بیعت و ارادت کا تعلق رکھتے تھے اور ان کے تلمیذین کردہ اوراد و وظائف کے بڑے پابند تھے، آخر شب اٹھ جانے کا معمول تھا جس میں تخلف نہیں ہوتا تھا، رمضان المبارک میں ساری رات جاگنے کا اہتمام کرتے تھے۔ خدا بخشنے بڑی ہی خوبیاں تھیں جانے والے میں۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ مولانا مرحوم اپنے فضل و کمال اور وسیع تر علمی و دینی خدمات کے پیش نظر جس قدر دانی اور جس شہرت کے مستحق تھے وہ نہ ہو سکی، دعا ہے کہ خدائے رحیم و کریم اپنے رحم و کرم سے انہیں درجات عالیہ نصیب فرمائے۔۔۔ اپنی خصوصی رضوان و رحمت سے ہم کٹا کرے، اور زلات و تقصیرات کو حسنات میں تبدیل فرما دے دارالعلوم اور تمام مسلمانوں کی طرف سے انہیں جزائے خیر عطا کرے۔

سب لوگ یہ کہتے ہیں کہ تم لوٹ گئے ہو

تم ساتھ تھے، تم ساتھ ہو، تم ساتھ رہو گے

ایک ضروری نوٹ :-

ان سطور کے لکھنے اور کاتب کے حوالہ کر دینے کے بعد ایک گرامی قدر اور ہر اعتبار سے اپنے ایک بزرگ معاصر کا تاثراتی مضمون کل کے قومی آوازیں نظر آیا، جیسے پڑھ کر بڑی حیرت ہوئی، کیونکہ موصوف کی یہ تحریر ان کی حیثیت عربی کے معیار سے (گستاخی معاف) گری ہوئی ہے، موصوف نے حضرت استاذ الاساتذہ مولانا حراج الحق صاحب صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند کے حادثہ وفات پر بطور اظہار تعزیت کے یہ تاثراتی تحریر شائع کرائی ہے، جس میں انھوں نے حضرت صدر صاحب مرحوم کی حیات پر بھی قدمے بوشنی ڈالی ہے، چنانچہ موصوف نے دارالعلوم کی مسند صدارت کے

رفعت و عظمت کو بیان کرنے کے بعد لکھا ہے۔

”مولانا معراج الحق مرحوم تقریباً دس سال سے اسی مسند پر فائز تھے، مولانا مرحوم کا بڑے سے بڑا مداح بھی غالباً یہ کہنے کی جرأت نہ کر سکے گا کہ موصوف اس سنہری زنجیر کی ایک کڑی ہونے کے باوجود علم و شہرت کے اعتبار سے انھی کے ہم پایہ تھے۔“
(قومی آواز، مورخہ ۲ ستمبر ۱۹۹۱ء)

مولانا کی یہ بات اگرچہ اپنی جگہ پر درست ہے اور صد فی صد درست ہے، لیکن کہی گئی ہے بے موقع، کیونکہ تعزیت کا موقع جانے والے کے حسنات و برکات کے بیان کا ہوتا ہے اسکے اکابر کے ساتھ تقابل و موازنہ کا نہیں، ”اذکوروا محاسن موتاکم“ کے ذریعہ ہمیں یہی تعلیم دی گئی ہے اس لئے یہ بات قطعی طور پر بے موقع ہے اور حضرت مرحوم کے تلامذہ اور عقیدت مندوں کو اس سے ناگواری خلافت توقع نہیں ہے، پھر آگے چل کر معاصر موصوف نے حضرت مولانا مرحوم سے اپنے رشتہ تلمذ اپنے اوپر ان کی خصوصی عنایات اور اپنی نیاز مندی و حق شناسی پر جس تفصیل سے روشنی ڈالی ہے اس میں خود نمائی کا پہلو نمایاں ہو گیا ہے، یہ چیز بھی بے موقع ہے اعدان کی شایان شان نہیں ہے آخر میں موصوف نے ”دارالعلوم کے قضیہ نامرضیہ“ کے سلسلے میں بھی اظہار رائے کیلئے اور حضرت مولانا کی جانب منسوب کر کے ایسی بات کہی ہے جو سراسر خلافت واقعہ ہے، انھوں نے یہ بات ایسے وقت کہی ہے جب کہ وہ دنیا میں موجود نہیں ہیں، کاش کہ معاصر موصوف ان کی حیات میں اس کا اظہار کر دیتے تو مولانا مرحوم کی طرف سے تائید یا تردید سے حقیقت کا انکشاف ہو جاتا لیکن جب وہ دنیا میں نہیں رہے تو اس کا دو ٹوک فیصلہ ممکن نہیں ہے، لیکن مولانا مرحوم کے ساتھ اپنی دس سالہ خادمانہ رفاقت کی بنیاد پر پوری ذمہ داری کے ساتھ یہ بات کہنے میں مجھے قطعاً ہاک نہیں ہے کہ مولانا اس تبدیلی کو آخر وقت تک حق اور درست سمجھتے رہے، اگر انھیں کچھ شکایت تھی تو اس کا تعلق اس تبدیلی سے قطعاً نہیں تھا۔

موصوف نے اس مسئلے کو ایسے وقت میں چھیڑا ہے جب کہ دارالعلوم اپنے غم میں مبتلا ہے، ایسے وقت میں موصوف کا یہ طرز عمل دارالعلوم کے ساتھ نسبت تلمذ اور حق خیر خواہی کے بالکل خلافت ہے جو ان کی شایان شان نہیں ہے اور نہ ان سے اس کی توقع تھی، اس قصہ پارینہ کو پھر سے زندہ کرنا اور ایسے وقت میں کسی طرح بھی قابل ستائش نہیں ہے۔

قسط دوازدہم مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ العالی



سُورہ بقرہ کے رہنما اشارا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ وَتُدُّوا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ
لِتَأْكُلُوا فَرِيقًا مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸۸﴾ يَسْأَلُونَكَ
عَنِ الْأَهْلِ ؕ قُلْ هِيَ مَوَاقِفُ النَّاسِ وَالْحَجَرِ ؕ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ
مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنِ اتَّقَى ۚ وَأَتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ؕ وَاتَّقُوا
اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۸۹﴾ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَفْقَهُوكُمْ
وَلَا تَحْتَدُّوا ؕ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۹۰﴾ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ
وَخَرِّجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ وَالْفِتْنَةُ أَشَدُّ مِنَ الْقَتْلِ ۚ وَلَا تَقْتُلُوهُمْ
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْتَلُوا كُوفِيهِ ۚ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فَاقْتُلُوهُمْ ؕ
كَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ ﴿۱۹۱﴾ فَإِنْ ائْتَلَوْا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۱۹۲﴾ وَ
قَتِلُواهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ ۚ وَيَكُونَ الدِّينُ لِلَّهِ ؕ فَإِنْ ائْتَلَوْا فَلَا
عُدْوَانَ إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿۱۹۳﴾ الشُّهُرُ الْحُرَامُ بِالشُّهُرِ الْحِلِّ مِثْلٌ ۚ وَالْحُرُمُ
قِصَاصٌ ؕ فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ
وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿۱۹۴﴾ وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ ۚ وَأَحْسِنُوا ؕ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۹۵﴾

اور نہ کھا ڈال ایک دوسرے کا آپس میں ناحق، اور نہ پہنچاؤ ان کو مالوں تک کہ کھا جاو
کوئی حصہ لوگوں کے مال میں سے ظلم کر کے (ناحق)، اور تم کو معلوم ہے ﴿۱۸۸﴾ تجھ سے پوچھنے میں

حال نئے چاند کا، کہہ دے کہ یہ اوقات مقررہ ہیں لوگوں کے واسطے اور حج کے واسطے، اور نیکی یہ نہیں کہ گھروں میں آؤ ان کی پشت کی طرف سے اور لیکن نیکی یہ ہے کہ جو کوئی ڈرے اللہ سے اور گھروں میں آؤ دروازوں سے، اور اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اپنی مراد کو پہنچو (۱۸۹) اور لڑو اللہ کی راہ میں ان لوگوں سے جو لڑتے ہیں تم سے اور کسی پر زیادتی نہت کرو بیشک اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے زیادتی کرنے والوں کو (۱۹۰) اور مار ڈالو ان کو جس جگہ پاؤ، اور نکال دو ان کو جہاں سے انہوں نے تم کو نکالا اور دین سے بچلانا مار ڈالنے سے بھی زیادہ سخت ہے، اور نہ لڑو ان سے مسجد الحرام کے پاس جب تک کہ وہ نہ لڑیں تم سے اس جگہ پھر اگر وہ خود ہی لڑیں تم سے تو ان کو مارو یہی ہے سزا کافروں کی، پھر اگر وہ باز آئیں تو بیشک اللہ بہت بخشنے والا نہایت مہربان ہے (۱۹۱) اور لڑو ان سے یہاں تک کہ نہ باقی رہے فساد اور حکم رہے خدا تعالیٰ ہی کا، پھر اگر وہ باز آئیں تو کسی پر زیادتی نہیں مگر ظالموں پر (۱۹۲) حرمت والا مہینہ بدلا (مقابل) ہے حرمت والے مہینے کا اعداد رکھنے میں بدلا ہے، پھر جس نے تم پر زیادتی کی تم اس پر زیادتی کرو جیسی اس نے زیادتی کی تم پر اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان لو کہ اللہ ساتھ ہے پرہیزگاروں کے (۱۹۳) اور خرچ کرو اللہ کی راہ میں اور نہ ڈالو اپنی جان کو ہلاکت میں، اور نیکی کرو، بیشک اللہ دوست رکھتا ہے نیکی کرنے والوں کو (۱۹۴)

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ ۖ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ

(۱۸۸)

تحکیم رشوت :-

اسلام نے حلال و حرام، جائز و ناجائز کا جو قانون بنایا ہے وہ نہایت جامع اور امن عامہ کا ضامن ہے، کیونکہ اس قانون میں قابل اشتراک چیزوں کو مشترک رکھا گیا ہے، جس میں تمام انسان مساوی حق رکھتے ہیں جیسے ہوا، پانی، خورد و گھاس وغیرہ، اور جن چیزوں کے اشتراک میں انسانی معاشرت میں خلل پیدا ہوتا ہے یا نزاع کی صورت میں ظہور میں آتی ہیں، ان میں انفرادی ملکیت کا قانون جاری کیا، پھر انتقال ملکیت کا علیحدہ قانون بنایا جس میں اس بات کا پورا پورا لحاظ ہے کہ کوئی انسان ضروریات زندگی سے محروم نہ رہے، بشرطیکہ وہ اپنی جدوجہد کو ان کی تحصیل میں

خرچہ کہے، انتقال ملکیت خواہ بعد از موت قانون وراثت کے ذریعہ ہو یا تجارت، مزدوری وغیرہ کے ذریعہ، اس میں دھوکہ، فریب، دوسرے کو نقصان پہنچا کر نفع حاصل کرنا وغیرہ امور کو ناجائز و حرام قرار دیا ہے تاکہ انتقال ملکیت کا نظام استواری کے ساتھ قائم رہے، اسی سلسلہ میں رشوت کو بھی حرام قرار دیا گیا ہے، کیونکہ اس کے ذریعہ آدمی اپنے حق سے ناہم اشیاء حاصل کرتا ہے جس کے دوسروں کی حق تلفی لازم ہے، رشوت معاشرے کیلئے ایک ایسی وبا کی حیثیت رکھتی ہے کہ جس معاشرہ میں اس کا پلن ہو جائے اس کا سارا نظام معطل ہو کر رہ جاتا ہے اور قانون و انصاف کی تمام تر قوت ختم ہو جاتی ہے، اسی لئے اسلام نے جو اصلاح معاشرہ کو بنیادی حیثیت دیتا ہے رشوت پر نہایت سخت بندش لگائی ہے، اور رشوت لینے، دینے دونوں کو حرام قرار دیا ہے، حدیث میں اس پر سنت و عیدیں آئی ہیں، آیت زیر بحث بھی تحریم رشوت کے متعلق ہے جس میں فرمایا گیا ہے کہ پناہ مال بطور رشوت حاکموں کو مت دو کہ حاکم کو موافق بنا کر کسی کا حق لے لو۔

احکام رمضان کے ذیل میں اس آیت کو لا کر یہ ہدایت کی گئی ہے کہ ایک ماہ کا روزہ رکھ کر نفس کی تطہیر و تہذیب کا جو فائدہ حاصل ہوا ہے اسے باقی رکھو، حرام غذائیں یا حرام افعال کے لئے اسے دوبارہ گناہوں کی آلائش سے مکر نہ کرو، ورنہ روزہ کا مقصد فوت ہو جائے گا۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْإِهْلِيَّةِ وَالنَّوَائِظِ، تَعْلَمُونَ تَفْلَحُونَ

(۱۸۹)

روزہ چونکہ ماہ رمضان کے ساتھ موقت ہے اس لئے سوال پیدا ہوا کہ مہینے کی تعیین قمری حساب سے ہوگی یا شمسی سے؟ شمسی تاریخوں کا حساب عام فہم نہیں ہے اس لئے حکم ہوا کہ دینی عبادات و معاملات مثلاً روزہ، حج، عدت، مطالبہ حقوق وغیرہ میں قمری حساب سے مہینوں کا اعتبار ہوگا شریعت میں چونکہ قمری تاریخوں کا اعتبار ہے اس لئے اس کا استعمال فرض علی الکفایہ ہے دنیوی معاملات میں شمسی حساب کا استعمال اگرچہ جائز ہے، لیکن اگر سارے مسلمان قمری حساب کو ترک کر دیں تو گنہگار ہو سکتے گے۔

۱۔ عام طور پر ماہ کا معنی چاند سے کیا گیا ہے لیکن ہم نے اس موقع پر مہینہ کے معنی لئے ہیں جس کا ماخذ القرطبی ج ۳ ص ۳۴ ہے، حضرت ستارہ دلی الشرح صاحب نے بھی اپنے ترجمہ میں مہینہ ہی کا معنی لیا ہے۔

ولیس البرہان تاوانہ صحیح بخاری میں بروایت حضرت برادر منقول ہے کہ زمانہ جاہلیت میں یہ رسم تھی کہ احرام باندھ لینے کے بعد گھروں میں داخل ہونے کی ضرورت پیش آجاتی تو بجائے دروازوں کے پھوٹے سے راہ نکال کر جاتے، اور اپنے اس لغو عمل کو نیکی اور فضیلت تصور کرتے تھے، حکم ہوا کہ گھروں میں ان کی پشت سے داخل ہونا کوئی نیکی کا کام نہیں، نیکی و فضیلت تو اپنے اندر تقویٰ پیدا کرنا ہے، اجر و ثواب کے لئے اس قسم کی دہم پرستیوں میں مبتلا ہونے کی کوئی ضرورت نہیں بوقت ضرورت گھروں میں دروازے سے داخل ہوا کرو۔

فائدہ :- اس حکم سے یہ بات معلوم ہوئی کہ جو چیز شرعاً مباح ہو اس کو طاعت و عبادت سمجھنا مذموم اور بدعت ہے، چنانچہ مکان میں پشت کی جانب سے داخل ہونا ایک مباح کام ہے، لیکن لوگوں نے اسے عبادت سمجھ لیا تھا، اللہ نے اس اعتقاد کو خلاف تقویٰ قرار دیا اور جو کام خلاف تقویٰ ہو گا وہ مذموم و بدعت ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ _____ وَآخِذُوا بِالنَّاصِيَةِ الْمُحْسِنِينَ ۝
(۱۹۰) _____ (۱۹۵)

دعوتِ جہاد :-

جہاد کی دو قسمیں ہیں (۱) اقدامی (۲) دفاعی

۱ :- جہاد اقدامی :- جب خدا کے نظامِ عدل کی راہ میں کسی طاقت کی جانب سے رکاوٹ پیدا کی جائے اور دین و اعتقاد کے حق خود اختیاری کو چھیننے کی کوشش ہو تو اس وقت ناگزیر ہو جاتا ہے کہ بزور طاقت اس رکاوٹ کے امکان کو ختم کر دیا جائے۔

۲ :- جہاد دفاعی :- ہر فرد اور جماعت کو حق خود حفاظت حاصل ہے، جب کوئی طاقت یہ حق چھین لے اور فرد یا جماعت کو حملوں کا نشانہ بنائے تو مظلوم کو اپنی دفاع کا حق پہنچتا ہے۔

ہجرت مدینہ سے پہلے باتفاق امت منکرین و معاندین سے جہاد و قتال ممنوع تھا، اس وقت کی تمام آیات قرآنی میں مسلمانوں کو منکرین کی ایذا دینے پر صبر اور عفو و درگزر کی تلقین تھی، ہجرت کے بعد سب سے پہلے اس آیت میں منکرین سے جنگ کا حکم آیا ہے

اس آیت میں مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ ان منکرین سے جنگ کریں جو ان سے جنگ کیلئے مستعد ہیں، اور جنگ میں حد سے تجاوز نہ کریں، یعنی عورتوں، بچوں، جنگ کی طاقت نہ رکھنے والے بوڑھوں، ابا، بچوں، دنیا سے یکسو بجا ریوں، اور جنگ میں شرکت نہ کرنے والے مزدوروں کو لڑائی میں قتل نہ کریں۔

یہ اسلام ہی کی خصوصیت ہے کہ جنگ و قتال جیسے انتہائی جذباتی ماحول میں بھی انسانی حدود سے باہر جانے کی اجازت نہیں دیتا اور احترام انسانیت کا لحاظ ہر وقت اور ہر حالت میں رکھتا ہے۔

۱۹۱۔ وَاقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ اِذَا ذِي قَعْدَةٍ سَمِعَ فِي آنْخَضْرَتِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمْرَهٗ كِي غَرْفَ سَمْعِ كَمَكْرَمَ كَيْلَئِ نَكَلِ، حَدِيْبِيَّہٗ مِي مَشْرِكِيْن مَكْرَمَ نَ اَپ كُو اَكَّے جَانِے سَے رَوَك دِيَا، بڑی كُفْت وَشَنِيْد كَے بَعْدِ يَ طَے پَا يَا كَ اِس سَال تُو بَغِيْر عَمْرَه كَے دَا پَس لَوْٹ جَائِيْن، آئِنْدَہ سَال اِسی مَاہ مِي اَكْر عَمْرَه اَدَا كَر لِيْن، اِس مَعَاہِدَے كَے مَطَابِقِ ذِي قَعْدَہ سَمْعِ مِي اَپ پَہْر اِسی قَصْدَے نَكَلِ، اِس وَقْتِ مَسْلَمَانُوْن كُو يَہ اِنْدِيْشَہ دَا مَنِيْگِرَ ہُوَا كَہ اَكْر مَشْرِكِيْن بَد عہْدِي كَر تَے ہُوَے اَمَادَہ پِيَا رَہُو كَے تُو اِس وَقْتِ نَ سَكُوْت كِي كُنْجَا نَشْ ہُو كِي رَ كِيُوْنَكہ اِس صَوْرَتِ مِي مَارَے جَائِيْن كَے) اور نہ ہی جَنگ كِي رَا سَلِئَے كَر حَرَم كَے اِنْدَر نِيْز اَشْہَر حَرَام مِي جَنگ وَجْدَال مَمْنُوْع ہِے۔

(تذبیہ) اَشْہَر حَرَام چَار مہِيْنِے ہِيْن ذِي قَعْدَہ، ذِي الْحِجَّہ، مَحْرَم اور رَجَب، اِس وَقْت تَحْ اِن چَار مہِيْنُوْن مِي جَنگ مَطْلُوْق مَمْنُوْع تھِي، اور اب بھِي رَا جِ قَوْل كَے لَحَاطَے سَے اِنْپِي طَرَف سَے جَنگ كِي اَبْتَدَا پَسْنَدِيْدَہ نَہِيْن۔

مَسْلَمَانُوْن كَے اِس اِنْدِيْشَہ كُو دُور كَرْنِے كَے لَے يَہ تِیْن آئِيْن ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، نَازِل ہوئِيْن جِن كَا مَفْہُوْم يَہ ہِے كَہ حُدُود حَرَم مِي اَكْر چَہ جَنگ كِي اَبْتَدَا مَمْنُوْع ہِے لِيْكِن اِنْپِي دِفَاع مِي لڑنا پڑجَاے تُو اِس كِي اِجَازَت ہِے، لَہْزَا يَہ حَمْلَہ آور جہَاں بھِي طِيْن حُدُود حَرَم مِي يَا حَرَم سَے باہر اُنھِيْن مَار دَاور جِس طَرَح مَكْرَمَ سَے اُنھُوْن نَے تَہْمِيْن نَكَال دِيَا ہِے تَہْمِ بھِي اُنھِيْن دَہَاں سَے نَكَال دُور اِن كِي يَہِي سَزَا ہِے۔

يَہ بات اِنْپِي جُگہ دَرَسْت ہِے كَہ جَنگ دُخُوْن رِيْزِي دَہ بھِي حُدُود حَرَم مِي بظَاہِر سَخْت بُرَا كَا ہِے لِيْكِن شَرَك دَا نِكَا رَہُو كُوْن كُوج وَغِيْرَ عِبَادَات سَے رَوَكْنَا اور دِيْن سَے رَہُو كُوْن كُو دُور كَرْنَا قَتْل اور جَنگ

سے بھی سخت جرم ہے، لہذا جب تک ان جرائم کا انسداد نہ ہو جائے جنگ جاری رکھی جائے، ہاں اگر یہ مجرمین اپنے جرائم سے باز آجائیں تو پھر ان سے جنگ کرنی درست نہیں۔

اسلامی تعلیم کی خوبی ملاحظہ کیجئے کہ جہاں دشمن نے لڑائی بند کی تو فوراً مسلمانوں کو حکم دیدیا کہ وہ بھی اپنی تلواروں کو نیام میں رکھ لیں، اسکے مقابلہ میں نام نہاد صلح پسند انگریزوں کے ۱۹۵۷ء کے واقعات کا مطالعہ کیجئے تو حقیقت سامنے آجائے گی کہ حقیقی صلح پسند کون ہے، اسلام یا عیسائیت۔

الشہر الحرام بالشہر الحرام الخ اور آیت میں حرم کی بنیاد پر جو اندیشہ تھا اس کو دفع کیا گیا تھا۔ اب اس سے شہر حرام (محترم مہینوں) کی بنا پر جو تردد تھا اسے دور کیا جا رہا ہے، جس کا خلاصہ یہ ہے کہ جس طرح حرم مکہ میں دفاعی جنگ جائز ہے اسی طرح ان محترم مہینوں میں اپنی مدافعت میں لڑنا درست ہے کیونکہ احترام کی چیزوں میں مساوات اور برابری ہے، لہذا جو تمہارے معاملہ میں ان محترم اشیاء کے حرمت کا لحاظ کرے تو تم بھی اس کی رعایت کرو، یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک فریق تو ان مہینوں کی حرمت سے بے پروا ہو کر حملہ کرے اور دوسرا فریق حرمت کا خیال کر کے ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھا رہے۔ پس جو کوئی ان حرمتوں کی رعایت نہ کر کے تمہارے ساتھ زیادتی کا معاملہ کرے اس کا ترکی بہ ترکی جواب دو، البتہ اللہ سے ڈرتے رہو کہ کہیں زیادتی کا بدلہ لینے میں تم سے زیادتی نہ ہو جائے، اور یہ بات خوب یاد رکھو کہ اللہ انہی کا ساتھی ہے جو اپنے کاموں میں پرہیزگار ہیں، اور فتح و کامرانی کا تامہ تر دار و مدار اسی کی معیت پر ہے اس لئے تقویٰ کا دامن مضبوطی سے تھامے رہو۔

۱۹۴۔ وانفقوا فی سبیل اللہ الخ جہاد میں جس طرح افرادی قوت ضروری ہے اسی طرح سرمائے کی طاقت بھی ناگزیر ہے، تجربہ کار جرنیل، مخلص جرات مند سپاہی سرمائے کی قوت کے بغیر کیا کر سکتا ہے مضبوط عقیدے اور معاشی خوش حالی کے بغیر مجاہد ذہنی و اعصابی الجھنوں کا شکار رہتا ہے، حقیقت یہ ہے کہ جہاد و قتال میں مال و دولت کی قربانی بھی اتنی ہی ضروری ہے جتنا جان پر کھیل جانا، اس لئے حکم ہو رہا ہے کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرو، اور اگر تجارت و زراعت میں دل لگا کر جہاد کا خیال چھوڑ دیا تو اپنی ہلاکت کا سامان اپنے ہاتھوں کر دو گے۔



علمائے دین کے معاشی ذرائع

قاضی اطہر مبارک پوری

علمائے سلف نے قرآن و حدیث کے حکم کے مطابق علم دین کو ذریعہ معاش و معیشت نہیں بنایا، اور نہ ہی اس کو حصول دنیا کیلئے استعمال کیا بلکہ کوئی نہ کوئی ذریعہ معاش اختیار کر کے ضرورتِ زندگی فراہم کی، میں اور نہایت خود داری اور خود اعتمادی سے دین اور علم دین کی خدمت کی ہے اسی کے ساتھ ان حضرات نے اپنے تلامذہ و اصحاب کو اہل دنیا سے بے نیاز رہنے کی تلقین کی ہے وہ خود کوئی نہ کوئی کام کرتے تھے اور اپنے شاگردوں کی معاشی مصروفیات کا لحاظ کر کے حتی الامکان ان کیلئے آسانی فراہم کرتے تھے۔

حضرت عمر رضی اللہ عنہ اہل علم سے کہا کرتے تھے۔

یا معشر القلاء استبقوا الخیرات
وابتغوا من فضل اللہ ولا تکونوا
عیالاً علی الناس۔
اے گروہ علماء! نیک کاموں میں آگے آگے
رہو اور اللہ کے رزق و فضل کو حاصل کرو، اور
لوگوں پر بار نہ بنو۔

مشہور تابعی عالم ابو ظبیان ازدی کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے کہا کہ ابو ظبیان! تمہاری آمدنی کتنی ہے؟ میں نے کہا کہ میرا وظیفہ ڈھائی ہزار ہے، یہ سن کر حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ تم کچھ موشی پال لو، ہو سکتا ہے کہ قریش کے نوخیز و نوجوان نظام خاندانوں میں دخل دیں اور تمہارا یہ وظیفہ عطیہ بند کر دیں۔

حضرت ابو قتاہبہؓ اپنے تلمیذ رشید حضرت ایوب سختیانی سے کہا کرتے تھے

یا ایوب الزم سوقک فان فیہا
غنی عن الناس وصلاحاً فی
الدین (جامع بیای العلم ج ۲ ص ۱۷۱)
ایوب! تم بازار میں اپنا کاروبار کرو اس لئے
کہ اس میں لوگوں سے بے نیازی اور دین
میں خوب ہے۔

ایوب سختیانی نے اپنے استاد کی وصیت و نصیحت پر یوں عمل کیا کہ سختیان (کچے جڑے) کھے تجارت سے ضروریات زندگی پوری کر کے بے فکری و بے نیازی سے تعلیم و تدریس کی خدمت انجام دی، وہ اپنے شاگردوں سے کہا کرتے تھے۔

لو علمت انت اہلی یحتاجون
اگر میں جانتا کہ میرے گھر والے ایک مٹھی سبزی
الی دستة بقبل ما جلت
ترکاری کے محتاج ہیں تو تم لوگوں کے ساتھ
معکم۔ بیٹھ کر درس نہ دیتا

حاجان بن زید بیان کرتے ہیں کہ ہم طلبہ حدیث بازار میں ایوب سختیانی کے سامنے جا کر بیٹھتے تو وہ کہتے تھے کہ تم لوگ میرے سامنے بیٹھ کر خریداروں کو نہ روکو بلکہ میرے پیچھے بیٹھ کر سوال کرو میں جواب دیا کروں گا۔ لے

حضرت عبداللہ بن مبارکؒ نے اپنے شاگرد حسن بن ربیع بورانی کوئی سے دریافت کیا کہ حسن! تمہارا پیشہ کیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ میں بورانی ہوں، حضرت ابن مبارکؒ نے پوچھا بورانی کا مطلب کیا ہے؟ انہوں نے بتایا کہ میرے یہاں چند لڑکے بوریہ یعنی چٹائی بناتے ہیں یہ سن کر حضرت ابن مبارکؒ نے کہا۔

ان لو یصنعن لك صناعة
اگر تمہارا کوئی پیشہ نہ ہوتا تو تم میرے ساتھ رہ کر
ما صحبتی۔ علم حاصل نہیں کر سکتے تھے۔

حضرت عبداللہ بن مبارکؒ خود تجارت کر کے اس کی آمدنی سے اہل علم کی خدمت کرتے تھے ہسبل بن علی کا بیان ہے کہ بچپن میں قاضی مصر خیر بن نعیم حضرمیؒ کے پاس بیٹھا کرتا تھا میں دیکھتا تھا کہ وہ تیل کی تجارت کرتے ہیں۔ ایک دن میں نے ان سے کہا کہ آپ قاضی ہو کر روغن فروشی کیوں کرتے ہیں؟ انہوں نے میرے مونڈھے پر ہاتھ مار کر کہا۔

انتظر حتى تجوع
تم اس وقت کا انتظار کرو جب دوسرے
بطن غیرت۔ کے شکم کی دجہ سے بھوکے رہو گے۔

یہ جملہ سن کر میں نے دل میں سوچا کہ کوئی انسان دوسرے کی شکم کی دجہ سے کیسے بھوکا رہ سکتا

ہے اس کی حقیقت اس وقت معلوم ہوئی جب میں بال بچوں کے جھیلے میں پڑا اور ان کی حکم سیری کے خیال سے میں بھوکا رہنے لگا یہ

ابوالعباس احمد بن محمد روزی ادب و لغت کے مشہور عالم تھے، نہایت خوشخط اور زود نویس تھے، ان کا ذریعہ معاش و ریاقت یعنی اجرت پر کتابیں لکھنا تھا، ان کا بیان ہے۔

مطل یوم مالہ عمل بدرہم روزانہ جب تک میں ایک درہم کا کام نہیں
لا اخرج من الدار۔ کر لیتا گھر سے نہیں نکلتا ہوں۔

عبید اللہ بن ابراہیم تفتازانی محدث، مفسر و اعطاء اور مابدوزاہد بزرگ تھے، ان کے حال میں لکھا ہے۔

یتولی الحرث والمحصاد بنفسہ وہ خود کھیتی باڑی اور کٹیا کرتے تھے اور اپنی
ویا محل من صعدۃ محنت سے روزی کماتے تھے۔

امام ابوبکر محمد بن عبد اللہ صیغی، رنگ ساز اور رنگ فروش تھے، ان کی دکان پر محدثین کی بھیڑ رہا کرتی تھی اور دکانداری کے ساتھ درس حدیث کا سلسلہ بھی جاری رہتا تھا، ان کی دکان نیسا پور کے کرانی چوک میں پکی سرائے کے دروازے پر تھی، سمعانی کا بیان ہے کہ مختلف پیشوں سے منسوب علمائے سلف کی عادت کے مطابق امام صیغی اپنی دکان میں رنگ فروخت کرتے یا رنگ تیار کرتے تھے۔

حجاج بن منیر مصری، حمصی کی نسبت سے مشہور تھے (چنے والے) وہ بھنے ہوئے چنے فروخت کرتے تھے، مصر کے ایک چوک میں ان کا مکان دارالحمص کے نام سے مشہور تھا جس میں چنا بھونتے اور بیچتے تھے، اسی کے ساتھ حدیث کا درس بھی دیا کرتے تھے، ان کے بھائی عبد اللہ بن منیر حمصی مصری بھی ہی کام کرتے تھے اور حدیث کا درس دیتے تھے، حجاج بن منیر حمصی کے صاحبزادہ ابراہیم بن حجاج حمصی کے ساتھ قلاؤں بھوننے والے کے لقب سے مشہور تھے، امیر ابن ماکولاء سمعانی نے ان کے بارے میں تصریح کی ہے۔

۱۔ الولاۃ و کتاب القضاء، کنز الدینی ۲۵۲۔ ۲۔ الانساب ۱۷۱، ۱۷۲، طبقات المفسرین داودی ج ۱ ص ۲۱۹
۳۔ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۲ ص ۱۸۴۔ ۴۔ الاکمال ج ۲ ص ۲۲۰۔

هذا الرجل كان يقضي الحمص و يبيعه وكان يعرف بالقلاء - ۱۰
یہ چٹا بھونٹے اور بیچتے تھے اور قلاء کے لقب سے مشہور تھے۔

جو طلبہ اپنی معاشی مصروفیات کی وجہ سے محدثین و فقہاء کے حلقہ درس میں نہیں آ سکتے تھے یا دیر سے آتے تھے شیوخ و اساتذہ خود ان کے مکان یا دوکان پر جا کر پڑھایا کرتے تھے تاکہ ان کا نقصان نہ ہو، اور معاش و معیشت کی بحالی اور سکون کے ساتھ علم حاصل کریں۔

امام ولید بن عتبہ دمشقی کے باب الجابیہ کی مسجد میں درس حدیث دیتے تھے، ایک شخص بہت دیر سے حلقہ درس میں شریک بننا تھا اور ولید بن عتبہ ان کی وجہ سے سبق دہرایا کرتے تھے ایک دن اس شخص سے پوچھا کہ تم اتنی تاخیر سے کیوں آتے ہو؟ اس نے بتایا کہ میں بال بچوں سے والا آدمی ہوں، بیت لیا میں میری ایک دوکان ہے، صبح سویرے سامان خرید کر اس میں بند کرتا ہوں، پھر دوڑتا ہوں آپ کے پاس آتا ہوں تاکہ سبق چھوٹ نہ جائے، میں اس لئے ایسا کرتا ہوں کہ میرا معاشی معاملہ خراب نہ ہو جائے، اس کی باتوں کو سن کر ولید بن عتبہ نے کہا کہ اچھا اب میں تم کو یہاں دوسری بار نہ دیکھوں، اس کے بعد ولید بن عتبہ کا معمول ہو گیا کہ مسجد کے درس حدیث دے کر ہاتھ میں کتاب لیتے اور ادرسیہ سے بیت لیا جلتے اور اس کی دوکان میں بیٹھ کر وہیں درس دیا کرتے تھے۔ ۱۱

امام ابو حنیفہ کے شاگرد اور امام شافعی کے استاد امام وکیع بن جراح دوپہر میں قیلول اور آرام چھوڑ کر سقاؤں کے پاس جاتے اور ان کو حدیث پڑھاتے، ان کا کہنا تھا۔
هو لاء قوم لهم معاش لا يقدرون ان لوگ ان کا ایسا ذریعہ معاش ہے کہ میرے پاس نہیں آ سکتے ہیں۔

امام وکیع ان بہشتیوں اور سقاؤں کو نہایت پیار اور نرمی سے پڑھاتے تھے یہ اس کے نتیجے میں معمولی معمولی پیشہ والوں میں حدیث و فقہ اور دینی علوم کا ذوق عام تھا حتیٰ کہ حتمال اور مزدور راستہ چلتے آپس میں علمی و دینی مسائل پر گفتگو کرتے تھے، امام ابو اسحق مروزی

ایک مرتبہ بغداد میں ایک راستہ سے گزر رہے تھے، دیکھا کہ دو مزدور اپنے سروں پر سبزی ترکاری کا ٹوکری لئے جا رہے ہیں، ان میں سے ایک نے دوسرے سے کہا کہ حضرت ابن عباس نے یہ بات کیسے کہی، دوسرے نے کہا کیا بات؟ پہلے نے جواب دیا کہ ابن عباس کا قول ہے کہ قسم کھانے والے کیلئے جائز ہے کچھ دیر کے بعد اس میں استنثار کرے اور یہ استنثار صحیح ہوگا، اگر یہ بات ہوتی تو حضرت یوب نے جو قسم کھائی تھی اللہ تعالیٰ اس میں بعد میں استنثار کا حکم دیدیتا اور وہ قسم پوری کرنے کے لئے اپنی زوجہ کو نہ مارتے۔ (طبقات الشافعیہ ج ۵ ص ۵۷)

اہل علم کے ذرائع معاش اور ان کے پیشوں کو معلوم کرنا ہو تو تراجم و طبقات کی کوئی کتاب مثلاً تاریخ بغداد اور انساب سمعانی اٹھا لو، شاید باید کوئی ایسا صاحب علم ملے جو کسی نہ کسی پیشہ سے مشہور نہ ہو اور اس کی نسبت کسی پیشہ کی طرف نہ ہو، علمائے سلف اپنے معاشی ذرائع کے نمایاں کرنے میں فخر محسوس کرتے تھے اور ظاہر کرتے تھے کہ وہ کسی جماعت یا فرد پر بار بن کر زندہ نہیں ہیں بلکہ اپنے کاروبار سے اپنی روزی حاصل کرتے ہیں اور عزت نفس، معاشی خوش حالی، استغناء اور خود اعتمادی کے ساتھ علم دین اور مسلمانوں کی خدمت کرتے ہیں، یہی حکم ہے اسی میں زہد و تقویٰ ہے، یہ فخر کی بات ہے، اس میں ذلت اور احساس کمتری کے بجائے عزت اور احساس برتری ہے، ایک عالم و عارف نے بالکل صحیح کہا ہے

الا انما التقویٰ هو الشرف والکرام

تقویٰ ہی شرافت و نجابت ہے

ولیس علی عبد تقی نقیصۃ

متقی بندے کیلئے کوئی عیب نہیں ہے

وفخرک بالدنیا هو الذل والعدم

اور تمہارا دنیا پر فخر کرنا ذلت اور محرومی ہے

اذا صبح التقویٰ وانحاکل وحجم

اگرچہ وہ پارچہ بانی کرے یا جماعت کرے

ابتدا میں ارباب علم و فضل اپنی نسبت قبیلہ اور خاندان سے بیان کرتے تھے، پھر اپنے اوطان و بلاد کی طرف نسبت کا رواج ہوا، اس کے بعد صنعت و حرفت اور پیشوں کی نسبت عام ہوئی، بلکہ بہت سے اہل علم نے صرف پیشہ کی نسبت پر اکتفا کیا، علامہ سمعانی نے لکھا ہے بہت سے شہر و ملک کے علماء کی عادت ہے کہ وہ صنعت و حرفت کی طرف اپنی نسبت ظاہر کرتے ہیں جیسے خوازم، جرجان، آمل اور طبرستان وغیرہ کے علماء کی یہی عادت ہے تاکہ دنیا والوں کو

معلوم ہو کہ وہ خود کفیل اور دوسروں سے بے نیاز ہیں۔

صنعت و حرفت پر زور دیتے ہوئے بعض علماء نے اس موضوع پر مستقل کتاب لکھی ہے تاکہ اخلاف اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چل کر اپنی معاش کا خود انتظام کریں، چنانچہ امام ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق بن سعید سعدی ہمدانی نے اس موضوع پر کتابی الصناعات من الفقہاء والمحدثین تصنیف کی ہے، جس میں پیشہ ور فقہاء محدثین کا تذکرہ ہے، اس کے بارے میں علامہ سمعانی لکھتے ہیں کہ میں نے ان کی تصانیف میں ایک بہترین کتاب دیکھی ہے، میرے خیال میں اس موضوع پر ان سے پہلے کوئی کتاب نہیں لکھی گئی۔

اہل علم کی تشویق و تشجیع کیلئے علمی معاشیات کا تذکرہ طبقات و رجال کی عام کتابوں میں بھی کثرت اور خصوصیت سے پایا جاتا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ رزق حلال اور جائز کسب کیلئے بزرگوں نے ہر چھوٹا بڑا کام کیا ہے اور کام کی نوعیت و حیثیت سے بالاتر ہو کر جائز طریقہ سے اپنی روزی کا انتظام کیا ہے اور جس طرح دنیا میں ہر طبقہ کے لوگ اپنے اپنے علمی مشاغل اور کاروبار میں رہ کر دوسروں سے بے نیاز رہتے ہیں اسی طرح اہل علم بھی دوسروں سے بے نیاز ہو کر اپنی ذمہ داری پوری کرتے ہیں۔

امام بخاریؒ کا بیان ہے کہ ہم تین چار طالب علم علی بن عبد اللہ مدینیؒ کی خدمت میں حاضر ہوئے انھوں نے ہم لوگوں کو دیکھ کر کہا کہ میں سمجھتا ہوں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کے مصداق تم لوگ ہی ہو۔

لا تزال طائفة من امتی ظاہرین علی الحق لا یضرہم من خذلہم او خالفہم۔
میری امت کا ایک گروہ حق و صداقت پر قائم و دائم رہے گا ان کی رسوائی اور مخالفت کرنے والا ان کو کوئی ضرر نہیں پہنچا سکے گا۔

اور اس کی توجیہ یوں فرمائی کہ تاجروں نے اپنے کو تجارت میں مشغول کر رکھا ہے، دستکاروں اور اہل صنعت نے اپنے کو صنعتوں میں مشغول کر رکھا ہے اور لوگ و سلاطین نے اپنے کو امور مملکت میں مشغول کر رکھا ہے، اور ان سب سے الگ تھلگ رہ کر تم لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث و سنن سے تعلق و محبت رکھتے ہو۔

صنعت و حرفت کی انقلاب انگیز توسیع و ترقی کے اس دور میں ہمارے علماء کو زندگی کے عملی میدان سے دور نہیں رہنا چاہئے بلکہ ان کو اسلاف کی طرح رزق و معیشت کے بارے میں خود کفیل بننے کی کوشش کرنی چاہئے۔

حضرت حکیم الامت

(اور)

مُوئے مبارک

از حافظ محمد اقبال رنگونی رانچسٹر یو کے

سرور دو عالم خاتم الانبیاء والمرسلین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مطہر کی ہر چیز اتنی قیمتی اور پیاری تھی کہ دنیا کی کوئی بڑی سی بڑی چیز کا اس کے ہم پلہ ہونا تو کجا اس کے پاس سنگ کو بھی نہیں پہونچ سکتی، اسی لئے حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مطہر سے صادر ہونے والے تمام کمالات معنوی کا جس طرح احاطہ کیا اور حفاظت فرمائی اسی طرح آپ کے کمالات ظاہری اور آپ کے بدن مبارک سے مس کی ہوئی ایک ایک چیز کو دل و جان سے بچا ہوا، اس کا ادب و احترام کیا اور اسے محفوظ کیا، تاکہ بعد میں آنے والی امت سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کمالات ظاہری سے بھی اپنی آنکھوں کو منور کریں۔

حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی اس تمنا اور تڑپ و تعظیم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بخوبی علم آپ جانتے تھے کہ حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے دلوں میں آپ کی محبت کتنی شدید ہے اور کس طرح آپ کی ذات گرامی پر فدا و رفا ہوتے چلے جاتے ہیں اسی جذبے کے پیش نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کمالات ظاہری صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں تقسیم فرمائے، انھیں تبرکات میں سے ”موئے مبارک“ بھی ہٹ۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ارذی الجحیم کی صبح مزدلفہ سے منیٰ تشریف لائے، آپ نے پہلے حرمۃ العقبہ پر پہونچ کر اس کی ری فرمائی پھر اپنے خیمہ میں تشریف لے گئے اور جانور ذبح فرمایا، پھر آپ نے حجام کو بلایا اور ادرار مبارک کا دانا ہا جانب اس کے سامنے کیا اس نے اس جانب کے بالوں کو مونڈا، آپ نے

ابو طلحہؓ کو طلب فرمایا اور بال مبارک ان کے حوالہ فرمائے، پھر آپ نے بایں جانب کے بال منڈائے اور حضرت ابو طلحہؓ کے حوالہ فرمایا اور ارث د فرمایا کہ (قسمہ بینہ الناس سے اسے لوگوں میں تقسیم کر دو۔) (صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۲۱)

حضرت انسؓ کی والدہ محترمہ کے پاس بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک تھے جنہیں حضرت انسؓ کی والدہ محترمہ نے ایک شیشی میں محفوظ کر لیا تھا، اسی شیشی میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا پسینہ مبارک بھی تھا۔ (بخاری)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو طلحہؓ کو جو بال مبارک عطا فرمایا اسی طرح دیگر صحابہ کرامؓ نے بھی آپ کے موئے مبارک جمع فرمائے تھے اس کی ضرورت حفاظت کی ہوگی یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ (جنہیں آپ کی ایک ایک چیز اپنی جان سے زیادہ پیاری اور عزیز تھی) نے ان مقدس تبرکات کی حفاظت نہ کی ہوگی۔

بہت سے صحابہ کرامؓ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان مقدس تبرکات کو زادِ آخرت بھی سمجھتے تھے اور مرتے وقت وصیت کر جاتے کہ ان مقدس تبرکات کو ان کے ساتھ ہی رکھنا ہے، کسی وقت بھی اپنے سے جدا کرنا پسند نہ فرماتے تھے، حضرت انسؓ کی والدہ محترمہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جو پسینہ مبارک جمع فرمایا تھا، حضرت انسؓ نے انتقال کے وقت وصیت فرمائی کہ یہ پسینہ مبارک ان کے حنوط میں شامل کی جائے (صحیح بخاری)

سیدنا حضرت امیر معاویہؓ کے پاس بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک تھے، جب آپ کی وفات کا وقت قریب آیا تو آپ نے وصیت فرمائی کہ موئے مبارک ان کے ناک اور منہ میں رکھ دیے جائیں (نزہۃ الأبرار)

مرزا محمد تقیؒ سپہ شیعہ نے بھی اپنی کتاب ناسخ التواریخ جلد ۲ ص ۲۱۹ تہران میں ان تبرکات کا ذکر کیا ہے اور لکھا ہے کہ حضرت معاویہؓ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قمیص چادر اور تہبند مبارک کے علاوہ موئے مبارک اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ناخن مبارک بھی تھے اور پھر اس وصیت کا بھی ذکر کیا ہے جو چند سطروں پہلے آپ نے ملاحظہ فرمائی ہیں۔

بلکہ حضرات صحابہ کرامؓ نے کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان تبرکات کے نافع ہونے کا اتنا

نیوں تھا کہ میدان جہاد میں بھی ان برکات کو ساتھ لے جاتے تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان برکات کی بدولت اللہ تعالیٰ فتح و کامرانی عطا فرمائے، سیدنا حضرت خالد بن ولیدؓ کے پاس ایک ٹوپی تھی جو جنگ یرموک میں کہیں گم ہو گئی، آپ نے ساتھیوں سے فرمایا کہ اس ٹوپی کو تلاش کرو، تلاش بے سار کے بعد ٹوپی مل گئی، ساتھیوں نے ٹوپی کی خستہ حالت دیکھ کر حضرت خالد بن ولیدؓ سے استفسار فرمایا کہ آپ اس خستہ ٹوپی کیلئے کیوں اتنے پریشان تھے؟ آپ نے جواب دیا: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ عہد ادا کرنے کے بعد اپنا سر منڈایا، صحابہ کرامؓ آپ کے موعے مبارک کی طرف لپکے، حضرت خالدؓ فرماتے ہیں کہ میں بھی آگے بڑھا اور میں نے آپ کی پیشانی مبارک سے گرے چند بالوں کو اٹھا لیا اور اسے اپنی ٹوپی میں رکھ لیا، جب میں کسی لڑائی میں جاتا ہوں اور یہ ٹوپی میرے ساتھ ہوتی ہے تو اللہ تعالیٰ (موعے مبارک کی برکت سے) مجھے فتح عطا فرماتے ہیں (طبرانی، حیات الصحابہ ج ۲ ص ۵۵)۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت خالدؓ نے فرمایا کہ میں نے یہ اس لئے کیا کہ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موعے مبارک تھے، کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ مبارک بال کفار کے ہاتھ میں پہنچ جائیں اور میں ان کی برکات سے محروم ہو جاؤں (الشفار ج ۲ ص ۵۶)۔

حضرت صحابہ کرامؓ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کے مبارک اور نعمت بے بہا ہونے کا اتنا پختہ یقین تھا کہ اگر ان میں سے کوئی بیمار ہو جاتا تو شفاء حاصل کرنے کے لئے موعے مبارک والی پانی پلایا جاتا، حضرت عثمان بن عبد اللہ بن ربیع کہتے ہیں کہ مجھے میرے نند والوں نے حضرت ام المومنین ام سلمہؓ کے پاس ایک پیالہ پانی کا دیکر بھیجا اور یہ قاعدہ تھا کہ جب کسی انسان کو نظر وغیرہ کی تکلیف ہوتی تو حضرت ام سلمہؓ کے پاس پانی کا پیالہ بھیج دیتا، ان کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ بال مبارک تھے جن کو انھوں نے پانی کی نلکی میں رکھا تھا، حضرت ام سلمہؓ ان مالوں کو پانی میں ملا دیا کرتی تھیں اور

مسلم شریف کی ایک روایت میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک مرتبہ اپنا سر منڈوا رہے تھے صحابہ کرامؓ آپ کے قریب ہی تھے، ہمارے ہاتھوں کو اٹھا جاتا تھا اور صحابہ کرامؓ اور یہی آپ سے بالوں کو حاصل کرنے کیلئے پک رہے تھے (صحیح مسلم ج ۲ ص ۱۰۰)۔ شیعہ مفسرین بھی اس بات کا اعتراف کرتے ہیں کہ صحابہ کرامؓ درمختار صلی اللہ علیہ وسلم کے خزانہ کو حاصل کرنے کیلئے پہنچتے تھے (تفسیر مجمع البیان ج ۱ ص ۱۰۰)۔ مسند احمد کی ایک روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ام سلمہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موعے مبارک کی

وہ پانی بیمار کو پلایا جاتا تھا۔ (رواہ البخاری ۵۶۶۰، وعظراس الربیعین ۳۵ از حضرت تھانویؒ)
 مذکورہ بالا روایات سے واضح ہوتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اپنے موئے مبارک صحابہ کرام میں تقسیم فرمائے اور حضرات صحابہ کرام ۳ نے بھی ان مقدس تبرکات نبوی کو حاصل کرنے کی ہر ممکن کوشش کی، ظاہر ہے کہ صحابہ کرام ۳ حرمین شریفین سے باہر نکلے اور قرب و جوار کے علاقوں میں پہنچے تو ان کے ہمراہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک بھی تھے اس لئے اکابر دیوبند کا مسلک یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک چونکہ انتہائی قیمتی اور برکات کے حامل ہیں اس لئے اگر کہیں موئے مبارک پایا جائے تو اس کا جلدی سے انکار نہ کرنا چاہئے بلکہ سند صحیح سے اس کا وجود پایہ ثبوت کو پہنچ جائے تو اس کا ادب و احترام کرنا چاہئے، لیکن تجارت کا ذریعہ بنالینا یا اس کے ذریعہ بدعات کا دروازہ کھولنا کسی صورت میں جائز نہیں ہے۔ جو لوگ قابل اعتماد ثبوت اور سند کے بغیر کسی کے بال کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک بتلا کر اسے تجارت کا ذریعہ بنا رہے ہیں وہ بہت بڑے جرم کا ارتکاب کر رہے ہیں۔

آئیے آج کی مجلس میں حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے چند ارشادات بھی ملاحظہ فرمادیں۔ آپ ارشاد فرماتے ہیں کہ۔

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت کا تقاضا یہ ہے کہ جہاں اس کے (یعنی موئے مبارک کے) مصنوعی ہونے پر کوئی دلیل نہ ہو اس کا اکرام ہی کرنا چاہئے: (مجالس حکیم الامت ص ۳۳۲) ایک وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ

”اگر کہیں موئے مبارک پایا جائے تو جلدی سے ان کا انکار نہ کر دیا جائے بلکہ اگر سند صحیح سے اس کا پتہ معلوم ہو جائے تب تو اس کی تعظیم کی جائے (اشرف الجواب ص ۱۱۱)

وعظراس الربیعین ص ۴۲)

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ:

”آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع میں اپنے سر کے موئے مبارک آمار تقسیم فرمائے ہیں، ظاہر ہے کہ کشتوں کے پاس پہنچے ہوں گے اور اس میں ایک ایک بال

کے کفن سے کہے ایک ایک نے تقسیم کئے ہوں گے اور کتنی حفاظت سے رکھے ہوں گے اسلئے اگر کسی جگہ موئے مبارک کا پتہ چلے تو اس کی جلدی تکذیب ہرگز نہ کی جائے :

(ملفوظات ص ۱۰۱ . انفاس عیسیٰ ص ۱۰۱)

ایک اور سوال کے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ :

اگر کوئی سند صحیح ہے تو اس کی تعظیم کرنے میں اجر و ثواب ہے بشرطیکہ حد شرع سے نہ بڑھ جائے اور پانی میں غوطہ دے کر اس کا پینا بھی باعث خیر و برکت و شفا

اور اعلیٰ ظاہری و باطنی ہے۔ (امداد الفتاویٰ جلد ۵ ص ۵۶)

حضرت عظیم الامت قدس سرہ کے ارشادات سے یہ واضح ہو گیا کہ آپ کے نزدیک حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کی تعظیم و اکرام ادب و احترام ہر حال میں ضروری ہے، اور موئے مبارک ملا ہوا پانی پینا بھی خیر و برکت کا حامل اور اسکے ذریعہ امراض ظاہری و باطنی دور ہوتے ہیں، آپ کے ہاں اس بات کا خاص طور پر خیال رکھا جاتا تھا کہ کوئی چیز حد شریعت سے نہ بڑھتی پائے

جو لوگ علماء دیوبند بلکہ حضرت حکیم الامتؒ پر یہ تہمت باندھتے ہیں کہ یہ لوگ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک اگر بسند صحیح بھی ثابت ہو جائے تو منع کرتے ہیں انہیں حضرت حکیم الامتؒ کے مندرجہ بالا ارشادات کو دوبارہ پڑھ کر اپنی بارگمانی دور کر دینی چاہئے حضرت حکیم الامتؒ ایک وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ :

”ایک سفر میں ریل کے اندر ایک آریہ کی کتاب دیکھی جو ایک مسافر نے مجھے دکھلائی اس میں کم بخت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے واقعہ تقسیم موئے مبارک پر اعتراض کیا ہے کہ نعوذ باللہ آپ نے انسان پرستی کی تعلیم فرمائی ہے؟

ارے تو عشق کے آثار کو کیا سمجھے کافر کو عشق سے کیا تعلق۔ بات یہ ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عاشق تھے اور آپ جانتے تھے کہ میرے بعد یہ میری صورت کو ترس جائیں گے جس سے ان کو بہت بے چینی ہوگی، اس لئے آپ نے اپنے بال تقسیم فرادیئے تاکہ ان کو دیکھ کر کسی قدر تسلی ہو جایا کرے، جس نے عشق کا چرکہ کھایا ہے وہ سمجھ سکتا ہے کہ محبوب

کے بعد اس کی نشانی کو دیکھ کر کس قدر تسلی ہوتی ہے، عشاق کی تو یہ حالت ہے کہ وہ اس خبر ہی سے مسرور ہیں کہ دنیا میں آپ کی زلف کا موئے مبارک موجود ہے گو ہم نے دیکھا بھی نہیں ہے۔
مرا از زلف تو موئے بسند سستہ

ہوس راہ رہ مدہ بوئے بسند سستہ

(یعنی تیری زلف کا ایک بال بھی مجھے بہت ہے۔ نہیں بلکہ اس کی خوشبو ہی کافی ہے)۔
یہ شعر اسی موقع پر شیخ عبدالحق دہلویؒ نے لکھا ہے کہ ہم نے گو موئے مبارک کی زیارت نہیں کی مگر خبر تو ملی ہے کہ ہاں دنیا میں موجود ہے، بس ہم کو تسلی کیلئے یہی کافی ہے، تو بتلائے عشاق کی تسلی کرنا یہ کون سی انسان پرستی ہے۔ اس کو پرستش سے کیا تعلق۔ یہ تو جواب عاشقانہ مذاق پر تھا۔

اور دوسرا جواب یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس واقعہ میں اتفاق کو سنبھالا تھا کیونکہ صحابہ آپ کے ایسے عاشق تھے کہ دھوکے پانی پر بھی گرتے تھے اور ہر شخص یہ چاہتا تھا کہ آپ کا پھینٹا میرے اوپر گرے، تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بالوں کو کب چھوڑتے جو کہ اجڑا جسم تھے، اگر آپ تقسیم نہ فرماتے تو عجب نہ تھا کہ تقابل کی نوبت آجاتی اس لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود ہی تقسیم فرما دیئے۔ (وعظ العلم والخشية ص ۱۵)
حضرت حکیم الامتؒ کا جواب ملاحظہ فرمائیے اور آپ کی محبت رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) پر بھی غور فرمائیے۔

دیوبندی ٹوپیاں

(سٹارٹیلر کے شوروم سے حاصل کریں)

انشار اللہ کفایت کے ساتھ مال دیا جائیگا

ملنے کا پتہ: اسٹارٹیلرس، نزد سفید مسجد، دیوبند، انڈیا

امرو القیس کی اشک فشانی

ایک تنقیدی مطالعہ

حاجہ انصار احمد قاسمی شعبہ عربی زبان و ادب، مسلم یونیورسٹی، علی گڑھ

عربی زبان و ادب کی تاریخ کے موضوع پر، برصغیر ہندوپاک میں، اردو زبان میں، عربی سے ترجمہ، تلخیص اور تصنیف کا کام ہماری ہے، ان میں چند کتابیں، تاریخ ادبیات عرب، "ادب العرب"، عربی ادب کی تاریخ، "شعر العرب"، عربی زبان و ادب ایک تاریخی مطالعہ، "تاریخ ادب عربی، تلخیص"، مختصر تاریخ ادب عربی، عربی میں، "تاریخ الادب العربی"، العصر الجاہلی اور "تنقیدات طحسین"، بالترتیب سید ابوالفضل، زبیدا احمد، ڈاکٹر عبدالحلیم، محبوب صدیقی، خالد حامدی، ڈاکٹر سید طفیل احمد، مقتدی حسن، واضح رشید الحسنی اور عبدالصمد الصارم کی ہیں، ان میں مقتدی حسن کے علاوہ دیگر بقیہ حضرات کی دو ٹوک رائے یہ ہے کہ عرب جاہلی مشاعروں میں امرؤ القیس وہ سب سے پہلا شاعر ہے جس نے رفیقان سفر کے ساتھ مل کر دیار محبوب کے باقی ماندہ آثار پر آنسو بہانے کی ریت ایجاد کی، جبکہ مقتدی حسن نے اس سلسلے میں مبہم اور غیر واضح طریقہ اپنایا ہے بلکہ متضاد رائے کا اظہار کیا ہے۔

اوپر کی ترتیب کے ساتھ ہر ایک رائے ان کی تصانیف سے، عبارت کے اقتباس کے ساتھ پیش ہے، تاریخ ادبیات عرب میں ہے۔

"عربی شاعری میں سب سے پہلے اسی امرؤ القیس نے دیار محبوب کے باقی ماندہ آثار پر آنسو بہانے سے قصیدہ کا آغاز کیا، لہ

ادب العرب میں ہے۔

۔ قصائد کے شروع میں ٹیلوں پر کھڑے ہو کر منازل محشوق کی یادیں رونے کا ذکر اسی امرؤ القیس کی اختراع ہے، چنانچہ کہتا ہے

ح فغانبل من ذکری حبیب ومنزل

عربی ادب کی تاریخ میں ہے۔

”شاعر کو یہ سب نشانات دیکھ کر اپنی محبوبہ اور اس کے ساتھ اس جگہ جو حسین لمحات گزرے یاد آجاتے اور وہ بے خود ہو کر رو پڑتا ہے، اس مضمون کو سب سے پہلے جاہلی شاعرہ امرؤ القیس نے ایجاد کیا، چنانچہ اس نے اپنے مشہور معلقہ میں کہا ہے کہ۔

فغانبل من ذکری حبیب ومنزل بسقط اللوی بین الدخول فحول

یعنی اے میرے دونوں ساتھیو، ذرا ٹھہرنا، ہم اپنے محبوب اور اس کے گھر کو یاد کر کے جو سقط لوی میں دخول اور حوصل کے درمیان ہے رو لیں۔

شعرالعرب میں ہے۔

”کھنڈرات دیار محبوب پر کھڑے ہو کر رونے کی رسم اسی امرؤ القیس کی یادگار ہے؟

عربی زبان و ادب ایک تاریخی مطالعہ میں ہے

”امرؤ القیس جاہلی دور کا پہلا شاعر ہے جس نے محبوبہ کے اجڑے دیار و آثار پر رک کر محبوبہ کی یاد میں دوستوں کے ساتھ مل کر رونے کی باقاعدہ شعری روایت جاری کی یہ شعر تاریخ ادب عربی تلخیص میں ہے۔

”یہ سب سے پہلا شاعر ہے جس نے محبوب کے کھنڈروں پر کھڑے ہونے اور رونے کی رسم ایجاد کی؟

تاریخ الادب العربی، العصر الجاہلی میں ہے۔

”ومن مستحدثاته الوقوف علی الاطلال والبكاء علیها“

تنقیدات طرح چین کے مقدمہ میں ہے۔

”اس امر پر اتفاق ہے کہ امرؤ القیس سب سے پہلا شاعر ہے جو دیار محبوب پر ٹھہر کر رونا مختصر تاریخ ادب عربی میں تین مقامات پر تین طرح کی باتیں ہیں۔ مگر یہ ہے۔ امرؤ القیس کے دیوان میں ایک شعر ہے۔

عوجا علی الطلل المحیل لاسنا تبکی الدیار کبکی ابن خدام

یہ ابن خدام کون تھا، ہمیں کچھ معلوم نہیں صرف اس شعر سے یہ پتہ چلتا ہے کہ شاید وہ

شعرا میں پہلا شخص ہوگا جس نے دیار حبیب پر رونے اور کھنڈرات پر ٹھہرنے کی طرح ڈالی ہو: اور ۱۲۵ میں ہے "اس مطلع کو متقدمین نے امرؤ القیس کی جدت پسندی کا نمونہ قرار دیا ہے" ۱۲۹ میں ہے "سطور بالا سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ امرؤ القیس ہی نے جاہلی شعراء کے لئے آثار و مقامات پر گریہ و بکا کی بنیاد ڈالی۔" ۱۳۰

پہلی عبارت، مقتدی حسن کے نقطہ نظر کی ترجمان ہے تو جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے اقوال میں امرؤ القیس کا تذکرہ اس کی تاریخی اور غیر افسانوی شخصیت کے وجود کا پتہ دیتا ہے اسی طرح امرؤ القیس کے اس شعر میں ابن خضام کے ذکر کی بنیاد پر اس کا حتمی اور قطعی وجود مان لیا جائے نہ یہ کہ "شاید" اور "ہوگا" ایسے تشکیکی الفاظ کا پیرایہ اختیار کیا جائے جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ اس کی زندگی کے بارے میں اور کہیں تذکرہ نہیں ملتا تو محض اس بنیاد پر یہ طریق تعبیر غیر مناسب ہے، بہر حال اگر پہلی عبارت ان کے نقطہ نظر کی ترجمان ہے تو دوسری اور تیسری عبارت کا کیا مطلب ہے، اور یہ کہا جائے کہ مابعد کی دونوں عبارتیں ان کے مسلک کی ترجمان ہیں تو پھر پہلی عبارت کا حاصل کیا ہے۔

پتہ تو یہ ہے کہ امرؤ القیس نے دیار محبوب پر دوستوں کے ساتھ آنسو بہانے کے مضمون میں اپنے پیش رو شاعر ابن خضام کا تتبع کیا ہے چنانچہ "جدید شخصیت اور شاعری" میں ہے "خود جاہلی دور کا مشہور ترین شاعر امرؤ القیس فن شاعری میں قنار کی تقلید کا اعتراف کرتا ہے شاعر کی زبان سے سنئے۔"

عوجا علی الطلل المحیل بعلنا تبکی الدیار کما تبکی ابن خذام

(دوستو) تم دونوں دیار محبوب کے اس خرابات کی طرف ذرا دیر کے لئے مڑ کر دیکھو شاید کہ ہم پھر اس دیار پر ایسے ہی روئیں جیسا کہ ابن خضام رویا ہے۔

قصیدہ نگاری میں طول پر آنسو بہانے کا فن، امرؤ القیس نے اگلوں سے سیکھا ہے یہ اس کی اپنی زندگی پر کھارت نہیں تھ

معلقات العرب دراستہ نقدیہ تاریخیہ فی عیون الشعرا جاہلی میں ہے

وامرؤ القیس نفسه یذکر ان غیریۃ من الشعراء

تدبک الدیار قولہ

عوجا علی الطلل المحیل لعننا تبکی الدیار کما تبکی ابن خذام[ؒ]

الشعر والشعراء میں ہے

قال ابن الکلبی: اول من بکی فی الدیار امرؤ القیس بن حارثۃ بن الحمام بن معاویہ
وایاہ عنی امرؤ القیس بقولہ:-

یا صاحبی قفا النواعج ساعة تبکی الدیار کما تبکی ابن حمام[ؒ]
وقال ابو عبیدۃ: هو ابن خذام والنشد:-

عوجا علی الطلل المحیل لعننا تبکی الدیار کما تبکی ابن خذام[ؒ]
شرح دیوان امرؤ القیس میں ہے

وابن خذام رجل بکی الدیار قبل امرؤ القیس ویروی ابن حمام وهو شاعر
یقال له امرؤ القیس

ورواہ ابو عبیدۃ ابن خذام[ؒ]

یہ امرؤ القیس کے قصیدہ میمہ کا ایک شعر ہے، اور یہ جوابی، جو یہ قصیدہ ہے جو اس نے
اپنے رشتہ دار شاعر سبیح بن عوف بن مالک بن خنظلہ کے مذمتی جو یہ قصیدہ کے رد میں
کہا ہے، واقعہ ہوا کہ سبیح کو کسی چیز کی ضرورت پڑی تو امرؤ القیس کے پاس آیا اور اس
سے اپنی ضرورت پوری کرنے کو کہا، امرؤ القیس نے انکار کر دیا، تب اس نے امرؤ القیس کی
مذمت میں چند اشعار کہے، جس کے رد عمل میں امرؤ القیس نے یہ میمہ قصیدہ کہا۔

اس قصیدہ کی ترتیب میں اختلاف ہے، الا علم الثامری کے مرتب کردہ دیوان میں
پندرہواں قصیدہ ہے، الطوسی کے نسخے میں گیارہواں، السکری کے یہاں دسواں البطلوسی
کے نزدیک چوبیسواں، ابن النحاس کے نسخہ میں پینتالیسواں اور ابن سہل کے نسخہ میں ستائیسواں
قصیدہ ہے، نیز الا علم الثامری، السکری البطلوسی، ابن النحاس اور ابوسہل کے مرتب
کردہ مطبوعہ اور مخطوط رواہین میں پورا کا پورا قصیدہ موجود ہے، البتہ البطلوسی کے یہاں
المفضل کی روایت کے حوالہ سے زیر بحث شعر کا تذکرہ نہیں ہے، اس کے علاوہ السکری اور

اور ابوسہیل کے نسخوں میں علی السطیل المجلل لعلنا اور بقیہ نسخوں میں لعلنا کے بجائے لا نائے ہے اس قصیدہ کی ابتدا اس طرح ہوتی ہے

لمن السدیار غشیثا بسحام فصایتین فہضب ذی اقدام

فصفی الاطیط فصاحتین فعاظر تمشی النجاج بہامع الاسرام

دار دھند والرباب وفرتنی ولمیں قبل حوامث الايام

عوجا علی السطلل المجلل لائنا تبکی الدیار ککما بکی ابن خذامؒ

امرو القیس کے دیوان کے مختلف نسخوں میں قصیدہ میمہ کے اس چوتھے شعر کی موجودگی میں خاص طور پر اس کی صحت کی یقینی صورت میں یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ امرو القیس نے سب سے پہلے خرابات محبوب پر رونے کی رسم ایجاد کی۔

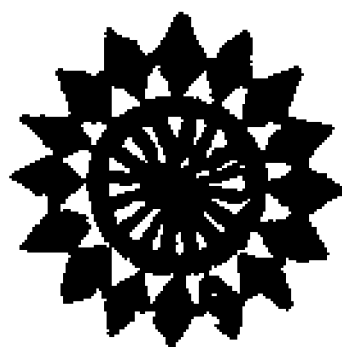
دلچسپ بات یہ ہے کہ امرو القیس کے قصیدہ لامیہ کے بارے میں ابن الکلبی نے اعراب کلب کی دو رائیں بیان کی ہیں، پہلی یہ کہ یہ قصیدہ ابن خذام کا ہے، دوسری یہ کہ اس قصیدہ کے ابتدائی پانچ اشعار ابن حمام کے ہیں اور بقیہ اشعار امرو القیس کے ہیں۔

عن ابن الکلبی، اعراب کلب ینشدون ہذا القصیدۃ لابن خذام وفی جمہرۃ الانساب لابن حزم عن ابن الکلبی ایضا ان اعراب کلب کا فوا اذا سئلوا، بماذا بکی ابن حمام الدیار النشدوا خمسۃ ابیات متصلۃ من اول "قفانیک من ذکر حبيب ومنزل" ویقولون ان بقیتها لمرثی لقیسؒ

عام طور پر محمد بن سلام الجہمی کی کتاب "طبقات الشعراء" کی عبارت نقل کے یہ کہا جاتا ہے کہ محمد بن سلام کی رائے بھی یہی ہے کہ اس نے بھی جاہلی شاعروں میں امرو القیس کو سب سے پہلا شاعر قرار دیا ہے، جس نے محبوبہ کے خرابات پر آنسو بہانے کی رسم ایجاد کی جب کہ صورت حال یہ ہے کہ یہ عبارت اس پس منظر میں نقل کی ہے کہ جن ادباء اور شعراء کی نگاہ میں امرو القیس سب سے بڑا شاعر ہے وہ اسکی ایک دلیل یہ دیتے ہیں، چنانچہ طبقات الشعراء میں ہے

فاحتجج امرؤ القیس من يقدمه وليس على انله قال مالم یقولوا ولكنہ

- ۱۱ : تنقیدات طر حسین علی عبدالصمد القصارم، طبع اول ۱۹۶۱ء، سویرا آرٹ پریس لاہور۔
- ۱۲ : مختصر تاریخ ادب عربی ۱/ ۵۰، ۳۹، ۴۵، ۲۶، ۱۰۷۔ مقتدی حسن ازہری طبع اول ۱۹۷۷ء
قوی لیتھو پرنٹنگ پریس حبیب پورہ بنارس۔
- ۱۳ : جریر شخصیت اور شاعری، ۱۲، ڈاکٹر عبدالباری، طبع اول ۱۹۸۰ء، تاج پرنٹنگ ورکس
نئی بستی علی گڑھ
- ۱۴ : معلقات العرب - دراسة نقدية تاريخية، ڈاکٹر بدوی طباطبائی، طبع اول ۱۹۵۸ء مطبعة
الرسالہ، عابدین۔
- ۱۵ : الشعر والشعراء ۶۵ ابن قتیبہ۔
- ۱۶ : شرح دیوان امرؤ القیس ۱۲، وزیر ابو بکر عاصم بن ایوب بطلیوسی، طبع اول ۱۹۵۸ء
مطبعة الخيرية بمصر۔
- ۱۷ : دیوان امرؤ القیس، تحقیق محمد ابو الفضل ابراہیم ۱۹۵۸ء، دارالمعارف مصر۔
- ۱۸ : نفس مصدر ۴۱۔
- ۱۹ : شرح دیوان امرؤ القیس ۱۲۔
- ۲۰ : دیوان امرؤ القیس ۳۲۔
- ۲۱ : طبقات الشعراء ۱۶ محمد بن سلام ۱۹۱۳ء مطبعة لیدن
- ۲۲ : نفس مصدر ۳۔



سادگی میں کی دیکھ اوروں کی عیاری بھی دیکھ

مولانا فخر عالم خلیل اہینی

ایڈیٹر، الداعی

واستاد دارالعلوم دیوبند

حراق کے صدر صدام حسین نے عربوں کو جو سبز باغ دکھایا تھا وہ عربوں کے

تاریخ کا سب سے بڑا فریب تھا۔ جب انھوں نے ۲ اگست ۱۹۹۰ء کی صبح کو کویت پر حملہ و قبضہ کر کے وہاں شر و فساد کا وہ طوفان برپا کیا جس پر پوری دنیا نے ان کی مذمت کی، پھر معا اپنے خلاف مشرق و مغرب کی طرف سے عائد کردہ معاشی، فوجی اور اخلاقی پابندی نیز عربی اور اسلامی ملکوں کی جانب سے مکمل بائیکاٹ کی نزاکت کے ادراک کے بعد انھوں نے ذرائع ابلاغ کی پوری طاقت سے یہ شور مچایا کہ کویت پر قبضہ اور سعودی عرب اور اس جیسے دیگر خلیجی ایمریٹس ملکوں (جو ان کے بقول امریکہ اور اسرائیل کے مفادات کے محافظ، عربوں کی دولت فراواں کو ان پر بے دریغ لٹاتے اور عربی دولت کی غیر مساویانہ بلکہ ظالمانہ تقسیم کے جرم مسلسل کے مرتکب ہیں) پر آئندہ شب بھون مارنے اور قبضہ کرنے کے ارادے سے اس کا واحد مقصد اسرائیلی حکومت کے "حرف غلط، کو صفحہ ہستی سے مٹانا، عربی مقبوضہ علاقوں اور مسجد اقصیٰ کو واکزار کرانا، روئے زمین پر قافلہ شر و ظلم و ناہمواری کے قائد اعظم امریکہ کو ایسی ضرب لگانا جس کا اثر اس کو اپنے دل کی گہرائیوں اور داغ کی سلوٹوں میں محسوس ہو، اور اس صیہونی، صلیبی مشترکہ سازش کو ناکام بنا دینا ہے جو نیل سے فرات تک" وسیع تر اور عظیم تر اسرائیل کے قیام کے خواب پریشان کی عملی تعبیر کے لئے مصروف جہد مسلسل ہے۔

خانماں برباد فلسطینیوں، بعض ان چھوٹے چھوٹے عربی ممالک جن کی حکومتوں کا آشیانہ "شلخ نازک" پر بنا ہوا ہے، دانہ ہائے تسبیح شیخ کے مثل یہاں وہاں بکھرے ہوئے "اسلام پسندوں" اور ناخواندہ مسلم عوام جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تعبیر بلیغ میں "اتباع کل ناعم" یعنی کسی بھی ماری

کے پیچھے چل پڑنے والے ہیں، کا اس پر فریب کھو کھلے نعرے سے ناقابل بیان حد تک متاثر ہو جانا، یقیناً ان کی ایسی سادگی کا غماز ہے جس کی نظیر تاریخ انسانی میں خال خال ملتی ہے، یا اس کم نگاہی کا نتیجہ ہے جو ایک آدمی کیلئے تصویر و حقیقت اور آواز و آواز باز گشت کے مابین واضح فرق کو محسوس کرنے سے مانع رہتا ہے۔

عربی ممالک، فلسطینی تنظیموں، دنیائے اسلام کے عوام و حکام اور مسلمانانِ عالم کو ماضی میں تجویزِ رابطہ اور مستقبل میں بھی تجویزِ ہونجائے گا کہ صدام حسین اور ان کے ایسے انکار و خیالات اور خواہشات و رجحانات والے موجودہ و گزشتہ سربراہانِ عرب جن کو ہم مسلمانوں اور عربوں کی بدقسمتی سے معارف نے عربیت، اسلام، عربوں کی قسمت اور عربی و اسلامی کار سے اس طرح کھلواڑ کرنے کا موقع دیا جیسے ایک طفل ناشناس گوشہٴ قرطاس سے۔

فلسطین اور عربوں کی سرزمین کی بازیابی اور اسرائیل کو نذرِ محیطِ بے کراں کرنے، یا کسی صحرائے ناپید کنار کا بیوند بنا چھوڑنے کی راہ پر ایک قدم چلنے سے بھی درماندہ ہیں اور رہیں گے۔

ماضی کے اس تلخ اور سبق آموز تجربہ کے باوجود انھوں نے صدام کو اسی طرح واہ واہ کہا جیسے ماضی میں وہ ان جیسوں کو کہتے رہے تھے، اور ان کے نعروں کے نثر آورے معنی نعموں سے مسحور و بدست ہو گئے، کیوں؟ یا تو اس لئے کہ وہ جیسا کہ میں نے ابھی اشارہ کیا، فریب کھا گئے، کیوں کہ مسلمان اپنے نبی صادق کے ارشاد کے بخلاف ایک سوراخ سے لا تعداد مرتبہ ڈسی جانے والی دنیا کی واحد قوم ہے، یا وہ اس ڈوبنے والے کی طرح تھے جس کو تنکے کا سہارا بھی کافی ہوا کرتا ہے، انھوں نے دیکھا کہ اسرائیلی قبضہ کی شب تیرہ نہ صرف دیرا تر ہوتی جا رہی ہے بلکہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ اس کی تیرگی اس درجہ فزوں تر ہے کہ ایک لمحہ وہ آئے گا جب ایک فلسطینی باک ایک عربی اگر اپنا ہاتھ نکالے گا تو گھٹا ٹوپ تارکی سے وہ اسے ہرگز نہ دیکھ پائے گا۔

دوسری طرف انھوں نے دیکھا کہ ایک شخص نے جو قدمے توانائی حاصل کر لی ہے اسرائیل کے زوال کا نعرہ لگاتا اور دریائے اردن کے مغربی کنارہ، غزہ کی پٹی، ساری صحرائے سینا، گولان کی پہاڑیوں اور تمام سرزمین فلسطین سے اس کی مکمل بے دخلی تک لڑتے رہنے کے ارادہ کا اظہار کر رہا

ہے، لہذا وہ اس کی طاقت سے مرعوب ہو کر اس کے ہم نوا بن گئے کہ طاقت زمانہ قدیم سے مسجود انسان رہی ہے، ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جو کسی کھڑ میں گرا چاہتا ہے، کھڑ کے کنارے پر ایک قوی الہیکل شخص کھڑا آواز لگا رہا ہے، لوگو! اس ہلک کھڑ سے تمہیں صرف میں ہی بچا سکتا ہوں، شخص مذکور اور دیگر لوگ اسے نجات دہندہ تصور کر کے اس کی بانہوں میں جاگرتے ہیں اور وہ انہیں فوراً ہی کھڑ میں دھکیل دیتا ہے کہ وہ اسی مقصد سے وہاں سے کھڑا تھا، اگر یہ لوگ اس سے پناہ نہ لیتے تو عین ممکن تھا کہ موت کے اس گڑھے میں گرنے سے محفوظ رہتے۔

صدام حسین کی اپنے عرب پڑوسی کے خلاف جارحیت، اور اس کے آرام و راحت اس کی سرزمین اور اس کی عزت و ناموس پر ڈاکہ، چلے حامیان صدام کے مطابق اس جارحیت اور ڈاکہ کا اشارہ امریکہ نے دیا ہو یا اسلام و عربیت کے تعلق سے عالمی صیہونی اور صلیبی سازش کا نتیجہ ہو۔ لیکن جن لوگوں نے اس جارحیت کو نہ صرف یہ کہ سراہا بلکہ دامے درمے قدمے اور سخیے ہر طرح اس کی تائید و مدد کو دین و ایمان سمجھا، خصوصاً وہ فلسطینی حضرات جنہیں صدام کے مذکورہ عرب پڑوسی نے اپنے دیگر پڑوسیوں کی طرح سینے سے لگایا، آنکھوں میں بسایا ان کے بچھے ہوئے چراغ میں تیل ڈالا، ان کی شامِ غم کو صبحِ مسرت میں بدل دینے کی ہر ممکن کوشش کی، ان کو اپنا ہم نوالہ و ہم پیالہ بنایا اور انہیں قرآنِ کریم کی معجزہ نما تعبیر میں "اندیشوں سے نجات دی"

یقیناً انھوں نے ایک زبردست تاریخی غلطی کی بلکہ ان عربوں کی تاریخ میں بے مثال جرم کا ارتکاب کیا جن کا خیر احسان شناسی، مروت، شرافت اور وفا شعار سے تیار ہوا تھا درحقیقت انھوں نے اپنی فطرت کے خلاف ورزی کی کہ احسان کا بدلہ برائی سے دیا، تاریخ ان کی اس غلطی بلکہ جرمِ عظیم کو ہرگز معاف نہیں کرے گی، جس کی تفصیلات جاننے کے بعد ہر شخص غم سے پگھلنے لگتا ہے۔



یہ مسئلہ کا ایک پہلو ہے۔ لیکن اس کا ایک دوسرا قابل غور پہلو بھی ہے۔ وہ یہ کہ ارض

فلسطین ارض اسلام ہے، لہذا اس کی اور مسجد اقصیٰ کی بازیابی، اس کیلئے جہاد، اور اس سلسلہ میں تمام وسائل و ذرائع کی تسخیر و استعمال عین اسلامی ہدف ہے۔ اور یہ یقین کہ اسرائیل کو اس سرزمین مقدس میں لایسنا غیر قانونی اور غیر قدرتی عمل تھا اور ہے، لہذا اسے وہاں سے اس لائبرے بلکہ ضرر رساں سبزہ خود رو کی طرح اکھاڑ پھینکنا از حد ضروری ہے، جو ثمر آور پودوں کے پہلو میں نکل آتے ہیں، اور بلا وجہ اس کی زمینی غذا اور آب و ہوا میں شریک ہو کر اس کی۔ صحت مندی، کو متاثر کرتے رہتے ہیں۔ ہمارے دین و ایمان کا حصہ ہے۔

اس فرض کی ادائیگی میں کوتاہی فکر و عمل اور اس سلسلہ میں کوشش بیہم سے دریغ عقیدہ اسلامی کے حوالہ سے ایک ایسا جرم ہے جو اس غیرت ایمانی کے تقاضے کے برخلاف ہے جو ایک انسان کے ایمان کا تتمہ ہے۔ فلسطینیوں اور بعض ان عربی ممالک کی ساری غلطیاں بھی اس کوتاہی کے لئے وجہ جواز نہیں بنتیں جنہوں نے صدام کی جارحیت کا ساتھ دیا کل کسی اور جرح کا ساتھ دے سکتے ہیں جیسا کہ ماضی میں وہ ایسا بار بار کر چکے ہیں۔ اس لئے کہ یہ مسئلہ اسلامی عقیدہ سے مربوط ہے، تو فرض کیجئے کہ اگر سارے فلسطینی یا اردنی یا شامی یا مصری اسلام سے وفاداری داپس لینے کا اعلان کر دیں تو کیا جواب آں غزل کے طور پر ہم بھی یہی کچھ کریں گے؟ ہرگز نہیں۔

ہاں اس سلسلہ میں کسی طرح کی کوتاہی اور ان زمینوں پر بھاؤ و تاؤ، ذرائع، اختیار کرنے یا، حقیقت حال، کو مان لینے یا ان گناہوں کی وجہ سے جن کا ارتکاب عربوں کے ایک گروہ نے کیا، کر رہا ہے اور آئندہ بھی کرتا رہے گا، قطعاً ناروا ہے، چہ جائے کہ اسرائیل کے ساتھ تعلقات کی استواری۔ کے اس گناہ کا ارتکاب کیا جائے جس کے ارتکاب کا آغاز کر کے مصری صدر انور سادات نے ایک گھناؤنی بدعت کی طرح ڈالی تھی، جب انھوں نے ۱۹۷۳ء میں کیمپ ڈیوڈ میں امریکی صدر جی کارٹر کی ثالثی سے اسرائیل کے ساتھ سارے عرب ملکوں کی مخالفت کے باوجود وہ مشہور معاہدہ عشق و وفا کیا تھا جو ان کے قتل پر منسج ہوا اور جس کی وجہ سے عرب ممالک، مصر سے ابھی تک قطع تعلق کئے رہے، صدر سادات کے جانشین حکام مصر کی طرف سے اسرائیل کے ساتھ اس، ناروا تعلقات، کے سلسلہ میں کسی معذرت کا کلمہ بغیر آخرش عربوں

کو مصر کا یہ ”گناہِ عظیم“ معاف کر دینا پڑا کہ مصر کے ”بادہ و مینا“ کے بغیر مینخانہ عرب میں خاک اٹنے کا اندیشہ تھا!

اس میں کوئی شک نہیں کہ عربی اسلامی سرزمین میں یہودیت کے شجرہٴ خبیث کی کاشت صلیبی صیہونی، اشتہالی مغربی بالخصوص امریکی شرارت و سازش کے ذریعہ عمل میں آئی تھی، ہم عربوں اور مسلمانوں کو شب و روز کے کسی بھی لمحہ میں اس سازش کی خطرناکی سے غافل نہیں ہونا چاہتے، یہ بھی ضروری ہے کہ ہم ان مشترکہ و متعاون طاغوتی طاقتوں سے اس فراستِ ایمانی کے تقاضے سے ہمیشہ ہوشیار رہیں، جس کی وجہ سے ایک مومن ایک سوراخ سے ایک سے زائد بار ڈسے جانے سے محفوظ رہتا ہے، سوراخ کے زبانی و مکانی ماحول کی تمام تر باریکوں کے باوجود، ہم سے اسلام کا (جو ہماری عزت و سرملندی کا واحد سرچشمہ ہے اور اسکے بغیر ہمارا نصیب محض ذلت و زوال ہے) حتمی مطالبہ ہے کہ ہم عربوں اور مسلمانوں اور ہمارے عقیدہ و تہذیب و ثقافت کے خلاف ان طاقتوں کی دیرینہ دشمنی و ریشہ دوانی کے استحصال کو شعار بنالیں، اور کسی ”تقاضا“ یا ”دباؤ“ کے تحت، ان کے اخلاق و وفا کے قائل ہو کر ہم ان سے ”عشق“ نہ کرنا چاہیں۔

مصلحت پسندی، مرحلہ واریت، ٹیکنک، حقیقت پسندی، یا اسرائیل و امریکہ کو تنگ کرنے یا ”بند راہ“ پر ڈالنے کی کسی طویل المیعاد اور دیرپا حکمت عملی کے تقاضے کے دباؤ کے تحت بھی ہمیں یہ کبھی نہیں بھولنا چاہئے کہ ”صلیبت“ (جس کی نمائندگی امریکہ، برطانیہ اور سارے مغربی ممالک کر رہے ہیں، صیہونیت (جس کا مقصد اولین نسل سے فرات تک اسرائیلی مملکت کا قیام ہے) اور یہودیت کے کاشتہ اشتہالیت و اشتراکیت کے زمیں بوس شجرہٴ منخوسس کا مشرق وسطیٰ کے حوالہ سے کوئی بھی اقدام محض اسرائیل کے مفادات کیلئے ہوا کرتا ہے، جس کی خدمت کیلئے اس وقت صلیبت، اسی طاقت و قوت کے ساتھ سرگرم عمل ہے جس طرح بذات خود صیہونیت۔

ہم ان سسطروں میں پوی طاقت کے ساتھ اس بات پر زور دینا چاہتے ہیں کہ عربوں کو ایک مسلمان کی طرح ہوشیار ہونا چاہئے جو نہ فریب دیتا اور نہ فریب کھاتا ہے۔ عربوں

کے وسیع تر علاقہ میں رہے عربوں کے دشمنوں نے بالہ تفاق "مشرق وسطیٰ" کا نام محض اس لئے دیا ہے کہ اپنے مصالح کے تقاضے کے مطابق جب چاہیں "مشرق وسطیٰ" کا دائرہ وسیع تر کریں اور جب چاہیں تنگ کر دیں، مکمل امن یا عالمی نظام نو (NEW WORLD ORDER) جس کا راستہ مطالبہ بیرونی و داخلی مشترکہ مفادات کی خدمت والا نظام ہے، کے جام خوش نمایاں موجود ہے۔

بطور خاص موجودہ مرحلہ میں "ہوشیاری و سمجھداری" کو کام میں لانے کا وجہ ان سے شہرت پسند طاقتوں کی نیتوں کے واضح اشاریوں سے ہوتا ہے، یہ اشارے عربوں کو غلام و تمام فوجی اور اقتصادی ضروریات میں امریکہ اور مغربی طاقتوں کا دست بگر و دریوزہ گرا دے۔ ان کے اثر و رسوخ کا بڑا تر بننا ڈانسنے کی تمام عربوں کو غیر مسلح کرنے اور ان کی بہرہ نوح فوجی صلاحیتوں کو غارت اور دوسری طرف ان کے دشمن اول اسرائیل کو مختلف حیلوں اور حربوں سے مسلسل مسلح کرتے رہنے کی کارروائی سے عبارت ہیں، اگر بین الاقوامی سطح پر یہ امر مسلمہ ہے کہ دو متقابل گروہوں یا ممالک کے مابین تو کم توازن خوف ہی وہ واحد اور قابلِ توجہ ذریعہ ہے جو ان دونوں کے درمیان گرم جنگ چھڑنے کو روک سکتا ہے، تو کیا اس توازن کو محض اسرائیل کو مسلح کرنے اور عربوں کو غیر مسلح یا ان کی فوجی صلاحیتوں کو مٹانے کے ذریعہ ہی برقرار کیا جاسکتا ہے۔

عربوں کی پیہم پسپائی، خود سپردگی، اور اپنے حقوق سے دست برداری کے با متقابل اسرائیل اپنے غرور پر جہت دھرمی، رکشی اور سرکشی "حق" سے دست کشی سے انکار اور تمام عالمی، بین الاقوامی، قرار دادوں اور تجویزوں کو ٹھکراتے رہنے کی پالیسی یہ تمام تجویز پوری موت کے ساتھ قائم ہے، وہ اپنے خطرناک منصوبوں کے کسی پھیلے یا جڑے سے ڈاٹھنے کو تیار نہیں، اور ساری پابندیاں اور دباؤ صرف عربوں پر ڈالی جاتی ہیں اور ڈالی جارہی ہیں، ان عربوں پر جو اپنی خودداری اور اپنی ناک کی خاطر عالم سپاری کے لئے شہرہ زد تھے، ایسا کیوں ہے؟ اس سوال کا اطمینان بخش جواب صرف ایک ہے، اور وہ یہ کہ اسرائیل کے یہ تہا بہن بچے اس ذلت پسپائی کو گوارہ کر لینے کے خوگر

ہوتے جا رہے ہیں، جس کی آلودگی سے اپنا دامن بچانے کیلئے وہ عرب کفن بردوش ہو جایا کرتے تھے، جن کو اسلام نے ستاروں پر کند ڈالنے کا سلیقہ اور طریقہ سکھا دیا تھا جب وہ اسلام کی چاشنی سے لطف اندوز تھے۔

افسوس ناک بات یہ ہے کہ امریکہ وجودِ وسیع تر عربی علاقہ میں "اتالین" یا "مدر کے ہتھم" یا "ہیڈ ماسٹر" یا "قاضی القضاۃ" یا "پولس مین" کا کردار ادا کر رہا ہے، عربوں کے گلے میں غلامی کا طوق ڈالنے کے منصوبہ کو دور رس صیہونی حکمتِ عملی کے ذریعہ اس طرح عملی جامہ پہنا رہا ہے کہ عربوں کو یقین ہو جائے کہ وہ ان کا تنہا مخلص اور وفادار دوست ہے جو ہر اس مصیبت کے وقت ان کی آواز پر لبیک کہے گا، جو انہیں غیروں یا اپنوں کی طرف سے پہنچ سکتی ہے، لیکن امریکہ کو یہ بخوبی معلوم ہونا چاہئے کہ ہم عربی مسلمان کسی بدعہد عربی کی جارحیت سے چھٹکارا حاصل کرنے کے لئے اس کی بدکارانہ صیہونی اور صلیبی غلامی کی بیڑی اپنے پیروں میں نہیں ڈال سکتے، اور ہم جیتے جی سعودی عرب ایسے پاسبانِ حرم، خادمِ اسلام، قافلہ خیر کے ہراول دستہ، نیز مہر ایسے ملک جہاں جامہ ازہر ہے، اور جس نے عظمائے اسلام اور پیغامِ محمدی کے شیردل جوانوں کو جنم دیا، اور جو عربی ثقافت کا گہوارہ ہے اور ان خلیجی ملکوں کی موجودگی میں جن کو اسلام پر ناز، عربیت پر فخر، اسلامی بیداری، دعوتی تحریکوں اور علم و تہذیب و ترقی کے رواں قافلوں کی وصلہ افزائی و دادرسی جن کا شعار ہے۔

ہم آزادی و عزت جو ہمارے لئے اسلام کے بعد عزیز تر ہیں، کا ایک ذرہ بھی اس غلامی کے بدلے فروخت نہیں کر سکتے، جو دشمنانِ اسلام و عربیت ہمارے اوپر مسلط کرنا چاہتے ہیں۔ غلامی کی ساری رعنائیوں، پو قلمونیوں اور سحرانگیزیوں کے باوجود مختصر یہ کہ اسلام نا شناس ایک بعثی اور خود سر عربی کے ذریعہ ۲۸ اگست ۱۹۹۰ء کو پیدا کردہ بحران کے دوران اس سے پہلے اور اس کے بعد عرب دنیا میں ان طاقتوں کی طرف سے تمام تر چالاکئی سے تیار کردہ ڈرامہ کو ہوشیاری سے اسٹیج کر دینے کی زبردست قیمت ہم وفادارِ فرزندانِ اسلام ہرگز ادا نہیں کر سکتے۔ (باقی برسر)

میری نگاہِ تصور میں اس وقت جن مولانا معراج الحق کا چہرہ ہے وہ دارالعلوم کے صرف ایک استاذ یا نائب مہتمم ہی نہ تھے بلکہ وہ عظیم دارالعلوم کے ہر رجز و کل پر نظر رکھنے والے ایک تنہا شخص تھے۔ اور سچ تو یہ ہے کہ وہ اس وقت کچھ اس طرح کی شخصیت کے مالک تھے کہ

اپنے بھی خفا مجھ سے ہیں بیگانے بھی برہم
میں زہر ہلاہل کو کبھی کہہ نہ سکا قند

ان کی عمر اس وقت ۵۵-۶۰ کے درمیان تھی، اور اس عمر کا آدمی بوڑھا ہی کہا جاتا ہے لیکن مولانا معراج صاحب بس اس حد تک تو ضرور بوڑھے تھے کہ ان کی ڈاڑھی سفید ہو چکی تھی باقی اسکے بعد اگر وہ بوڑھے تھے تو ایسے بوڑھے کہ ان پر جوانوں کو رشک آئے، سرخ و سفید رنگت، کشادہ پیشانی، کھلتا ہوا قد، مضبوط گٹھا ہوا جسم، پر رعب چہرہ، پاٹ دار آواز، اور ان سب کے ساتھ چستی کا یہ عالم کہ جیسے جسم میں بجلیاں بھری ہوں، پتہ کھڑکا بندہ بھڑکا۔

اور ان کی یہی خوبی یا "خامی" تھی جو بہتوں کیلئے "مصیبت" بنی ہوئی تھی، مولوی غایت اللہ مدراسی دارالعلوم کے ایک پرانے فاضل تھے، استعداد بہت مضبوط تھی، طلبہ ان سے اس لئے بہت انوس رہتے کہ وہ مسجد چھتہ میں طلبہ کو تکرار کراتے تھے، خصوصاً امتحانات کے زمانہ میں اہم اور مشکل درسی کتابوں کی تکرار میں تو طلبہ کی بڑی بھیڑ ہو جاتی، عجیب کھنڈرے مزاج کے آدمی تھے، چٹکی بجاتے "ہنیں" چٹکی لیتے ہوئے "مسئلے حل کرتے، درس ہوتا، مگر درس گاہ کا ماحول نہیں ہوتا، کسی کو گدگداس میں، کسی کی ٹوپی اچھال رہے ہیں تو کسی کے مکار لگا رہے ہیں، اور ساتھ ہی سلم و ملا حسن کہے مشکل بخشیں چل رہی ہیں، کوئی پوچھتا کہ آپ دارالعلوم میں درسی کی درخواست کیوں نہیں دیتے؟ وہ رعبتہ کہتے، ارے بھائی جب تک مولوی معراج ہیں اس کا نام نہ لینا ورنہ تمھارا بھی "اخراج" ہو جائیگا وہ دارالعلوم میں ملازمت کے خواہشمند تھے اور ان کا خیال یہ تھا کہ اس سلسلہ میں ان کو سب سے بڑی رکاوٹ مولانا معراج ہیں۔

اور ان کی اس "یقین دہانی" کا ہی یہ نتیجہ تھا کہ ان کی تکرار میں شرکت کرنے والے اکثر طلبہ مولانا معراج کو اس سلسلہ میں "ظالم" اور غایت اللہ مدراسی "کو" مظلوم" سمجھتے تھے، حقیقت کچھ بھی ہو۔ مگر مولانا معراج الحق صاحب کے طلبہ میں ذکر و چرچا کا ایک موضوع یہ بھی تھا۔

ایک دن عصری نماز کے بعد کچھ طلبہ اسٹیشن "تفریح" کرنے گئے، وہاں کے عملے سے کسی بات پر ان کی تکرار ہو گئی، طلبہ تعداد میں کم تھے اس لئے اس وقت واپس آ گئے اور پھر دارالعلوم پہنچ کر انھوں نے نہ جانے کس انداز میں "اپنی منطومت" کی داستان سنائی کہ دیکھتے ہی دیکھتے "چمن" میں کئی سو طلبہ جمع ہو گئے، اور اسٹیشن کے عملے کے ساتھ ساتھ مولانا معراج صاحب کے خلاف بھی نعرے لگنے لگے۔ کچھ "موقع کے منتظر" طلبہ نے قیادت سنبھال لی، مولانا معراج صاحب فوراً پہنچ گئے، طلبہ ان سے برہم، مطالبہ یہ کہ فوراً اسٹیشن کے عملے کے خلاف تادیبی کارروائی کرائی جائے، ورنہ ہم خود جاکر ابھی "سمجھے" لیتے ہیں۔ مولانا معراج صاحب نے موقع کی نزاکت کا احساس کرتے ہوئے فوراً دربانوں کو حکم دے کر دارالعلوم کے تمام دروازے بند کرا دیئے، بس پھر کیا تھا، اب ان کی بات سننے کو کوئی تیار نہیں، وہ "ظالم" تھے اس لئے کہ انھوں نے طلبہ کو اسٹیشن کے عملے کو سزا دینے کی اجازت کیوں نہیں دی؟ طالب علمی کا دور، ہوش کا فقدان اور جوش کی فراوانی، نتیجہ یہ کہ اسٹرائیک کی تیاری شروع ہو گئی۔ اور اب نشانہ مولانا معراج تھے نہ کہ اسٹیشن کا عملہ۔ کوئی ہوشمند بتائے کہ مولانا معراج کیلئے کیا قصور کیا تھا؟

مدنی گیٹ کا دربان اپنا اسٹول کمروں کمروں ڈھونڈتا پھر رہا تھا، اور مولانا معراج انہی علاقوں سے گھڑے دیکھ رہے تھے، آخر کچھ دیر کے بعد ایک طالب علم کو بھیج کر دربان کو بلوایا، اور اس سے دریافت کیا کہ کیا ڈھونڈھ رہے ہو؟ دربان پہلے کچھ گھبرایا، پھر سنبھل کر بولا، جی وہ حضرت میرا اسٹول نہیں مل رہا ہے، مولانا معراج صاحب نے ناگواری کے ساتھ تابڑ توڑ سوالات جڑ دینے اسٹول کیسے غائب ہوا؟ کیا تم ڈیوٹی پر موجود نہیں تھے؟ تمہارا اسٹول تمہاری ڈیوٹی میں اٹھ گیا اور تمہیں خبر بھی نہیں؟ ڈیوٹی کرتے ہو یا سیر سپاٹا؟ کہاں گئے تھے؟ کیوں گئے تھے؟ اور دربان خاموش، اس کے پاس کوئی جواب بھی تو نہ تھا۔ کچھ دیر سناتے کے بعد مولانا معراج صاحب کی آواز پھر گونجی، دیکھو تمہاری بہت شکایتیں مل رہی ہیں، یہ لاپرواہی برداشت نہیں کی جائے گی، اسٹول وہاں سے اٹھا لو لیکن آئندہ اگر تم ڈیوٹی کے وقت غائب ہوئے تو سمجھ لینا کیا ہوگا؟

اور پھر دربان ڈیوٹی کا پابند ہو گیا، طلبہ کے کمروں میں بیٹھ کر گل چھڑے اڑانا بند ہو گیا۔ لیکن

ظاہر ہے کہ وہ مولانا معراج سے "خفا" تھا، کیونکہ انہوں نے اس کی آزادی پر روک لگائی تھی۔ عصر کی نماز کے بعد مطبخ کی "کھڑکیوں" کے سامنے طلبہ کی بھیڑ لگی ہے اور کھانا تقسیم نہیں ہو رہا ہے۔ معلوم ہوا اندر "چکنگ" ہو رہی ہے، مولانا معراج صاحب موجود ہیں، اور آج مطبخ کے عملہ کی تباہی ہے۔

دارالعلوم کے قیام کے تین سالہ دور میں یہ اور اس جیسے نہ جانے کتنے واقعات نظروں کے سامنے آئے جن سے مولانا معراج صاحب سے "خفگی" و برہمی کی وجہ دریافت کرنے میں کچھ مشکل نہیں۔

مولانا معراج صاحب نے شادی نہیں کی تھی، ان کا کوئی قریبی عزیز بھی غالباً دیوبند میں نہیں تھا، دارالعلوم ہی کی دوسری منزل کے ایک کشادہ کمرہ میں ان کا قیام تھا، اور دارالعلوم ہی ان کا اوڑھنا بچھونا۔ وہ ایک اصول پسند انسان ہونے کی وجہ سے سخت گیر ضرور تھے لیکن سخت دل نہیں۔ وہ بیمار طلبہ کی خیریت پوچھنے ان کے کمروں میں چلے جاتے، اور غریب طلبہ کی اپنی جیب سے مدد بھی کر دیتے، پچھلے کئی برسوں سے وہ دارالعلوم کے نائب مہتمم "یا قائم مقام مہتمم" نہیں بلکہ صدر المدرسین تھے، لیکن راتم الحروف نے ان کے "بدلے بدلے تیور" دیکھ کر یہ اندازہ لگایا کہ شاید ان کا اصل میدان بدل گیا تھا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ یہ اندازہ غلط ہو، اور "بدیلیاں" ڈھلتی ہوئی عمر یا موجودہ منصب کا تقاضا ہوں۔

آج مادر علمی دارالعلوم دیوبند مولانا معراج الحق صاحب سے خالی ہے، ۸۱ سال کی عمر پا کر وہ اس دنیائے فانی سے رخصت ہو گئے مگر دارالعلوم کے درو دیوار پر ان کے نقوش ابھی بہت دن قائم رہیں گے۔

فرحمة اللہ علیہ رحمۃ واسحة



مدرسہ کرامتیہ دارالفیض جلال پور میں ایصالِ ثواب

۲۱ اگست ۱۹۹۱ء۔ آج حضرت مولانا معراج الحق صاحب صدر المدرسین و نائب ہستم دارالعلوم دیوبند کے انتقال پر ملاں کی اطلاع پر جامع مسجد جلال پور میں ایصالِ ثواب کا اہتمام کیا گیا۔ جس میں مدرسہ کرامتیہ دارالفیض جلال پور کے طلبہ و اساتذہ نے شرکت کی، خبر کے مطابق انتقال پر ملاں، صفر مطابق ۱۵ اگست کو دیوبند میں ہوا۔

حضرت مولانا غیب محمد صاحب مدظلہ صدر المدرسین مدرسہ کرامتیہ دارالفیض نے انتہائی رنج و غم کا اظہار کیا اور مدرسہ کرامتیہ کے محسن حضرت مولانا ضمیر احمد صاحب اور دارالعلوم دیوبند کے صدر مدرس حضرت مولانا معراج الحق صاحب کی زندگی کے باہمی افاداتی ربط پر اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ دونوں بزرگوں نے اپنی زندگی علمی و دینی خدمت میں صرف کی اور حیات کے آخر دور تک پورے استقلال کے ساتھ تشنگانِ علوم نبوی کو سیراب کیا، اور اس راہ میں انہواری رکاوٹ کی پرواہ نہ کی۔

حضرت موصوف نے آبدیدہ ہو کر فرمایا یہاں موجود جملہ علماء و اساتذہ کو حضرت سے شرفِ تلمذ حاصل ہے اور انتہائی افسوس کہ محض دو سال کے اندر ہم لوگ اپنے دو بہت ہی عظیم مسنون سے محروم ہو گئے۔

حضرت مولانا عبدالحق صاحب ناظم تعلیمات مدرسہ ہذا نے حضرت مولانا معراج الحق صاحب کی خدمات کو سراہا اور خراج عقیدت پیش کرتے ہوئے آپ کی خصوصیات و خدمات مختصر طور پر بیان کر کے ارشاد فرمایا کہ موتے العالم موتے العالم کا مقولہ درحقیقت آپ ہی جیسے عظیم المرتبت جامع کمالات علماء پر صادق آتا ہے۔

مولانا انظر جمال قاسمی مدرس مدرسہ ہذا نے آپ کی زندگی کو علماء و طلبہ کیلئے اسوہ اور نمونہ بتایا اس لئے کہ اسوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اعلیٰ معیار پر آپ قائم تھے۔
جملہ طلبہ نے قرآن خوانی اور کلمہ خوانی کر کے ایصالِ ثواب کیا اور جلسہ مولانا غیب محمد صاحب کی دعا پر ختم ہوا۔

کارروائی مجلس عزیت

یہ خبر انتہائی رنج و غم کے ساتھ سنی گئی کہ عالم اسلام کی مشہور دینی درسگاہ دارالعلوم
دہلی کے صدر مدرسین حضرت مولانا محمد معراج الحق صاحب نے داعی اجل کو لبیک کہہ دیا ہے۔
چنانچہ آج مورخہ ۲۸/۸/۹۱ء بعد نماز فجر مدرسہ اسلامیہ آداپور کے فوقانی ہال میں
مجمع کے ایصال ثواب کیلئے قرآن خوانی کا نظم کیا گیا جس میں مدرسہ ہذا کے اساتذہ کرام اور
عزیز نے حصہ لیا، بعد ازاں ایک تعزیتی مجلس منعقد ہوئی جس میں حضرت مولانا منظور احمد
نے حضرت مولانا مرحوم کی عالمی شخصیت پر روشنی ڈالتے ہوئے مولانا مرحوم کی خدمات
مرا ذکر فرمائے، اور مولانا مرحوم کی وفات کو دینی و علمی دنیا کا ناقابل تلافی نقصان قرار دیا
بعد ازاں حضرت مولانا مرحوم کیلئے جنت الفردوس اور پسماندگان کے لئے صبر جمیل کی دعا
بِس کی کارروائی اختتام پذیر ہوئی۔

شرکاء میں حضرت مولانا ذاکر حسین صاحب، مولانا وصی اختر صاحب، مولانا سکندر اعظم صاحب و
محمد غنی صاحب و حافظ محمد محفوظ صاحب خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔

الراحمہ :- محمد قریش انور، آفس انچارج

مدرسہ اسلامیہ آداپور، مشرقی چمپارن، بہار۔

بقیہ — سادگی مسلم کی دیکھو

موجودہ صورت حال میں خود دار عربی ملکوں کے لئے جو اپنی آزادی اور عزت کے
لئے سے یقیناً غیرت مند ہیں، جو قول و فعل کے سچے ہیں، جو سنجیدگی اور بے لوثی سے اسلام
بیت کے مفادات کے لئے سرگرم عمل ہیں، ضروری ہے کہ کسی بھی ایسے طرز عمل سے گریزاں
ہوں جس کو عربیت، عرب، اور نام نہاد قومیت عربیہ کے نام نہاد وفادار جیسے کہ صدام اور
کے ٹوٹے، اپنے اس بے بنیاد الزام کی تصدیق کے لئے حوالہ کے طور پر پیش کر سکیں، کہ یہ عرب
بے اسلام دشمن طاقتوں جن میں سرفہرست امریکہ ہے کے اشارہ کے پابند اور حتیٰ خود ارادیت
سلسلہ میں مجبور و مغذور و مغلوب ہیں۔

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان

دارالعلوم

ماہنامہ

شمارہ نمبر ۱

جلد نمبر ۴

ماہ ربیع الاول ۱۴۱۲ھ مطابق ماہ اکتوبر ۱۹۹۱ء

سالانہ
۵۰/-

فی شمارہ
۵/-

مدح جبر
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
رستادہ دارالعلوم دیوبند

منگراٹ
حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
مہتمم دارالعلوم دیوبند

سالانہ بدل استراٹ غیر ممالک سے
سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/- روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/-
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۷۵/-

○ یہاں پر مشرغ نشان اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی دست نیداری ختم ہو چکی ہے۔



نگارش

نگارش نگارش

۱	حرف آغاز	۳	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
۲	سورۃ بقرہ کے پہلے اشارات	۳۵	ترجمہ: ابوالکلام شفیق قاسمی مظاہری، سلیم تامل ناڈو
۳	انسانی اعضاء کی پیوندکاری، حلال اور حرام	۳۵	ما فظ محمد اقبال صاحب رنگونی، ناچسٹر
۴	حضرت حکیم الامت اور مجہد شریف و فضلات الشیخ	۴۵	مولانا شمس تبریز خان صاحب لکھنؤ یونیورسٹی
۵	مولانا معراج الحق صاحب دیوبندی		

ختم خریداری کی اطلاع

● ہندوستانی خریدار مئی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔

● چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے وی بی پی میں صرفہ زائد ہو گا۔

● پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب ہستم جامعہ عربیہ دارالابراہ شجاع آباد

ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

● بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام

قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔

● ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

منہج



دارالعلوم دیوبند کے خلاف ترجمان و مصلیٰ کی الزام تراشیاں

شیشے کے گھر میں بیٹھ کے

دارالعلوم دیوبند کیا ہے ! عظمت کدہ ہند میں علم و آگہی کا ایک مینارہ نور،
دین الہی کی حسنت و برکات کا ایک چشمہ فیاض - احسان و سلوک اور اخلاص و للہیت
کا ایک عظیم مرکز دعوت و عزیمت اور جہد و جہاد کی ایک روشن تاریخ، مجدد الف ثانیؒ
محدث دہلوی، اور شہدائے بالاکوٹ کی امانتوں کا حامل و محافظ، اور برصغیر میں بقلائے دین
و تحفظ اسلام کا اہم ترین ذریعہ، چنانچہ دارالعلوم دیوبند کی ہمہ جہت خدمات اور مجاہدات
کارناموں کو دیکھ کر ایک مبصر و رطہ حیرت میں ڈوب جاتا اور بے ساختہ پکار اٹھتا ہے کہ

دامانِ نگہ تنگ گل حسن تو بسیار

گل چیں بہار تو ز دامن گل دارد

دارالعلوم دیوبند ! رب کریم کے لطف بے پایاں، صلحائے امت کی مستجاب دعاؤں اپنے بانیوں کے حسن اخلاق اور اپنی بے مثال خدمات کی بنا پر عظمت و رفعت اور شہرت و مقبولیت کے جس مقام بلند پر فائز ہے، برصغیر کی سوا سو سال کی طویل علمی و دینی تاریخ اس کی مثال پیش کرنے سے عاجز ہے۔ دارالعلوم کا یہی مجدد و شرف اور اس کی یہی نیک نامی، بعض بے ہنر، تحریک پسند افراد اور جماعتوں کی نظریں کانٹے کی طرح چبھ رہی ہے، یہ لوگ نشہ بغض و حسد میں اس درجہ سرمست ہیں کہ دارالعلوم سے متعلق گفتگو میں علمی دیانت ہی نہیں بلکہ انسانی شرافت کا بھی پاس د لحاظ نہیں رکھتے۔

حسد والفتی اذا لم یبالوا فضله فاناس اعداء له وخصوم

کضرائی الحسناء قلن لوجهها حسدا و بغیا لندمیم

چنانچہ مرکزی جماعت اہل حدیث کے نقیب "ہفت روزہ ترجمان دہلی" نے یکم ربیع الاول کے شمارہ میں "دارالعلوم دیوبند" اور اس کے اکابر کے خلاف اسی بغض و عناد کا کھل کر مظاہرہ کیا ہے، اور تحریک حریت میں دارالعلوم دیوبند، اس کے اکابر اور فضلاء کی بے لوث خدمات اور روشن تاریخ کو اپنے دل کی کدورتوں سے داغدار بنانے کی ناکام کوشش کی ہے۔

آج کی اس مختصر تحریر میں ہم "ترجمان دہلی" کی اس مذموم روش کا علم تاریخ کی روشنی میں جائزہ لیں گے، لیکن اصل گفتگو سے پہلے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس نوید جماعت کا جس کا مذکورہ جریدہ نقیب و ترجمان ہے، خود اس جماعت کے اکابر و اعظم علماء کی تحریروں سے مختصر تعارف پیش کر دیا جائے تاکہ اس جماعت کی اصل حقیقت، سلف صالحین کے ساتھ اس کے رویہ و غیرہ سے یک گونہ واقفیت ہو جائے جس سے صحیح فیصلہ تک پہنچنے میں سہولت اور آسانی ہوگی۔

① جماعت اہل حدیث (غیر مقلدین) کے مجدد جناب نواب صدیق حسن خاں صاحب قنوجی جن کے زروماں کے سہارے غیر مقلدیت سرزمین ہند میں پروان چڑھی، ائمہ مجتہدین رحمہم اللہ کے بارے میں اپنی منظور نظر جماعت کے رویہ کی ان الفاظ میں مذمت کرتے ہیں۔

"اس زمانہ کی آفات میں سے ایک آفت یہ بھی ہے کہ تقلید کے رد و قلع میں حضرات۔

ائمہ عظام تک طعن و تشنیع کا دروازہ کھول دیا جاتا ہے، یہ بد بختی اور مرتع گمراہی ہے، چند

بدنام لوگ سلف صالحین کے رسوا کرنے میں اپنے منہ کو اپنے نامہ اعمال کی طرح سیاہ کرتے ہیں
نعوذ باللہ من النذلان: (آثر صدیقی ص ۲۲ ج ۴)

(۲) غیر مقلدین کے ایک دوسرے مشہور عالم مولانا داؤد غزنوی امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے ساتھ
اپنی جماعت کے طرز عمل پر یوں نوچہ کناں ہیں۔

”جماعت اہل حدیث کو حضرت امام ابو حنیفہؒ کی روحانی بددعا لے کر بیٹھ گئی ہے، ہر شخص
ابو حنیفہ ابو حنیفہ کہہ رہا ہے، کوئی بہت ہی عزت کرتا ہے تو امام ابو حنیفہ کہہ دیتا ہے، پھر
ان کے بارے میں ان کی تحقیق یہ ہے کہ وہ تین حدیثیں جانتے تھے یا زیادہ سے زیادہ
گیارہ، اگر کوئی بہت بڑا احسان کرے تو انھیں سترہ حدیثوں کا عالم گرداں ہے جو لوگ
اتنے جلیل القدر امام کے بارے میں یہ نقطہ نظر رکھتے ہوں ان میں کچھ جتنی و اتحاد کیوں کر پیدا
ہو سکتا ہے: یا غریبہ الاسلام انما اشکونی و حزنی الی (شہر سوانح مولانا داؤد غزنوی ص ۱۳۶)

(۳) اس گردہ کے بہت بڑے عالم مولانا محمد حسین بٹالوی ایڈیٹر اشاعت السنہ (جو جماعت اہل حدیث
کے عظیم محسن ہیں کیونکہ انھیں کی جانفشانیوں اور انتھک کوششوں سے برطانوی حکومت کی طرف
سے ”اہل حدیث“ کا نام اس جماعت کے لئے الاٹ ہوا، تفصیل کیلئے سیرت ثنائی ۲، ۳، ۴ از مولوی عبدالمجید
سوہد رنی ملاحظہ ہو) غیر مقلدین کے گمراہ کن نتائج پر یوں اظہارِ افسوس کرتے ہیں۔

”پچیس برس کے تجربہ سے ہم کو یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ جو لوگ بے علمی کے ساتھ مجاہد
مطلق اور مطلق تقلید کے تارک بن جاتے ہیں وہ آخر اسلام کو سلام کر بیٹھتے ہیں۔

کفر و ارتداد کے اسباب اور بھی بکثرت موجود ہیں مگر دینداروں کے بے دین
ہو جانے کے لئے بے علمی کے ساتھ ترک تقلید بڑا بھاری سبب ہے، اگر وہ اہل حدیث میں
جو بے علم یا کم علم راہداریسے ہی افراد کی کثرت ہے، ہو کر ترک مطلق تقلید کے مدھی برس وہ
ان نتائج سے ڈریں: (بحوالہ خیر النقیذ)

(۴) جماعت اہل حدیث کے متعلق اس جماعت کے ایک اور مشہور محقق عالم مولانا قاضی عبدالاحد خان
کی رائے بھی ملاحظہ کریجئے، موصوف اپنی مشہور تصنیف ”کتاب التوحید والسنۃ فی رد اہل الانحراف
والبدعۃ کے ص ۲۲۲ پر رقم طراز ہیں۔

۔ اس زمانہ کے جھوٹے اہل حدیث مبتدعین، مخالفین، سلف صالحین جو حقیقت ابجد بالاسول سے جاہل ہیں وہ صفت میں وارث اور خلیفہ ہوتے ہیں شیعہ دروافض کے یعنی جس طرح شیعہ پہلے زانوں میں باب اور دہلیز کفر و نفاق کے تھے اور داخل ملاحدہ و زنادقہ کا تھے اسلام کی طرف یہ جاہل بدعتی اہل حدیث اس زمانہ میں باب اور دہلیز اور داخل ہیں ملاحدہ اور زنادقہ، منافقین کے بعینہ مثل اہل تشیع کے..... مقصود یہ ہے کہ رافضیوں میں ملاحدہ تشیع ظاہر کر کے حضرت علی اور حسنین رضی اللہ عنہم کی غلو کے ساتھ تعریف کر کے سلف کو ظالم کہہ کر گالی دیں، اور پھر جس قدر الحاد و زندقہ پھیلا دیں کچھ پرواہ نہیں، اسی طرح ان جہال بدعتی، کاذب اہل حدیثوں میں کوئی ایک دفعہ رفع یدین کرے اور تقلید کا رد کرے اور سلف کی ہتک کرے مثل امام ابو حنیفہ علیہ الرحمہ جن کی امامت فی الفقہ اجماع کے ساتھ ثابت ہے، اور پھر جس قدر کفر، بدعتی و اعتقادی اور الحاد اور زندقیت ان میں پھیلا دے بڑی خوشی سے قبول کرتے ہیں اور ایک ذرہ چیں بہ چیں بھی نہیں ہوتے اگرچہ علماء اور فقہاء اہل سنت ہزار دفعہ ان کو متنبہ کریں ہرگز نہیں سنتے، سبحان اللہ ما شبہ اللیلۃ الباریۃ اور سب اس کا یہ ہے کہ وہ مذہب عقائد اہل سنت والجماعت سے نکل کر اتباع سلف سے مستکف و متکبر ہو گئے ہیں۔

جماعت اہل حدیث کے مذکور الصدر علمائے عظام کے ان بیانات سے اس جماعت کی دینی و علمی حیثیت اور حضرات ائمہ مجتہدین بالخصوص امام اعظم ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں اس کا نقطہ نظر کسی حد تک واضح ہو جاتا ہے، جس سے ایک ذی رائے بجا طور پر یہ نتیجہ اخذ کر سکتا ہے کہ جو طبقہ فکری تثبت کا شکار ہو کر جادۂ اعتدال کو چھوڑ بیٹھا ہو، جس کے یہاں فقہائے مجتہدین و سلف صالحین کسی اعتنا کے مستحق نہ ہوں وہ دارالعلوم دیوبند یا اس کے اکابر کے ساتھ کبھی انصاف نہیں کر سکتا۔

اسی کے ساتھ تحریک حریت ۱۹۴۷ء میں اس جماعت کا کیا کردار رہا؟ اس موضوع پر ہلکی سی روشنی بے محل نہ ہوگی، کیونکہ دینی و سیاسی دونوں اعتبار سے اس طائفہ کا موقف سامنے رہے گا تو صحیح نتیجہ تک پہنچنے میں کسی قسم کی دشواری پیش نہیں آئے گی۔

جب انگریزوں کے ظلم پیچھے، امانت آمیز رویے اور مذاہب میں بے جا مداخلت سے تنگ آکر ملک کے تمام باشندوں کے دلوں میں تنگ آمد بھنگ آمد کا فطری جذبہ بھڑک اٹھا، اور بلا لحاظ مذہب و ملت پورا ملک برطانوی سامراج کو ملک بدر کرنے پر آمادہ ہو گیا تو اس وقت کے حالات کے پیش نظر جامع مسجد دہلی میں حضرات علماء کرام کا ایک اجتماع ہوا اور انگریزوں کے خلاف جہاد کا فتویٰ مرتب کیا گیا، جس پر اکابر دارالمعلوم دیوبند کے نمائندہ کی حیثیت سے حضرت مولانا رحمت اللہ کیرانوی کے بھی دستخط ہیں (علمائے ہند کا شاندار ماضی ج ۲ ص ۲۴۳) اس فتویٰ کے شائع ہوتے ہی مسلمانوں کے جذبات میں ایک طوفان برپا ہو گیا، اور ان کے دینی احساسات شعاعِ حوالہ کی طرح بھڑک اٹھے، لیکن اس کے برخلاف غیر مقلدین کے امام الہادی، آیت من آیات اللہ شیخ اسکل فی اسکل شمس العلماء مولانا سید میاں نذیر حسین سورج گرہ بھی دہلوی المتوفی ۱۳۲۰ھ نے وقت کے شرعی مطالبہ کے مقابلے میں عافیت کوشی کو ترجیح دی، اور حاکم وقت کی رضا جوئی میں اس متفقہ شرعی فتویٰ پر دستخط سے انکار کر دیا، چنانچہ میاں صاحب کے سوانح نگار مولوی افضل حسین بہاری (الہیات بعد الماتہ رسوایات حیات میاں صاحب) میں ”گورنمنٹ انگلشیہ کے ساتھ وفاداری کا عنوان قائم کر کے اس کے تحت لکھتے ہیں۔

”یہ بتادینا بھی ضروری ہے کہ میاں صاحب گورنمنٹ انگلشیہ کے کیسے وفادار تھے زمانہ قدر ۱۸۵۷ء میں جب دہلی کے بعض مقتدر اور بیشتر معمولی مولویوں نے انگریز پر جہاد کا فتویٰ دیا تو میاں صاحب نے اس پر دستخط کئے بھر گائی، خود فراتے تھے کہ میاں وہ ہلڑ تھا ہی نہ تھی، وہ بیچارہ بوڑھا بہادر شاہ کیا کرتا بہادر شاہ کو بہت سمجھایا کہ انگریزوں سے لڑنا مناسب نہیں مگر وہ باغیوں کے ہاتھوں میں کٹھ پتلی بنے ہوئے تھے کرتے تو کیا کرتے (الہیات بعد الماتہ ص ۱۲۵)

جس وقت غیور مسلمان اپنے قادیان کے زیرِ کمان حریت کی جنگ میں تنہا دھن کی قربانیاں دے رہے تھے ایسے سنگین اور جان لیوا حالات میں شیخ اسکل حضرت میاں صاحب سے یہ تو نہ ہو سکا کہ کسی زخمی مجاہد کے زخم پر مرہم رکھتے، کسی شہید کے اہل خانہ سے تعزیت کے دو لفظ کہتے یا مجاہدین کی جانی و مالی نہ ہسی اخلاقی اعانت کرتے، بلکہ اس کے برعکس انگریزوں کی خوشنودی

حاصل کرنے کیلئے رات کے سناٹے میں ایک زخمی میم کو اٹھا کر اپنے گھر لے جاتے ہیں، اس کا علاج معالجہ کرتے ہیں اور ساڑھے چار ماہ تک اسے اپنے گھر میں رکھ کر اس کی ہر طرح سے خاطر مدارات کرتے ہیں اور بعد از اطمینان اسے انگریزی کیمپ میں پہنچا کر مبلغ ایک ہزار تین سو روپے نقد ادائیگی کا سرٹیفکیٹ اور شمس العلماء کا خطاب حاصل کرتے ہیں۔

مشہور غیر مقلد عام و صحافی مولانا محمد حسین بٹالوی میاں صاحب کے اس کا نامہ کو بایں الفاظ بیان کرتے ہیں۔

”غذریہ ۵۵ء میں کسی اہل حدیث نے گورنمنٹ کی مخالفت نہیں کی (اس خط کشیدہ جلد کو بطور خاص ذہن میں رکھا جائے) بلکہ پیشوایان اہل حدیث (میاں صاحب) نے عین طوفان بے تمیزی میں ایک زخمی یورپین لیڈی کی جان بچائی اور عرصہ کئی مہینہ تک اس کا علاج معالجہ کر کے تندرست ہونے کے بعد سرکاری کیمپ میں پہنچا دی۔ (اشاعت السنہ ص ۲۹ شماره ۹ جلد ۱) مولوی فضل حسین بہاری میاں صاحب کے سوانح نویس اس واقعہ کی تفصیل یوں لکھتے ہیں۔

”ڈاکٹر حافظ مولوی نذیر احمد صاحب (میاں صاحب کے قریبی عزیز) فرماتے تھے کہ زمانہ غدر میں مسز لیسنس زخمی میم کو جس وقت میاں صاحب نے نیم جان دیکھا تو روئے اور اپنے مکان میں اٹھالائے، اپنی المیہ اور عورتوں کو ان کی خدمت کیلئے نہایت تاکید کی..... من قائم ہونے کے بعد میم کو انگریزی کیمپ میں پہنچایا جس کے نتیجے میں آپ کو اور آپ کے متوسلین کو گورنمنٹ انگریزی کی طرف سے امن وامان کی چٹھی ملی (البحاث بعد المات ص ۲۷۵)

امام الہدی شیخ النکل فی النکل جناب میاں نذیر حسین صاحب بالقابہ کے سامنے مسلمانوں پر ظلم و ستم کے پہاڑ توڑے جاتے ہیں، مسلم عورتوں کی عصمتیں لوٹی جاتی ہیں، مسلمانوں کی لاشیں درختوں پر لٹکائی جاتی ہیں، کئی کئی دن تک ان کی نظروں کے سامنے نیم جان ٹڑپتی ہوئی مسلمان عورتیں، زخموں سے چور معصوم بچے، ہاتھ پیر کٹے ہوئے بوڑھے دہلی کی سڑکوں پر اور گلی کوچے میں انتہائی بے کسی کے عالم میں دم توڑتے رہے مگر ان کی آنکھوں سے ایک قطرہ آنسو بھی نہ ٹپکا، اس کے برخلاف انگریز میم کے لئے میاں صاحب تڑپ اٹھتے ہیں اور شدت غم سے بے تحاشا ان کی آنکھوں سے سیل اشک رواں ہو جاتے ہیں کیا مسلمانوں سے نفرت اور انگریزوں سے محبت کی یہ نظیر پیش کی جاسکتی ہے، میاں صاحب کی اسی ہی مثال

وفاداری کے صلہ میں انگریزی ساسراج نے انھیں اپنی رضا کی خصوصی سند عطا کی اور اسی کے ساتھ تیس سو روپے نقد اور شمس العلماء کے خطاب سے نوازا۔ ذیل میں غیر متقلدین کے ترجمان اشاعت السنہ اور مباحثہ کی سوانح حیات، حیات بعد الممات کے حوالہ سے سند وفاداری کا ترجمہ پیش کیا جا رہا ہے۔

سرٹیفکیٹ وفاداری و خوشنودی از جناب جی ڈبلیو جی وارنر فیلڈ صاحب بہادر قائم مقام کمشنر سابق دہلی۔
 مولوی نذیر حسین اور ان کے سپرمولوی شریف حسین صاحب نے مع دیگر مرحوم خاندان کے ستر لیسنسنگ کی غدر میں جان بچائی تھی اس وقت میں یہ اس کو اپنے گھر لے گئے تھے جس وقت وہ زخمی پڑی تھیں اپنے مکان میں ساڑھے تین مہینے تک رکھا آخر سرکاری کیمپ میں پہنچایا۔۔۔
 ان کو دو سو روپیہ ایک مرتبہ اور چار سو روپیہ ایک مرتبہ انعام ملا اور سات سو روپیہ بوجہ گرنے مکانات کے ملا پس یہ خاندان قابل لحاظ و مہربانی کے ہے، دستخط ڈبلیو جی وارنر فیلڈ قائم مقام کمشنر
 (رسالہ اشاعت السنہ شمارہ ۵۸ جلد ۵ و ایضاً حیات بعد الممات ص ۱۳۲-۱۳۳)

جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے ۲۶ سال بعد جب حضرت میاں صاحب سفر حج کا امدادہ کرتے ہیں تو ایک اور سند منجانب سرکار رعایت ہوتی ہے، جس کا ترجمہ یہ ہے۔

مولوی نذیر حسین دہلی کے ایک بڑے مقتدر عالم، میں جنھوں نے مشکل اور نازک وقتوں میں اپنی وفاداری و نمک حلائی گورنمنٹ برطانیہ پر ثابت کی ہے اب وہ اپنے فرض زیارت کعبہ کے ادا کرنے کو جاتے ہیں امید کرتا ہوں کہ جس کسی افسر برٹش گورنمنٹ کی وہ مدد مانگیں وہ ان کو مدد دے گا کیونکہ وہ کامل طور سے اس کے مستحق ہیں۔ دستخط جی ڈی تریلیٹ
 بنگال سروس کمشنر دہلی، ۱۰ اگست ۱۸۸۳ء

(الحیاء بعد الممات ص ۱۴۰ مطبوعہ کراچی و رسالہ اشاعت السنہ شمارہ ۸)

شمس العلماء مولانا سید میاں نذیر حسین صاحب بالقابہ کی یہ عزت افزائی کہ برٹش انگلشیہ حضرت وافر ہر جگہ ان کی امداد و اعانت کے لئے مستعد نظر آتی ہے، اسی کے ساتھ تصویر کا دوسرا رخ بھی ملاحظہ کیجئے کہ ۱۹۱۵ء میں جب دارالمعلوم دیوبند کے صدر المدرسین حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن دیوبندی سفر حج میں جاتے ہیں تو برطانوی حکومت انھیں گزدار کر لینے کے لئے پھینک دیتی ہے، چنانچہ حضرت شیخ الہند کی روانگی کے بعد برطانوی حکومت بذریعہ تار بمبئی حکومت کو مکلف کرتی ہے کہ انھیں گزدار کر لیا جائے لیکن حسین

اتفاق سے یہ تار بھٹی اس وقت پہنچا جب حضرت شیخ الہند کا جہاز بمبئی سے روانہ ہو چکا تھا، بعد ازاں گورنر یوپی نے مرکزی حکومت کے توسط سے عدن کے گورنر کو یہ تار بھیجا کہ مولانا محمود حسن کو جہاز سے اتار لیا جائے، مگر یہ تار بھی عدن سے جہاز کی روانگی کے بعد گورنر عدن کو ملا اس لئے یہ کوشش بھی بے سود ہو گئی، پھر جہاز کے کپتان کو تار دیا گیا کہ مولانا محمود حسن کو جہاز پر گرفتار کر لو مگر خدا کی قدرت دیکھئے کہ اس تار کے پہنچنے میں بھی تاخیر ہو گئی اور حضرت شیخ الہند جزیرہ سعد میں جہاز سے اتر گئے (مقام محمود ص ۲۲۱) تحریک ریشمی رومال کے خلات پولیس استغاثہ میں بھی حضرت شیخ الہند کی گرفتاری کی کوشش کا ذکر ہے، چنانچہ استغاثہ کے بیرا ۲۲ کے آخر میں ہے "در حقیقت ستمبر ۱۹۱۵ء میں بھی مولانا کو جب وہ عرب کو جانے کے لئے سمندری سفر کر رہے تھے روکنے کی کوشش کی گئی تھی، لیکن یہ ہدایات اس وقت عدن پہنچیں جبکہ جہاز اس بندرگاہ سے گذر چکا تھا" (تحریک شیخ الہند ص ۲۱۹، از مولانا محمد میاں صاحب مطبوعہ المجمعۃ پریس دہلی)

بہیں تفاوت سے رہا از کجاست تا کجا

جناب شیخ الکل فی الکل، امام الہدی، شمس العلماء میاں سید نذیر حسین دہلوی کے اس افسوسناک طرز عمل کے بعد غیر مقلدین کے امام السنہ، خاتم المحدثین، مجدد فی الہند جناب نواب صدیق حسن خان تنوچی ثم بھوپالی کے کردار و عمل کے بھی چند نمونے دیکھتے چلتے۔

۱۸۵۷ء میں جب کہ ملک کے جانے وطن عزیز کو ظالم انگریزوں کے پنجہ استبداد سے نجات دلانے کے لئے صفحہ عالم پر اپنے خون جگر سے ایک لازوال تاریخ مرتب کرنے میں مصروف تھے، اور انگریزی سامراج بطور خاص مسلمانوں کو اپنے ظلم و ستم اور جارحیت و بربریت کا نشانہ بنائے ہوئے تھا، ایسے وقت میں کم از کم قومی حیثیت کا تقاضا یہی تھا کہ وطن عزیز کی آزادی پر اپنی جانوں کو بچھا کرنے والے مجاہدین کی مدد و اعانت میں نواب صاحب والا تبار اپنے تمام اسباب و ذرائع کو لگا دیتے، لیکن حیف صد حیف کہ امام السنہ و مجدد فی الہند نے وقتی نفع و نمود کی خاطر مجاہدین حریت کی ہمت افزائی کے بجائے انہیں پسپا کرنے اور کچلنے میں اپنی پوری طاقت صرف کر دی اور انگریزی لشکر کے دوش بدوش اپنی فوجوں کو مجاہدین کے مقابلہ میں کھڑا کر دیا، چنانچہ نواب صاحب خود انگریزوں کے ساتھ اپنی اس بے مثال وفاداری کی داستان ان لفظوں میں سناتے ہیں۔

”جو خیر خواہی ریاست بھوپال وغیرہ نے اس زمانہ میں کی ہے وہ گورنمنٹ برطانیہ پر ظاہر ہے ساگر و جھانسی تک سرکار انگریزی کو مدد غلہ و فوج وغیرہ سے دی، جس کے عوض میں سرکار نے پرگنہ ”بیرسہ“ جمع ایک لاکھ روپیہ عنایت فرمایا (ترجمان دہلیہ ص ۱۳) انگریزی ساسراج کی اس فوجی دہالی امداد کے علاوہ نواب صاحب علی الاعلان مجاہدین حریت کو جاہل و نادان اور عام علماء کے برخلاف اس جہاد کو فساد کہتے رہے، چنانچہ ترجمان دہلیہ ص ۱۷ پر رقمطراز ہیں۔

”پس فکر کرنا ان لوگوں کا جو اپنے حکم مذہبی سے جاہل ہیں اس امر میں کہ حکومت برٹش مٹ جائے اور یہ امن و امان جو آج حاصل ہے فساد کے پردہ میں جہاد کا نام لے کر اٹھادیا جائے سخت نادانی اور بے وقوفی کی بات ہے“

ایک دوسرے موقع پر لکھتے ہیں۔

یہ بغاوت جو ہندوستان میں بزمائے غدر ہوئی اس کا نام جہاد رکھنا ان لوگوں کا کام ہے جو اصل دین سے آگاہ نہیں اور ملک میں فساد ڈالنا اور امن و امان اٹھانا چاہتے ہیں (ترجمان دہلیہ ص ۱۷)

اس جہاد حریت میں جسے میاں صاحب ہلڑ و ہنگامہ اور نواب صاحب فساد سے تعبیر کرتے ہیں اہل ہند اس قدر حق بجانب تھے کہ خود ظالم انگریز اس کا اقرار کئے بغیر نہ رہ سکے چنانچہ سٹریکی اس کے بارے میں اپنا یہ خیال ظاہر کرتا ہے۔

اگر دنیا میں کوئی بغاوت حق بجانب کہی جاسکتی ہے تو وہ ہندوستان کے ہندو مسلمان کی کی بغاوت تھی (بحوالہ حکومت خود اختیاری ص ۷)

جہاد حریت میں شرکت سے اپنی اور اپنی پوری جماعت کی برأت کا اظہار و اعتراف ان انفاذ میں کرتے ہیں۔

”کسی نے نہ سنا ہو گا کہ آج تک کوئی موجد متبع سنت و حدیث و قرآن پر چلنے والا بیوفائی اور اقرار توڑنے کا مرتکب ہوا ہو یا فتنہ انگیزی اور بغاوت پر آمادہ ہوا ہو اور چنے لوگوں نے خود میں شرف فساد کیا اور حکام انگلشیہ سے برسر فساد ہوئے وہ

سب کے سب مقلدان مذہب حنفی تھے نہ متبعان سنت نبوی (یعنی غیر مقلد ترجمان و ہادیہ ص ۲۵) گویا نواب صدیق حسن خاں صاحب کے نزدیک شہدائے بالاکوٹ حضرت سید احمد شہید، حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید، حضرت مولانا عبدالحی بڑھانوی شہید اور بہت سے علمائے صادق پور جنھوں نے انگریزوں کے خلاف تلوار اٹھائی اور داد شجاعت دیکر رفیق اعلیٰ بنائے، ان میں کوئی بھی موحد متبع سنت، حدیث و قرآن پر چلنے والا نہیں تھا۔

خرد کا نام جنوں رکھ دیا جنوں کا خرد

جو چاہے آپ کا حسن کرشمہ سا کرے

نواب صاحب کی مسطورہ بالا تحریر سے یہ حقیقت بھی آشکارا ہو گئی کہ جنگ آزادی ۱۸۵۷ء میں کسی اہل حدیث و غیر مقلد نے قطعاً کوئی حصہ نہیں لیا، الحمد للہ ثم الحمد للہ، یہ اخاف ہی تھے جنھوں نے اپنی عظیم سابقہ روایات اور قابل فخر کردار کے مطابق انگریز جیسے ظالم و جابر اور مکار و عیار حکمران کے پیچھے استبداد سے ملک و قوم کو نجات دلانے کیلئے بے خطر جنگ کی آگ میں کود پڑے اور تاریخ کے اوراق پر جرات و بہادری کی ایسے حیرت انگیز اور بحیر العقول تابناک داستانیں رقم کیں جو ناقات جگمگاتی رہیں گی۔

ہرگز نیرد آنکھ دلش زندہ شد بعشق

ثبت است بر جریدہ عالم دوام ما

مولانا محمد حسین بٹالوی مدیر رسالہ اشاعت السنہ جو جماعت اہل حدیث میں نامی گرامی، نہایت نمایاں اور عظیم شخصیت کے مالک ہیں، انھوں نے اپنے رسالہ اشاعت السنہ کے ذریعہ غیر مقلدین اور انگریزوں کی خوب خوب خدمت انجام دی، اور نہ صرف یہ کہ انگریز نوازی میں اپنے دلوں پر پیشواؤں نواب صاحب اور میاں صاحب سے آگے بڑھ گئے بلکہ انگریزوں کی رضا جوئی میں انھوں نے مرزا غلام احمد قادیانی کو بھی پیچھے چھوڑ دیا، جبکہ مرزا قادیانی انگریزوں ہی کا خود کاشت پودہ تھا اس اجمال کی تفصیل مشہور محقق دمو زخ جناب پروفیسر محمد ایوب قادری کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے، موصوف اپنی محققانہ تاریخی کتاب، جنگ آزادی ۱۸۵۷ء کے ص ۶۲ پر لکھتے ہیں

مولوی محمد حسین بٹالوی نے سرکار برطانیہ کی وفاداری میں جہاد کی منسوخی پر ایک مستقل

رسالہ الاقصاد فی مسائل الجہاد لکھا، انگریزی اور عربی زبانوں میں اس کے ترجمے ہوئے یہ رسالہ سرچارلس اپچی سن اور سر جیمس لاکل گورنر ان پنجاب کے نام مضمون کیا گیا مولوی محمد حسین نے اپنی جماعت کے علماء سے رائے لینے کے بعد ۱۹۹۶ء میں رسالہ اشاعت السنۃ کی جلد دوم شمارہ گیارہ میں بطور ضمیمہ شائع کیا، پھر مزید مشورہ و تحقیق کے بعد ۱۹۹۷ء میں باضابطہ کتابی صورت میں شائع ہوا۔

جہاد اسلام کا ایک اہم ترین فریضہ ہے اور محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حسب ارشاد الجہاد ماضی الی یوم القیۃ دیگر فرائض اسلام کی طرح تاقیام قیامت جاری و ساری رہے گا، لیکن انگریزوں کی رضا جوئی میں اپنے آپ کو اہل حدیث اور دنیا بھر متقلدین کو مخالف حدیث کہنے والوں نے متفقہ طور پر اس فریضہ الہی کو بیک جنبش قلم منسوخ قرار دیدیا۔

بسوخت عقل ز حیرت کہ ایں چہ ہوا بھی سست۔

خود بٹالوی صاحب لکھتے ہیں۔

اگرچہ اس مضمون منسوخی جہاد کے رسائل گورنمنٹ اور ملک کے اور غیر خواہوں (غلام احمد قادیانی) وغیرہ نے بھی لکھے ہیں لیکن جو ایک خصوصیت اس رسالہ میں ہے وہ آج تک کسی تالیف میں نہیں پائی جاتی، وہ یہ ہے کہ یہ رسالہ صرف مولف کا خیال نہیں اس گروہ کے عوام و خواص نے اس کو پسند کیا اور اس سے آراء کا توافقی ظاہر کیا۔

(اشاعت السنۃ ص ۲۶۱ شمارہ ۹، ج ۸)

بٹالوی صاحب کی اس اہم ترین خدمت اور اپنے طرز کی انوکھی وفاداری کو سرکار برطانیہ کے حضور بڑی پذیرائی حاصل ہوئی اور اسکے صلے میں انھیں خاطر خواہ جاگیر اور انعام سے نوازا گیا۔ (دیکھئے ہندوستان کی پہلی اسلامی تحریک ص ۲۹ از مولانا مسعود عالم ندوی)

جماعت اہل حدیث کی انگریز نوازی اور ملک و ملت کے ساتھ بے وفائی کی طویل داستان سے یہ چند نمونے پیش کئے گئے ہیں جو بزبان حال کہہ رہے ہیں۔

قیاس کن زگستان من بہار مرا :

تاریخ کا یہ رخ بھی کتنا عجیب اور عبرت خیز ہے کہ ایک طرف تو جماعت اہل حدیث اور اسکے

علمائے کبار ہیں جو انگریزی حکومت کی ہمدردی اور غیر خواہی میں مہمانِ حریت کو ظالم، غاصب، فتنہ پرور، شریر، عہد شکن، جاہل، ایمان سے دور وغیرہ، تہذیب و شرافت سے گریے ہوئے الفاظ سے نواز رہے ہیں اور اپنے برطانوی آقاؤں کی خوشنودی میں فریضۃ الہی جہاد کو منسوخ کرنے کی ناروا کوشش میں صفحہ قرطاس کو سیاہ کرنے میں مصروف ہیں اور اپنی ان خدماتِ جلیلہ کے صلے میں ان سے خوشنودی کے سرٹیفکیٹ، جاگیریں اور نقدی انعامات وصول کر رہے ہیں۔

دوسری جانب اکابر دارالعلوم دیوبند میں جو ظالم و جابر انگریزوں کے مقابلہ میں شاملی ضلع منظرِ گور کے میدان میں جرات و بہادری کے جوہر دکھا رہے تھے جس کی پاداش میں سب کے سب باغی و مجرم قرار پائے اور سب کے نام وارنٹ گرفتاری جاری ہو گیا، جس کی وجہ سے کسی کو مدتوں دہلید کے چکر لگانے پڑے۔ کوئی قید و بند کی صعوبتوں سے دوچار ہوا، کسی کے لئے ملک کی زمین تنگ ہو گئی اور اسے ہمیشہ کیلئے محبوب وطن کو خیر باد کہہ دینا پڑا، لیکن ان ساری مصیبتوں کے باوجود ان کے پائے استقامت میں معمولی سی لغزش نہیں آئی، بلکہ صبر و استقلال اور پوری پامردی کے ساتھ اپنے مقصد پر قائم رہے البتہ حالات و اوقات کے مطابق طریقہ کار کو بدل دیا، اور جہادِ بالسیف کے بجائے جہادِ بالعلم کی تحریک کا آغاز کیا، جس کا اولین منظر دارالعلوم دیوبند ہے، چنانچہ جنگِ شاملی کے سپہ سالار حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی قدس سرہ کے تلمیذ رشید و سچے جانشین حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن صاحب مدینہ دارالعلوم دیوبند نے ایک موقع پر دارالعلوم دیوبند کے مقصدِ قیام کو بیان کرتے ہوئے فرمایا تھا۔

حضرت الاستاذ نے اس مدرسہ کو کیا درس و تدریس، تعلیم و تعلم کیلئے قائم کیا تھا؟

مدرسہ (دارالعلوم دیوبند) میرے سامنے قائم ہوا، جہاں تک میں جانتا ہوں ۱۲۵۷ھ

کے ہنگامے کی ناکامی کے بعد یہ ارادہ کیا گیا کہ کوئی ایسا مرکز قائم کیا جائے جس کے زیر اثر

لوگوں کو تیار کیا جائے تاکہ ۱۲۵۷ھ کی تلافی کی جائے۔

(ماہنامہ دارالعلوم ص ۴۲ ج ۲ شمارہ ۶ اشاعت جولائی ۱۳۸۱ھ)

۱۔ جہادِ شاملی کیلئے دیکھئے علمائے ہند کا شاندار ماضی ج ۴، نقشِ جہاد ج ۲۔ ۲۔ مولانا محمد قاسم نانوتوی، ۳۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ، حضرت حاجی امداد اللہ صاحب دہلی، مولانا رحمت اللہ کیراوی اعلیٰ الشہ ماتم، ۴۔

ہندوستان کے مشہور مورخ ڈاکٹر تارا چند کے درج ذیل بیان سے حضرت شیخ الہند کے مذکورہ بالا قول کی تائید ہوتی ہے۔

”دیوبند کے مدرسہ کا ان علماء کے ذریعہ قائم ہونا جنہوں نے ۱۸۵۷ء کی بغاوت میں حصہ لیا تھا اس سے پہلے باب میں بیان ہو چکا ہے اس مدرسہ کے دو اغراض تھے (۱) مسلمانوں میں قرآن و حدیث کی اصلی تعلیمات کی تبلیغ و اشاعت کرنا (۲) ہندوستان کے بیرونی حکمرانوں کے خلاف جذبہ جہاد کو زندہ رکھنا (تاریخ تحریک آزادی ہند ۲۶ ص ۲۵۸۔ ترجمہ اردو قاضی عدیل عباسی مطبوعہ ترقی اردو بیورو نئی دہلی)

اسی کتاب میں ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں،

(حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) کے مستقل کارناموں میں ایک کارنامہ مدارس کا قیام تھا جس میں دیوبند کا مدرسہ جو مسلسل قومی جدوجہد کا حامی رہا سب سے زیادہ قابلِ لحاظ ہے (ص ۵۵۰) ایک اور جگہ لکھتے ہیں،

دیوبند کا مکتبہ برطانوی اور ملوکیت پرستی کا مخالف رہا تھا۔ (ص ۵۵۰)

چنانچہ دارالعلوم دیوبند کے مقصد قیام کو بروئے کار لانے کیلئے دارالعلوم کے اولین فرزند حضرت شیخ الہند اپنے اکابر حضرت حاجی امداد اللہ ہاجریؒ، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ وغیرہ کی پیروی کرتے ہوئے مدرسہ و خانقاہ کے گوشہٴ عافیت سے نکل کر انقلاب کے پرشور و پرخطر میدان میں کود پڑے۔ مشہور محقق مولانا غلام رسول ہر لکھتے ہیں۔

”میرے مطالعہ اور غور و فکر کا بنیادی یہ ہے کہ حضرت شیخ الہندؒ اپنی عملی زندگی کے آغاز ہی میں ایک نقشہ تیار کر چکے تھے اور اسے لباسِ عمل پہنانے کی کوششیں انہوں نے اس وقت سے شروع کر دی تھیں جب ہندوستان کے اندر سیاسی سرگرمیاں برائے نام تھیں، ملک کے حالات کسی نیز تحریک کیلئے ہرگز سازگار نہ تھے۔۔۔۔۔۔ پھر حضرت شیخ الہند کے سامنے ایک بڑی مصلحت یہ بھی تھی کہ دارالعلوم دیوبند کو حکومت کے قناب کا ہدف بننے سے حسی

الامکان محفوظ رکھیں (سرگزشت مجاہدین ص ۵۵۲)

حضرت شیخ الہند نے اپنی انقلابی سرگرمیوں یا بالفاظ دیگر تحریکِ حریت کا نقشہ اس طرح مرتب

کیا تھا کہ اندرون ملک جذبہ آزادی کو بیدار کر کے مخلص فداکاروں کی ایسی جماعت تیار کی جائے جو تحریک کی راہ میں ہر مصیبت کو خندہ پیشانی کے ساتھ جھیل جائے، پھر قابل، عتماد مؤثر افراد کی زیر نگرانی ملک کے ہر مقامات پر ایسے مراکز قائم کئے جائیں جہاں اسلحوں کی ذراجمد کے ساتھ رجاء کار کی تربیت کا کام بھی انجام دیتے۔ جدا زان آباد قبائل کے مرکز سے مسلح جدوجہد کا آغاز کیا جائے، اور اسی کے ساتھ بیرون ملک ترکی افغانستان وغیرہ کی حکومتوں کو آادہ کیا جائے کہ وہ ہندوستان کی آزادی کے لئے اس مسلح تحریک کی ماں دہوتی مدد کریں، ان حکومتوں کی مدد حاصل ہوتے ہی اندرون ملک مراکز اپنی اپنی جگہ متحرک ہو جائیں اس طرح بیک وقت بیرونی مداخلت اور اندرونی بغاوت پر قابو پانا برطانوی حکومت کیلئے مشکل ہو جائیگا جس کے نتیجہ میں وہ ملک بدر ہونے پر مجبور ہو جائے گی، یہ تحریک اپنے منصوبے کے اکثر مراحل طے کر کے کامیابی کی منزل کے قریب پہنچ گئی تھی کہ حالات نے ایسا پلٹا کھایا کہ تحریک کے سارے تانے بانے بکھر گئے اور حضرت شیخ الہند اپنے رفقاء حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا عزیز گل، مولانا وحید احمد مدنی کے ساتھ گرفتار کر کے مانٹا میں نظر بند کر دیئے گئے، حضرت شیخ الہند کی یہی وہ تحریک ہے جو بعد میں تحریک ریشمی رومال کے نام سے مشہور ہوئی، حضرت شیخ الہند کی وفات کے بعد ان کے جانشین، مجاہد جلیل، بطل حریت محدث کبیر عارف بائند، شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی صدر المدرسین دارالعلوم دیوبند نے اپنے پیش رو بزرگوں اور اپنی مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے موقف کے مطابق تحریک انقلاب کی قیادت سنبھالی، در ۱۹۲۱ء میں کراچی کے مقدمہ میں دارورسن کو اس طرح دعوت دی۔

• اگر لارڈ ریڈنگ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ قرآن کو جلا دیں، حدیث شریف کو مٹا دیں

اور کتب فقہ کو برباد کر دیں تو سب سے پہلے اسلام پر جان قربان کرنے والا میں ہوں۔

تو مولانا محمد علی جوہر بے اختیار ان کے قدموں پر گر پڑے (کراچی کا تاریخی مقدمہ ج ۱ ص ۱۶۵)

اور بقول پروفیسر خلیق نظامی حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی کے ذوق سرفروشی نے ہندوستان کے مسلمانوں کو قربانی اور عزیمت کا وہ سبق پڑھایا جس سے ملک کی آزادی کی تحریک ایک اور ہی منزل پر پہنچ گئی اور ایسا محسوس ہونے لگا کہ خط

شورش عندیہب نے روح جن میں پھونک دی (شیخ الاسلام جاناؤ کلنا)

اپنی اسی سرفروشانہ سرگرمیوں کی پاداش میں قیدِ فرنگ کی عبرتِ آزادیتوں سے دوچار ہوئے، اور دو ایک سال کے لئے نہیں بلکہ مجموعی طور پر پونے آٹھ برس تک انھیں اس آزمائش سے گزرنا پڑا۔ مگر عزم و ہمت کی چٹان بن کر اپنے مسلک و موقف پر قائم رہے، اور سامراجی طاقتوں سے صاف صاف کہہ دیا کہ مادی قوت لیٹا رہنے والے شعلے کو دبا سکتی ہے، مگر دونوں میں سلگنے والی آگ کو نہیں بجھا سکتی، اور مردانہ وار ^{بطاوی} سامراج کے بر ظلم و ستم کو جھیلنے ہوئے منزلیں کی جانب آگے بڑھتے رہے، تا آنکہ ملک عزیزِ فرنگی تسلط سے آزاد ہو گیا۔

اولئک الباقی فبحسنى بشلہم

اذا جعلتک یا حبیروا لمجامع

یہ ہے تحریکِ حریت اور جب دارِ انقلاب میں دارالمعلوم دیوبند اور اس کے اکابر کا قابلِ فخر کردار، جنھیں انگریزوں کا وفادار بنا کر، ترجمانِ دہلی اپنی جماعت اہل حدیث کے داغوں کو چھپانے کی کوشش کر رہا ہے۔ (باقی آئندہ)

الکتاب المحمود فی خطاب بن مسعود

یہ ان خطوط کا مجموعہ ہے جو حضرت مولانا حکیم عبدالرشید محمود عرف حکیم نمومیاں نمبر اکبر حضرت مولانا رشید احمد صاحب محدث گنگوہیؒ اور حضرت مولانا اشرف علی صاحب تھانویؒ کے درمیان ایک عرصہ تک جاری رہی۔

نیز حکیم صاحب موصوف کی ایک دوسری کتاب "سیرتِ قدسِ سید" یعنی قطبِ عام شیخ عبدالقدوس گنگوہیؒ کی سوانح عمری، یہ دونوں کتابیں منظرِ عاہلِ اہلِ حق ہیں، شائقینِ متوجہ ہوں۔

سید محمد خوشنود ربانی

لال مسجد گنگوہ ۲۲، ۲۴ سہارنپور (روپی)

پتہ:-

قسط ۱۰ سہ ماہی - مولانا حبیب الرحمن صاحب مدظلہ



سورۃ البقرہ کے

رہنما اشارات



وَاتِمُوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ مَحَلَّهُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيَامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ مَقْرِبَةٍ فَإِذَا أُمِيتُمْ مِنْ مَنَاسِكَ الْهَجْجِ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشْرَةٌ مُكَمَّلَةٌ ذَلِكَ لِمَنْ لَوْ كَانَ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿١٩٧﴾ الْحَجَّ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ فَمَنْ فَرَضَ فِيهِنَّ الْحَجَّ فَلَا رَفْتَ وَلَا فُسُوقَ وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ وَتَزُودُوا فَإِنْ خَيْرَ النَّارِ التَّقْوَىٰ وَاتَّقُونِ يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴿١٩٨﴾ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ فَإِذَا أَفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوا كَمَا هَدَاهُمْ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ الصَّالِينَ ﴿١٩٩﴾ ثُمَّ أَفِضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٢٠٠﴾ فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ وَأَشَدَّ ذِكْرًا لِمَنْ النَّاسُ مِنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ﴿٢٠١﴾ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا

عَذَابِ النَّارِ ۝۲۱ أُولَٰئِكَ لَهُمْ نُصِيبُ مِمَّا كَسَبُوا ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۝۲۲
وَاذْكُرُوا اللَّهَ فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ ۚ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ ۚ
وَمَنْ تَأَخَّرَ فَلَا إِثْرَ عَلَيْهِ ۚ لِمَنِ اتَّقَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ ۚ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمُ إِلَى اللَّهِ
تُحْشَرُونَ ۝۲۳ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ
اللَّهُ عَلَىٰ قَلْبِهِ ۖ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ۝۲۴ وَإِذَا تَوَلَّىٰ سَعَىٰ فِي الْأَرْضِ
لِيُفْسِدَ فِيهَا وَيُهْلِكَ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ۚ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفُسَادَ ۝۲۵ وَإِذَا
قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ بِالْإِثْمِ فَحَسْبُهُ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ
۝۲۶ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُشْرِي نَفْسَهُ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ رَؤُوفٌ بِالْعِبَادِ
۝۲۷ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحِ كَآفَّةً ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوبَ
الشَّيْطَانِ ۚ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُّبِينٌ ۝۲۸ فَإِنْ خِفْتُمْ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَ نَصْرُكُمْ
الْبَيِّنَاتِ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۲۹ هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ
اللَّهُ فِي ظُلُلٍ مِّنَ الْغَمَامِ وَالْمَلَائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ ۚ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ
الْأُمُورُ ۝۳۰ سَلِّ بَنِي إِسْرَءِيلَ كَمَا آتَيْنَهُمْ مِّنَ الْآيَةِ بَيِّنَةٍ ۚ وَمَنْ يُبَدِّلْ
نِعْمَةَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝۳۱ زَيْنَ الَّذِينَ
كَفَرُوا وَالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَسْخَرُونَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا ۚ وَالَّذِينَ اتَّقَوْا فَمِهِمْ
يَوْمَ الْقِيَمَةِ ۚ وَاللَّهُ يُزَكِّي مَنِ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝۳۲

ترجمہ

اور پورا کرو حج اور عمرہ اللہ کے واسطے، پھر اگر تم روک دیے جاؤ تو تم پر ہے جو کچھ کہ میسر ہو
قربانی سے، اور محاسن نہ کرو اپنے سروں کی جب تک پہنچ نہ چکے قربانی اپنے ٹھکانے پر، پھر جو کوئی
تم میں سے بیمار ہو یا اس کو تکلیف ہو سر کی تو بدلا دیوے روزے یا خیرات یا قربانی پھر جب تمہاری نماز
جمع ہو تو جو کوئی ناندہ اٹھائے عمرہ کو ملا کر حج کے ساتھ تو اس پر ہے جو کچھ میسر ہو قربانی سے، پھر جس
کو قربانی نہ ملے تو روزے رکھے تین حج کے دنوں میں اور سات روزے جب لوٹو یہ دس روزے ہوئے
پہلے، یہ حکم اس کے لئے ہے جس کے گھر والے نہ رہتے ہوں مسجد الحرام کے پاس، اور ڈرتے رہو اللہ سے

بیشک اللہ کا عذاب سخت ہے (۱۹۶) حج کے چند مہینے ہیں معلوم، پھر جس نے لازم کر لیا ان میں حج تو بے حجاب ہونا جائز نہیں عورت اور زگناہ کرنا اور نہ جھگڑا کرنا حج کے زمانہ میں اور جو کچھ تم کرتے ہو انکی اللہ اس کو بناتا ہے اور زاد راہ لے لیا کرو کہ بے شک بہتر فائدہ زاد راہ کا بچنا ہے سوال سے اور مجھ سے ڈرتے رہو اے عقل مند (۱۹۷) کچھ گناہ نہیں تم پر کہ تلاش کرو فضل اپنے رب کا، پھر جب طواف کے لئے لوٹو عرفات سے تو یاد کرو اللہ کو نزدیک مشعر الحرام کے اور اس کو یاد کرو جس طرح تم کو سکھلایا، اور بیشک تم تھے اس سے پہلے ناواقف (۱۹۸) پھر طواف کے لئے پھر وہاں سے سب لوگ پھریں، اور مغفرت چاہو اللہ سے بیشک اللہ تعالیٰ بخشنے والا ہے مہربان (۱۹۹) پھر جب پور کر چکو اپنے حج کے کام کو تو یاد کرو اللہ کو جسے تم یاد کرتے تھے اپنے باپ دادوں کو بلکہ اس سے بھی زیادہ یاد کرو، پھر کوئی آدمی تو کہتا ہے اے ہمارے رب دے ہم کو دنیا میں اور اس کے لئے آخرت میں کچھ حصہ نہیں (۲۰۰) اور کوئی ان میں کہتا ہے اے رب ہمارے دے ہم کو دنیا میں خوبی اور آخرت میں خوبی اور بچا ہم کو دوزخ کے عذاب سے (۲۰۱) انہی لوگوں کے واسطے حصہ ہے اپنی کمائی سے اور اللہ جلد حساب لینے والا ہے (۲۰۲) اور یاد کرو اللہ کو گنتی کے چند دنوں میں، پھر جو کوئی جلدی چلا گیا دو ہی دن میں تو اس پر گناہ نہیں، اور جو کوئی رہ گیا تو اس پر بھی کچھ گناہ نہیں اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان لو بیشک تم سب اسی کے پاس جمع ہو گے (۲۰۳) اور بعض آدمی وہ ہے کہ پسند آتی ہے تجھ کو اس کی بات دنیا کی زندگی کے کاموں میں اور گواہ کرتا ہے اللہ کو اپنے دل کی بات پر اور وہ سخت جھگڑا لو ہے (۲۰۴) اور جب پھرے تیرے پاس سے تو دوڑتا پھرے ملک میں تاکر اس میں خرابی ڈالے اور تباہ کرے کھیتیاں اور بھانیں اور اللہ ناپسند کرتا ہے فساد کو (۲۰۵) اور جب اس سے کہاجائے کہ اللہ سے ڈر تو آمادہ کرے اس کو غور گناہ پر سوکانی ہے اس کو دوزخ اور وہ بیشک برا ٹھکانا ہے (۲۰۶) اور لوگوں میں ایک شخص وہ ہے کہ چیتا ہے اپنی جان کو اللہ کی رضا جوئی میں، اور اللہ نہایت مہربان ہے اپنے بندوں پر (۲۰۷) اے ایمان والو داخل ہو جاؤ اسلام میں پورے اور مت چلو قدموں پر شیطان کے بیشک وہ تمہارا صریح دشمن ہے (۲۰۸) پھر اگر تم بچنے لگو بعد اس کے کہ پہنچ چکے تم کو صاف حکم تو جان رکھو کہ بے شک اللہ زبردست ہے حکمت والا (۲۰۹) کیا وہ اسی کی راہ دیکھتے ہیں کہ آوے ان پر اللہ ابر کے سائبانوں میں اور فرشتے اور طے ہو جاوے قصہ اور اللہ ہی کی طرف لوٹیں گے سب کام (۲۱۰) پوچھو بنی اسرائیل سے کس

قدر عنایات کیں ہم نے ان کو نشانیاں کھلی ہوئیں اور جو کوئی بدل ڈالے اللہ کی نعمت بعد اس کے کہ پہنچ چکی ہو وہ نعمت اس کو تو اللہ کا عذاب سخت ہے (۲۱۱) فریفتہ کیا ہے کافروں کو دنیا کی زندگی پر اور ہنستے ہیں ایمان والوں کو اور جو پرہیزگار ہیں وہ ان کافروں سے بالاتر ہوں گے قیامت کے دن اور اللہ روزی دیتا ہے جس کو چاہے بے شمار (۲۱۲)

وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ ۚ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ (۱۹۶)

(۲۰۴)

حج و عمرہ کے احکام :-

جہاد اور حج میں ظاہری اور معنوی ہر لحاظ سے بڑی یکسانیت ہے، جہاد میں جان و مال کی قربانی دی جاتی ہے، حج میں بھی جانی و مالی مشقتیں جھیلنی پڑتی ہیں، جہاد اسلامی شوکت کا ذریعہ ہے حج کا عظیم اجتماع بھی ملت اسلامیہ کی عظمت کا مظہر ہے، نظم و ضبط جہاد کا ایک اہم عنصر ہے حج میں بھی خاص طرز کا نظم و ضبط ملحوظ ہے، جہاد میں جذبہ حب فی اللہ اور بغض فی اللہ کی کار فرمائی ہے حج کے مناسک و احکام سے بھی اسی کا ظہور ہوتا ہے، جہاد تقرب الہی، طہارت ضمیر خواہشات نفسانی پر قابو پانے کا ایک اعلیٰ ترین ذریعہ ہے، حج میں بھی یہ معنوی رکعتیں بوجہ اتم موجود ہیں، غرضیکہ فریضہ حج جہاد کی ایک عملی تصویر ہے اس لئے مسئلہ جہاد کو تمثیلی انداز میں ذہن نشین کرانے کی غرض سے ان نو آیتوں میں حج کی تفصیلات بیان کی گئی ہیں، جو درج ذیل احکامات پر مشتمل ہیں

۱۔ اتموا الحج والعمرة جب حج و عمرہ کا ارادہ کرو تو انھیں خالص اللہ کے واسطے انجام دو، کسی اور غرض کا اس میں شائبہ نہ آنے پائے۔

۲۔ فان احصرتموا انہ اگر کسی دشمن یا مرض کے سبب انھیں پایہ تکمیل تک پہنچانے سے روک دے جاؤ تو اس صورت میں ایک جانور کی قربانی دو اور اس وقت تک احرام کھولنے کی غرض سے سر منڈاؤ جب تک کہ قربانی کا جانور اپنے ٹھکانے یعنی حرم میں پہنچ کر ذبح نہ ہو جائے۔

۳۔ فمن كان منكم مریضا انہ اگر کوئی بیمار ہو یا سر کی کسی تکلیف کی وجہ سے سر منڈا نا پڑ جائے تو مال اللہ

کافیہ دودہ یہ ہے کہ تین روزے رکھو یا چھ سکیں کوئی مسکین بقدر صدقہ فطر دیا جائے اور کی قربانی دو
 ۱۔ فاذا انتم اذ اگر امن و اطمینان کی حالت میں کوئی شخص عمرہ حج کو ملا کر ادا کرے یعنی ایک ہی سفر
 میں دونوں عبادتوں سے مستفیع ہو اس کے ذمہ جانفہ کی قربانی ہے، مگر جس کو قربانی میسر نہ ہو تو وہ تین
 روزے حج کے دنوں میں اور بقیہ سات حج گزار کر رکھ لے کل دس روزے مذکورہ ترتیب سے رکھے۔
 ۲۔ ذلک علی من یکرہ الہ حج و عمرہ ملائے کی اجازت اس شخص کو ہے جس کا وطن حدود حرم میں نہ ہو۔
 ۳۔ و اتقوا اللہ اذ رکھو حرم خدا میں ہو اس لئے احکام کی بجا آوری میں پرہیزگاری کا ہمہ وقت خیال
 رکھو۔

۴۔ انجم اشہر معلومتے الہ حج کے مہینے عام طور پر معلوم ہیں وہ سوال ذی تعدہ ذی الحجہ کی دس تاریخیں
 ہیں تو جو شخص ان مہینوں میں احرام باندھ کر حج کو اپنے اوپر لازم کرے تو اب تکمیل حج تک اس کیلئے
 نہ جسی گفتگو جائز ہے، نہ کوئی بے حکمی درست ہے، اور نہ لڑائی جھگڑا زیبا ہے۔
 ۵۔ جب حج کو جانے لگو تو مصارف سفر لے لیا کر داس کی وجہ سے گداگری سے بچ جاؤ گے اس
 وقت تم فوجی نہ تربیتی کیمپ میں ہو، پوری فضا تقویٰ و توجہ الی اللہ کی ہے، لہذا دانش و دانش کا
 تقاضا ہے کہ اس بابرکت موقع کو غنیمت سمجھو اور سفر آخرت کیلئے تقویٰ کی نادر راہ زیادہ سے زیادہ
 سمیٹ لو۔

مرد سازی کے اصول خمسہ

حج کے سلسلہ میں یہ چھ پانچوں اخلاقی اصول بیان ہوئے ہیں (یعنی ۱)، فلا رفث، عورتوں
 کے متعلق زبان پر نہ کوئی نازیبا کلمہ نہ لانا (۲)، ولا فسوق، لا قانونیت اختیار نہ کرنا (۳)، ولا جلدل،
 لڑائی جھگڑا نہ کرنا (۴)، و تزودوا، اپنا بوجھ خود برداشت کرنا دوسروں پر مالی بوجھ نہ ڈالنا (۵)، و اتقون،
 قانون الہی کی پیروی کرنا، ان پر مسلسل عمل کرنے سے ایسی تربیت حاصل ہو جاتی ہے کہ آدمی کلید
 حیات میں ہر مزاحمت کا باآسانی مقابلہ کر سکتا ہے، یہ مزاحمت خواہ شیاطین انس کی طرف سے پیش آئے
 یا شیاطین جہی کی طرف سے ہو۔

۱۔ یس طیکم جناح ان اگر حج موقع پر کاروبار معاش کا مشغلہ رکھا جائے تو اس کی اجازت ہے۔
(فائدہ) اس حکم الہی سے یہ اہم بات معلوم ہوئی کہ دینداری کی راہ دنیاوی معیشت اور اس کی فلاح و ترقی دینداری کے خلاف نہیں ہے۔

۲۔ فاذا افضتم من عرفات ان جب عرفات میں ٹھہر کر واپس لوٹو تو شب میں شعر حرام کے پاس ٹھہر کر اللہ کا ذکر کرو اور اسے اس طرح یاد کرو جس طرح یاد کرنے کی تمہیں تعلیم دی گئی ہے۔

عرفات ۱۔ مکہ مکرمہ سے تقریباً ۱۲ میل دور حدود حرم سے باہر ایک خاص میدان ہے حاجی کو نویں ذی الحجہ کو اس میں پہنچنا اور زوال آفتاب سے مغرب تک یہاں ٹھہرنا حج کا اہم ترین فرض ہے

مشعر الحرام ۲۔ عرفات سے دو ڈھائی میل کے فاصلے پر ایک پہاڑ کا نام ہے اس کے پاس کے میدان کو مزدلفہ کہتے ہیں اس میدان میں سات گزاریں اور مغرب و عشاء دو نوں نمازوں کو ایک ساتھ پڑھنا واجب ہے: "واذکروہ کما ہدکم" سے شاید اسی جمع بین الصلوٰتین کی جانب اشارہ ہے۔

۳۔ ثم افيضوا ان پھر جس جگہ تک جا کر عام لوگ لوٹتے ہیں تم راہل مکہ بھی خواہ قریشی ہو یا غیر قریشی وہیں سے واپس لوٹو۔

اس حکم کے ذریعہ دور جاہلی کی ایک رسم کی اصلاح کی گئی ہے، وہ یہ کہ قریش مکہ جن کا اقتدار عرب میں تسلیم تھا اپنی امتیازی شان کا مظاہرہ کرنے کی غرض سے یہ حرکت کرتے تھے کہ عرفات جانے کے بجائے مزدلفہ میں ٹھہر جاتے تھے اور اپنے اس ناروا عمل کی یہ توجیہ بیان کرتے تھے کہ ہم چونکہ بیت اللہ کے مجاور ہیں اس لئے حدود حرم سے باہر جانا ہمارے لئے مناسب نہیں حق تعالیٰ نے ان کی اس سنگین روئش کو ہمیشہ کے لئے ممنوع قرار دیا۔

فائدہ ۱۔ اس حکم ربانی سے باب معاشرت کا یہ اہم اصول معلوم ہوا کہ رہن سہن قیام و مقام میں بڑوں کو چاہئے کہ چھوٹوں سے الگ اور ممتاز ہو کر نہ رہیں بلکہ مل جل رہیں اس سے باہمی اخوت و محبت پیدا ہوتی ہے، امیر و غریب کی تفریق مٹتی ہے اور مزدور و سرایہ دار کی جنگ ختم ہوتی ہے۔
۲۔ فاذا قضیتہم مناسککم ان پھر جب تم حج کے تمام ارکان پورے کر چکو تو چاہئے کہ جس طرح پہلے تم حج

آباد و اجداد کی قصیدہ خوانی کرتے تھے، اب اس کے بجائے خدا کی حمد و تکیہ میں رطب اللسان رہو، کیونکہ تمام اعمال حج سے مقصود ذکر اللہ کا استظهار ہے۔

اس حکم کے ذریعہ بھی عہد بہ بیت کی ایک غلط رسم کی اصلاح کی گئی ہے، عرب زمانہ جاہلی میں عبادات، مزدلفہ، طواف اور قربانی سے نارغ ہو کر منی میں قیام کرتے تو مجالس مشاعرہ منعقد کرتے جس پر اپنے آباد و اجداد کے جھوٹے سچے مفاخر اور کارناموں کا تذکرہ کرتے تھے حکم ہوا کہ اس فضول اور لغو کام میں پڑ کر ذکر و عبادت کے اس زریں موقع کو ضائع نہ کرو، اللہ نے حج جیسی عظیم نعمت سے نہ فراز کیا ہے تو یہ مقام شکر ہے جس کا تقاضا ہے کہ زیادہ سے زیادہ اس کا ذکر کیا جائے۔

مقصد کے اعتبار سے افراد انسانی کی تقسیم :-

فمن الناس من يقول الحج وغیرہ جیسے بابرکت اور نفع بخش اجتماعات میں اطاعت گزار مخلصین کے ساتھ دنیا پرست آخرت فراموش بھی شامل ہو جاتے ہیں جو پورے نظام میں بظاہر مخلصین کے دوش بدوش پھلتے ہیں اس لئے دونوں میں امتیاز مشکل ہو جاتا ہے جب کہ دونوں کی الگ الگ شناخت ضروری ہے، اس لئے خدائے عالم الغیب اطلاع دے رہا ہے کہ حج کرنے والوں میں کچھ لوگ ایسے ہیں جو صرف دنیا کے پسجاری ہیں جن کی طلب یہ ہے کہ ہمیں جو کچھ ملنا ہے دنیا ہی میں مل جائے، ان آخرت بیزار لوگوں کے بارے میں فیصلہ یہ ہے کہ انھیں دنیا میں جو ملنا ہوگا ملیگا پر آخرت میں ان کے لئے کچھ نہیں ہے۔

اور کچھ دوسرے مخلص و نیکوکار ہیں جو دنیا و آخرت دونوں کے فلاح کے طلب گار ہیں ایسے با حوصلہ لوگوں کو ان کے عقیدہ و عمل کے مطابق دنیا و آخرت کی فلاح کا مل ملے گی، اللہ ہر انسان کو سکے عمل کے مناسب جلد نتیجہ دینے والا ہے۔

مثلاً واذا کروا اللہ انہ اور منی میں چند دن خاص طور پر اللہ کا ذکر کرو یعنی دسویں، گیارہویں اور بارہویں کو مہربانیاں پر کنکریاں مارو۔

یعنی فتنے تعجل انہ پھر جو کوئی واپسی میں جلدی کرے اور دو ہی دن پر رجوع کر دے تو اس پر کوئی گناہ نہیں اور جو کوئی تاخیر کرے یعنی بارہویں کو منی سے واپس نہ ہو بلکہ تیرہویں کو واپسی کرے اس پر بھی

کوئی گناہ نہیں۔

تشریح :- رمی جمرات کی یہ دونوں صورتیں اختیاری ہیں، حاجی جس پر چاہے عمل کرے البتہ افضل یہی ہے کہ تیسرے دن ٹھہرے۔ فقہاء نے یہ تصریح کی ہے کہ جو شخص دوسرے دن غروب آفتاب سے پہلے منی سے چلا آیا اس پر تیسرے دن کی رمی واجب نہیں، لیکن اگر منی میں سورج ڈوڑ گیا تو تیسرے دن کی رمی سے پہلے واپس آ جانا جائز نہیں، ہاں اس رمی میں یہ رعایت ہے کہ زوال آفتاب سے پہلے صبح کے بعد بھی ہو سکتی ہے۔

دونوں گروہوں کی شناخت بذریعہ کردار و عمل :-

ومنہ الناس من يعبد الله غداً غداً في بيته من جماعت من شريك مخلص وغير مخلص في نشانهن کی گئی تھی، زیر نظر آیت میں اسی طرح کی ایک اور تقسیم ہے، اوریوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ سابق میں مذکور دونوں گروہ کی ان کے کردار و عمل کے لحاظ سے مزید شناخت بتائی جا رہی ہے، کیونکہ اپنے بیان کردہ علامت یعنی طلب و دعا ایک امر باطنی ہے جس کا علم عام طور پر نہیں ہوتا، اس لئے کردار و عمل کو ان کے اخلاص و عدم اخلاص کی علامت کے طور پر پیش کیا گیا ہے، ارشاد ہے عقیدہ آخرت سے بے بہرہ یہ ظاہر دار معاشرے کے وہ افراد ہیں جو دنیوی اغراض کی خاطر منافقانہ اسلام کا نعرہ بلند کرتے ہیں، اپنے جذبہ اخلاص و جاں سپاری پر بڑی لچھے دار دل پسند تقریریں کرتے ہیں اور قسمیں کھاتے ہیں کہ جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ ان کے دل کی آواز ہے، حالانکہ یہ یہ مول سلام اور مسلمانوں کے شدید ترین دشمن ہیں اور ان کی یہ سن ترانیاں صرف زبانی جمع خرچ ہیں، جب کبھی موقع پا جاتے ہیں تو ان کی تمام ترکہ و کاوشیں، سعی و عمل ملک میں فساد برپا کرنے، کھیتوں اور نسلوں کو تباہ و ہلاک کرنے میں صرف ہوتی ہے، حالانکہ اللہ فساد کو پسند نہیں کرتا تو انھیں اللہ سے کیا تعلق؟ ان کے کبر و نخوت کا یہ عالم ہے کہ جب ان فدا انگیزیوں سے انھیں روکا جاتا ہے تو یہ فرعون صفت مزید سرگرم فساد ہو جاتے ہیں، انھیں تو بس جہنم ہی کفایت کرے گا جو نہایت برا ٹھکانہ ہے۔

ان کے برخلاف دل کے سچے زبان کے پکے کچھ وہ جاں فروش بھی ہیں جن کے ثلوب

ایمان و اخلاص سے معمور ہیں، یہ رضائے الہی کی راہ میں سب کچھ قربان کر دیتے ہیں ایسے مخلصین
جہاں تیاروں کیلئے اللہ ہی سرتاسر شفیق و مہربان ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اخْلُوفُوا فِي الصَّلَاةِ — وَاللَّهُ مُزِقُّ مَن يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ
(۲۰۸) ————— (۲۱۲)

بیرونی کامل کی ہدایت :-

دونوں گروہ کی پہچان اور انجام بیان کر دینے کے بعد مسلمانوں کو ہدایت کی بارگاہ ہے کہ اب
جب کہ تم نے ایمان و اخلاص کے بھرپور جذبہ سے اللہ کی عائد کردہ پابندیوں کے مطابق حج ادا کر کے
احکام خدا پر چلنے کی عملی مشق پوری کر لی اور قرب و حضور کے بے پایاں انعام سے فائز المرام ہو چکے
ہو تو یاد رکھو اب بقیہ زندگی میں دل کی سچی عقیدت کے ساتھ پورے نظام الہی کی بیرونی کرتے
رہنا، عقائد و عبادت، معاملات و معاشرت، صنعت و تجارت، حکومت و سیاست غرضیکہ
زندگی کے کسی شعبہ میں بھی اس نظام سے سرمو انحراف نہ کرنا، اور اس معاملہ میں شیاطین کی
وسوسہ اندازیوں سے خبردار رہنا وہ تمہارا کھلا دشمن ہے، ہدایت کی روشن دلیلیں آپھکنے
کے بعد بھی اگر تم ڈگمگا گئے تو یاد رکھو خدا کے قانون مکافات عمل سے بچ نہ سکو گے۔

۲۱۰۔ اہل بینظرون! انہ خدا کی جانب سے دلیل و برہان کی تابناک روشنی (رسول و کتاب) کے آجانے
کے بعد بھی جو لوگ اس نظام الہی کے متعلق شکوک و تردید کی تاریکی میں اپنے آپ کو مقید کئے
ہوئے ہیں کیا وہ قیامت کے منتظر ہیں کہ جب وہ آجائے تب مانیں گے؟ حالانکہ ظہور قیامت کے
بعد تو سارا معاملہ ہی لپیٹ دیا جائے گا، اس وقت کے ماننے سے کیا فائدہ ہوگا۔

گذشتہ تاریخ سے درس عبرت :-

۲۱۱۔ سَلِّحُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ کہ ایشیائے عرب میں ایہودیوں کے ماضی سے عبرت حاصل کرنا چاہئے
کیسے کیسے ہی انہیں دیئے گئے، کیسی کیسی روشن دلیلوں سے راہ حق ان پر واضح کی گئی اور کتنی

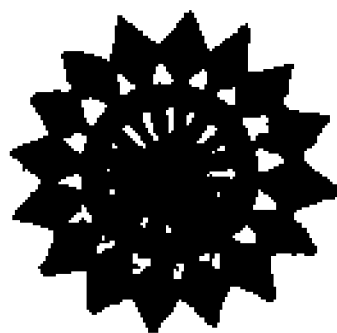
عظیم المثل نعمتوں سے شاد کام کئے گئے، مگر انھوں نے نبیوں کو جھٹلادیا، دیلوں کو ٹھکرا دیا اور نعمتوں کی ناقدری کی، بالآخر قانونِ پاداشِ عمل میں گرفتار ہو کر ابدی ذلت و عذاب کے سزاوار ہوئے، مسلمانوں کو اپنے پیش روؤں کی تاریخِ عبرت سے بصیرت و موعظت کا درس لینا چاہئے۔

اہم فائدہ :- آیت کریمہ میں نعمتِ اللہ کی عمومیت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہر نعمت کی ناقدری و اضاعت باعثِ عذاب ہے، پس اگر نعمتِ دینی مثلاً توحید، رسالت، اتباعِ شریعت وغیرہ کو ضائع کیا جائے گا تو اس سے اخروی عذاب کا ہونا بالکل ظاہر ہے، اور اگر دنیوی نعمت ہے مثلاً اجتماعیت، خوش اخلاقی، مصلحتِ بینی وغیرہ تو ان کی اضاعت اور ناقدری سے دنیوی عذاب یعنی ناکامی و نامرادی، اختلاف و انتشار، افلاس، محکومی وغیرہ لازم ہوگی۔

حق پرستی کی مخالفت کا سبب :-

۲۱۲۔ زُیِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا الْاٰیٰتِ اس آیت میں حق پرستی کی مخالفت کے سبب کو بیان کیا گیا ہے، کہ یہ راہِ حق سے منحرف حبِ دنیا کی سرستی سے اس درجہ بے خود ہیں کہ اہل حق کی موجودہ بے مصلحتی کو دیکھ کر ان کی ہنسی اڑاتے ہیں جب کہ معاشی خوش حالی و بد حالی آدمی کی بلندی کا معیار نہیں ہے اصل چیز تو تقویٰ ہے، اسی معیار پر خدا کے حضور اعزاز ملے گا، رہا معاملہ دنیوی عروج و ترقی کا تو آج کا تہی دست نادار کل کو بفضلِ خدا دولتِ دنیا سے مالا مال ہو سکتا ہے کیونکہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنی عطا کردہ نہایت سے نہال کر دیتا ہے۔

اس آیت میں یہ لطیف اشارہ ہے کہ اہل حق کو صبر و استقلال اور ہمت و پامردی کے ساتھ تمسخر اڑانے والوں کے مقابلے میں غلبہ حق کی جدوجہد میں مصروف رہنا چاہئے، رہنمائی اسباب و ذرائع کی تو اللہ سے اپنے لطف و کرم سے مہیا کر دیگا۔



انسانی اعضاء کی بیوند کاری

حلال اور حرام

ترجمہ :- ابو الکلام شفیق نقاشی نظامی
مدرسہ نظامیہ العلوم سلیم نامل ناڈو

تحریر :- شیخ احمد محمد جمال
استاذ التفسیر الکھافہ جامع القریٰ کو المکرّمہ

① انسانی اعضاء جو کسی زندہ یا مردہ شخص سے دوسرے شخص میں لگائے جائیں اور وہ اس کا محتاج ہو مثلاً گردہ، دل، جگر، اذہن اور فقہی علمی اکیڈمیوں نے اس کے جواز اور مباح ہونے کے فتوے شرائط کے ساتھ دیئے ہیں۔

مثلاً ہیئۃ کبار العلماء ریاض نے فیصلہ نمبر ۹۹ بتاریخ ۶/۱۱/۱۴۰۲ میں کہا کہ کسی عضو یا اس کے ایک حصہ کو کسی زندہ یا مردہ انسان سے خواہ مسلمان ہو یا ذمی جب کہ ضرورت ہو تو منتقل کرنا جائز ہے اور جس سے وہ عضو لیا گیا ہے اس کے مصیبت میں مبتلا ہونے کا خوف نہ ہو اور جس کو وہ عضو لگایا

انسانی اعضاء کی خرید و فروخت کا مسئلہ علماء میں مختلف ہو گیا

جائے اس کی کامیابی کا غائب گمان ہو تبیسا کہ ایک زندہ انسان کا کسی عضو یا اس کے ایک حصہ کا تبرع کرنا جائز ہے کسی مضطر مسلمان کے لئے

② المجمع الفقہی التابع رابطۃ العالم الاسلامی مکۃ المکرمہ نے اپنے آپٹھویں اجلاس مورخہ ۱۴۰۵ھ میں اعضاء کی بیوند کاری کے متعلق ہیئۃ کبار العلماء کی طرح فیصلہ دیا۔

③ المجمع الفقہی نے بھی جو منظمۃ المؤتمر الاسلامی کے تابع ہے اپنے جلد کے اجلاس ۱۴۰۸ھ میں اس کی اجازت دی۔

④ فضیلۃ الشیخ ڈاکٹر محمد سید الطنطاوی مفتی مصر نے فتویٰ دیا کہ مردہ کے بدن کے تمام اعضاء

سے استفادہ کی اجازت ہے، جبکہ ضرورت ہو اور مردہ سے نقل کردہ عضو سے مریض کو فائدہ ہو، اس شرط کے ساتھ کہ ہر ڈاکٹر اس کا فیصلہ کریں، درخت کی طرف رجوع کرنے کی ضرورت نہیں، اور نہ ہی کسی اور نمائندہ کی طرف کیونکہ "الضرورات تبیح المحظورات" ضرورت ممنوعہ چیزوں کو جائز کر دیتی ہے۔ نیز مفتی مصر نے فرمایا: انسانی اعضاء کی فروختگی مثلاً گردہ یا آنکھ شرعاً حرام ہے کیونکہ انسان کا جسم اس کی ملکیت نہیں ہے بلکہ وہ اللہ کی ملکیت ہے، اب رہا رضا کارانہ طور پر دینا تو وہ جائز ہے بغیر مادی بدلہ کے۔ (جریدۃ الانہرام المصریۃ مورخہ ۱۱/۱۱/۱۳۸۴ھ: ۳۱۳۴/۴: ۲۱۹۸۶)

خلاصہ یہ ہے کہ اس زمانہ کے علماء کی اکثریت تقریباً اس بات پر متفق ہے کہ انسانی اعضاء کی پیوندکاری کسی زندہ یا مردہ شخص سے منقول الیہ مریض کی مصلحت کیلئے جائز ہے۔

بیع اور تبرع میں علماء کا اختلاف | لیکن عضو کی خرید و فروخت یا اس کے تبرع میں اتفاق نہیں ہے یا یوں کہتے کہ اختلاف ہے بعض

حضرات اس کی بیع کو حرام اور تبرع کو مباح کہتے ہیں اور بعض جیسا کہ شیخ محمد متولی شعراویؒ بیک وقت بیع اور تبرع کو منع کرتے ہیں، اس وجہ سے کہ انسان اپنے بدن کا مالک نہیں ہے بلکہ اس کی ملکیت صرف اللہ کے لئے ہے اور جس کو بیچنا جائز نہیں اس کا تبرع بھی جائز نہیں۔ علماء اور اطباء میں انسانی اعضاء کی بیع اور تبرع کی بحث بار بار ہو رہی ہے دیہاکہ جسم میں پیوست کئے جانے والے عضو کے متعلق)

ڈاکٹر علی عبدالفتاح، عید کلیۃ طب عین الشمس القاہرہ

آج کل مسلمانوں کی زندگی میں جو نئی بات پیش آئی وہ یہ کہ بعض بیمار مجبور ہوتے ہیں کہ دوسرے کے بدن کے عضو کو پیوست کرائیں جیسا کہ گردہ، شروع شروع میں تو کچھ رشتہ دار رضا کارانہ طور پر اپنے گردہ کو دیدیتے تھے، پھر یہ تجارت بن گیا، اور مندرست اعضاء والے اپنے عضو کی بھاری قیمت مانگنے لگے، بیمار اور اس کے رشتہ داروں پر اس کے ذریعہ ظلم کرنے لگے، کچھ شوہروں نے اپنی بیویوں پر اس قدر دباؤ ڈالا کہ وہ اپنے ایک گردہ کو بڑی قیمت میں فروخت کر دیں تاکہ خاندان کے معیار کو بلند کیا جائے، اور بیمار کے رشتہ دار خود لالچ کرنے لگے کہ ایک گردے کے بدلے ان کو کوئی پلاٹ یا گھریا کارخانہ دیدیا جائے۔



ڈاکٹر علی عبدالفتاح مزید فرماتے ہیں، ڈاکٹر اب حیرت میں پڑے ہوئے ہیں کہ کیا وہ کام جو وہ کرتے ہیں حلال ہے یا حرام اور علماء کرام کی رائیں معلوم کرتے رہتے ہیں۔

اس مسئلہ کے دو جوابات ملتے ہیں۔

پہلا جواب شیخ محمد متولی شعراوی کا۔ انھوں نے فتویٰ دیا کہ مطلقاً جائز نہیں ہے کہ انسان اپنے بدن میں کسی قسم کا تصرف کرے رضا کارانہ طور پر، نہ بیع کے طور پر، اس لئے کہ کسی چیز کا تبرع اس کی ملکیت پر مبنی ہوتا ہے آپ اس کا تبرع کر سکتے ہیں جس کے آپ مالک ہوں یا اس کے ایک حصہ کے مالک ہوں، ایسی چیز کا تبرع نہیں کر سکتے جس کے آپ مالک نہ ہوں، اور انسان اپنی ذات کا مالک نہیں ہے۔ (مجلہ اللوار الاسلامی ۲/۴/۱۹۹۰ء)

شیخ شعراوی کی دلیل انشپاک کا فرمان ہے

اَمِنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ - کیا وہ جو کان اور نگاہ کا مالک ہے (سورہ یونس)

نیز اسلام نے خودکشی کو حرام قرار دیا ہے، کیونکہ وہ اپنی ذات کا مالک نہیں ہے

دوسرا جواب مفتی مصر ڈاکٹر سید الطنطاوی کا ہے انھوں نے فرمایا:

فقہاء متفق ہیں انسانی بدن یا اس کے اعضاء میں سے کسی عضو کی بیع و شرا کے بطلان پر، کیونکہ مالک حقیقی وہ اللہ تعالیٰ ہیں، اور انسان اپنے بدن کا امین ہے اور اس کو حکم دیا گیا کہ وہ اس امانت کی حفاظت کرے، اس کے اصلاح کی اس کو اجازت ہے اس کو بگاڑنے کی اجازت نہیں۔

ڈاکٹر طنطاوی آگے فرماتے ہیں:

علماء کی ایک جماعت انسانی عضو کا تبرع دوسرے انسان کے لئے کچھ شرائط کیساتھ جائز سمجھتی ہے، اس کی اہم شرط یہ ہے کہ ماہر اور ثقہ ڈاکٹر صاف طریقے سے بتلائیں کہ تبرع کرنے والے شخص کو اس کے تبرع سے نقصان نہیں ہوگا، اور جس کو یہ عضو دیا گیا ہے اس کی زندگی اس پر مبنی ہے، یا مہلک بیماری سے نجات ہے، میں اسی رائے کی طرف مائل ہوں جو تبرع کے حجاز کی ہے جب کہ ضرورت سخت ہو اور ڈاکٹر بتلا دیں کہ عضو کو دینے والے شخص کو بڑا نقصان نہیں ہوگا اور جس کو دیا گیا ہے اس کو بڑا فائدہ دے گا۔ (جریدہ عکاظ، ۱/۲۰/۱۴۱۸ھ)

میں نے اس کے علاوہ دوسرے علماء کی رائے بھی پڑھی ہے جو انسانی اعضاء کے تبرع کو جائز جانتے ہیں اور متفقہ طور پر اس کی بیع کو منع کرتے ہیں، ڈاکٹر طنطاوی مفتی مصر کے نقطہ نظر کے طرح ان کا نظریہ بھی ہے

میرا نظریہ :- میرا نظریہ یہ ہے کہ شیخ شعراوی کا ہنج اس مسئلہ میں درست ہے کہ اپنے بدن کے کسی عضو کا تبرع کرنے والا، اپنے بدن کا مالک ہوتا ہے کیونکہ جو مالک نہیں وہ تبرع نہیں کر سکتا، لہذا تبرع اور بیع دونوں برابر ہیں جب بیع جائز نہیں تو تبرع بھی جائز نہیں۔

شیخ شعراوی کے طریقہ استنباط سے تو میں متفق ہوں لیکن ان کے فیصلے کے ساتھ میں متفق نہیں ہوں کہ بیع اور تبرع مطلقاً حرام ہے۔

اور میرا اختلاف ڈاکٹر طنطاوی سے طریقہ استنباط میں ہے کیونکہ انھوں نے بیع اور تبرع میں فرق کیا ہے، بیع کے حرام ہونے کے اصول میں بھی مجھ کو اختلاف ہے۔

میری رائے ہے کہ انسان اپنے بدن کا مالک ہوتا ہے جو اس کی صحت اور زندگی کو خراب نہ کرے اتنی مقدار میں اس کو تصرف کا بھی اختیار ہوتا ہے کیونکہ دین انسان سے تقاضا کرتا ہے کہ وہ اپنے بدن اور عقل کی حفاظت کرے۔

اگر انسان اپنے بدن کا مالک نہ ہوتا تو جروح اور قتل میں قصاص اور دیت کو مشروع نہ کیا جاتا، نیز مجروح اور مقتول کے ورثہ کو معاف کرنے کی گنجائش نہ ہوتی، شریعت نے قصاص اور دیت کا حق جو بندہ کو دیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ اپنی جان کا مالک ہے اسی وجہ سے خود اپنے اور غیر سے اس کی حفاظت ضروری ہے۔

کسی کا رضا کارانہ طور پر خون یا ایک گردہ یا ایک آنکھ یا اپنے بدن کے کسی حصہ کو دینا جس سے اس کا نقصان نہ ہو اس کے اور اس کی ذات کے حق میں گناہ شمار نہ کیا جائے گا، اور بیع کا بھی یہ ہی حکم ہوگا، خصوصاً جبکہ دینے والا فقیر اور اس کو مال کی سحت ضرورت ہو۔

اللہ تعالیٰ انسانی بدن کے مالک ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ جس طرح اللہ تعالیٰ تمام چیزوں کے مالک ہیں، ملکیت عامہ لہ ملک السموات والارض، اللہ تعالیٰ ہماری جانوں، مالوں،

اولاد اور تمام دنیا کے مالک ہیں، یہ نبدائی ملکیت ہمارے امور اور معاملات میں تصرف سے مانع نہیں ہٹ بلکہ شہ عی پانچ حقوق کی حفاظت ہو (۱) نفس (۲) عقل (۳) نسل (۴) مال (۵) عزت۔ جو حفاظت اعضا کی بت کرنا ایمانز کثرت ہیں وہ غور فرمائیں، لوگوں کے دل سخت ہو گئے ہوتی کرشتہ دار جیسا کہ ڈاکٹر بھی اس کا اعتراف کرتے ہیں کہ وہ اپنے اعضاء کی تجارت اور اس کا کرتے ہیں، وہ یہی طرف دیا کہ ستمت ضرورت ہوتی ہے کہ وہ ان اعضاء کو خرید کر اپنی زندگی کی حفاظت کے لئے کوئی وجہ نہیں کہ بیع کے ناجائز ہونے پر تشدد اختیار کیا جائے اور تبرع کو جائز کہا جائے۔ ملکیت ایک ہے اور تصرف بھی ایک ہے۔

جنین کے اعضاء کی بیوند کاری | جو بحث انسانی اعضاء کے جواز و عدم جواز کی ہے وہی بحث مادر رحم سے ساقط ہونے والے بچہ متعلق ہے اب جیکہ یہ سقوط ہو اسقاط نہ ہو، والدہ کی کمزوری یا خود بچہ کی کمزوری کی وجہ سے گر گیا ہو، تجارت کی غرض سے عمدانہ گرایا گیا ہو، اور نہ اس کو غنیمت سمجھا جائے۔

اعضاء تناسل کی بیوند کاری | عضو تناسل کی تبدیلی اور بیوند کاری کے سلسلہ میں ڈاکٹروں میں بحث و مباحثہ جریدۃ المسلمون میں

تعجب کی بات یہ ہے کہ ڈاکٹر اس کو منع کرتے ہیں اور علماء اس کی اجازت دیتے ہیں ڈاکٹروں کے ساتھ ہے کیونکہ اعضاء تناسل اور اس کی ترکیب سے وہ زیادہ واقف ہیں بنانے میں اس کو خاص اہمیت حاصل ہے اور نطفہ کی حفاظت ڈاکٹروں کی بات ماننے کی میں ہوگی، برخلاف دوسرے اعضاء مثلاً گردہ کیونکہ اسکے ساتھ منقول عنہ کی خصوصیات کا نہیں ہوتی ہے، اگر فرض بھی کریں کہ جس سے وہ نقل کیا گیا اس کی خصوصیت دوسرے اعضا تبدیلی میں بھی آتی ہے تو بھی اس کی تاثیر خصیہ کی طرح نہیں نسب کے اختلاط میں جو پہلے شخص موروثیت کو نقل کرتا ہیں۔

ڈاکٹروں کے قول کے مطابق خصیہ پہلے شخص کی شخصیت ہوتی ہے لہذا خصیہ کو کرنا اور اس کی بیوند کاری مطلقاً ناجائز ہوگی۔

۴۱ کے ساتھ عرض یہ ہے کہ قاضیوں اور مفتیوں کے لئے نذوری ہے کہ تجربہ کار

X

ڈاکٹروں کی شہادت اور رائے لیں، ظاہری محبت اور دلیلوں سے فیصلہ نہ کریں۔

جن حضرات نے خستین کے نقل کے جواز کا فتویٰ دیا ان کے سامنے میں نے کہا کہ اسلام

نے عورت کے معاملات میں صرف عورت کی شہادت معتبر مانی ہے خصوصاً ان چیزوں میں جن پر عورت ہی واقف ہو سکتی ہے، مثلاً رضاعت، ولادت، بکارت وغیرہ، بلکہ اسلامی قضاء نے مرد کی قضاء پر عورت کے فیصلہ کو مقدم مانا ہے، ان حالات میں راسی طرح ڈاکٹر جو ماہر ہیں ان کے فیصلہ کو شرعی علماء کے فیصلہ پر مقدم کیا جائے گا۔

حدود میں الگ کردہ عضو کی پیوند کاری | کچھ دنوں قبل یہ مسئلہ اٹھایا گیا ہے اور بہت بحث ہوئی، اور بہت

سے لوگوں نے چوری کی حد میں کاٹے ہوئے ہاتھ کو چور پر رحم کھاتے ہوئے دوبارہ لگانے کی تجویز پیش کی ہے۔

حد میں کاٹے ہوئے ہاتھ کو دوبارہ جوڑنا چور پر رحم کھاتے ہوئے محض ایک جذباتی محبت کا فیصلہ ہے جو عقلاً اور نقلاً درست نہیں ہے، اصل میں یہ نظریہ لادینی کمپنیوں کے ان خیالات میں سے ہے جو اسلامی حدود کو وحشیت اور سختی تصور کرتی ہیں۔

چور یا باغی جس کا ہاتھ یا ہاتھ اور پیر کاٹا گیا، ہم اس پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ سزا عبرت اور نصیحت حاصل کرنے کے لئے واجب کی ہے تاکہ دوسرے لوگ چوری سے باز رہیں، لوٹ مار نہ کریں، اور امن پسند لوگوں کے ساتھ دہشت گردی کا معاملہ نہ کریں اور مسلم معاشرہ میں امن و اطمینان کی زندگی پائی جائے، مال اور عزت کی حفاظت رہے۔

جب ہم ان سزاؤں کی حکمت پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ چور کے ہاتھ کو جوڑنے کا مطالبہ، یا اس کا دعویٰ کرنا، یا محارب کے ہاتھ پاؤں کو لوٹانے کا تقاضا کرنا شریعت کے مقصد کے خلاف ہے، شریعت کا مقصد ان نافرمانوں کی زنجیر ہے جو معاشرہ میں فساد پھیلاتے ہیں اور امن پسند لوگوں کو معیت میں مبتلا کر دیتے ہیں۔

کتنی بڑی اور عظیم حکمت ہے جس کو قرآن کریم نے کہا ہے **وَلَكُمْ فِي الْقصاصِ حیات** عرب زمانہ جاہلیت میں کہتے تھے، **القتل انفی القتل** قتل قتل کو روکنے والا ہے، اگر کوئی

مثل۔ لا یصل الحدید الا الحدید“ نوہے کو لوہا ہی کند کرے گا، اس مثال کو پیش کرنے کی ضرورت نہیں۔ چوریا محارب کے ہاتھ اور پاؤں کو دوبارہ جوڑ دینا شریعت کی حکمت کو ختم کر دیتا ہے۔ قطع (کاٹنا) یہ شہمی مدہ ہے جب دوبارہ اس کو جوڑ دیا جائے تو ایسا ہو گیا جیسا کہ کاٹا ہی نہ گیا ہو بلکہ ایک ڈرامہ کا طرز اختیار کیا۔

کہتے ہوئے ہاتھ کو دوبارہ نہ لگانا یہ حکم ان تمام چیزوں میں جاری ہوگا جس میں قصاص کا حکم وارد ہے، ناک، آنکھ، کان، انگلی، دانت وغیرہ۔ حکمتنا علیہم فیہا ان النفس بالنفس والعین بالعين والانیف بالانیف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص ہم نے ان پر جان کے بدلے جان، آنکھ کے عوض آنکھ، ناک کے عوض ناک، کان کے بدلے کان دانت کے بدلے دانت اور زخموں کا قصاص فرمیں کیا ہے (سورۃ المائدہ)

آخر میں یہ ذکر کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ عالمی تنظیم صحت جو اقوام متحدہ کے تابع ہے اس نے اعلان کیا ہے کہ انسانی اعضاء کی بیع و شراہ ممنوع ہے، کیونکہ اس کا استعمال غلط طریقہ سے ہونے لگا ہے اور اعضاء ایک ملک سے دوسرے ملک کو اکسپورٹ کئے جانے لگے اور اس کو کماٹی کا ذریعہ بنایا گیا۔ خصوصاً غریب ممالک جہاں یہ کم اخلاق تاجر اعضاء کا بازار سستا پاتے ہیں پھر وہاں سے عالمی اسپتالوں میں اس کو فروخت کرتے ہیں۔

میں اس موقع پر کہوں گا کہ اعضاء انسانی کی تجارت کا مسئلہ ایک اخلاقی مسئلہ ہے صرف ایک طبقے کے لوگوں کے راہ مستقیم سے ہٹنے کی وجہ سے اس کو حرام قرار دینا مناسب نہیں اللہ تعالیٰ نے اعضاء کی بیوند کاری کے مختلف گوشوں کے اعتبار سے مہکویہ بحث لکھنے کی توفیق بخشی۔

پتہ

شیخ احمد جمال

ص.ب ۲۴۰۵، مکہ المکرمہ



حضرت حکیم الامت

(اور)

جِبَّہ شَرِیف و فضل النبی ﷺ

حافظ محمد اقبال رنگونی انجسٹریور کے۔

جِبَّہ شَرِیف کا ادب و احترام | یہ کھلی ہوئی حقیقت ہے کہ جب کسی کو کسی کے ساتھ انس و محبت، مودت و عقیدت ہو جاتی ہے تو اس کی ہر ہر ادا اور ہر ہر چیز جان سے زیادہ پیاری ہو جاتی ہے، حضرات صحابہ کرام رضہ کو چونکہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سب سے زیادہ محبت تھی اس لئے ان کے نزدیک آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ہر ادا اور ہر ہر چیز پیاری اور قیمتی تھی، جس طرح ان حضرات نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے موئے مبارک کی تعظیم کی، اس کا ادب و احترام اور اس کی حفاظت فرمائی اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جبہ شریف کا ادب و احترام کیا۔ اس کو زاد آخرت سمجھا اور شفا و امراض باطنی و ظاہری کا ذریعہ بنایا، اور اس کی حفاظت فرمائی۔ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضہ کے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک جبہ محفوظ تھا جب آپ کا انتقال ہوا تو اس جبہ شریف کو حضرت اسماء رضہ نے لے لیا اور اس کی حفاظت کی، حضرت اسماء رضہ فرماتی ہیں کہ:-

فَنَحْنُ نَغْسِلُهَا لِلْمَرْضَى نَسْتَشْفِي بِهَِا
(رواہ مسلم، مسند احمد جلد ۶ صفحہ ۳۷۸)

یعنی ہم اس کو پانی میں دھو کر (جبہ شریف کو) بیماروں کو پلاتے تھے تاکہ اسے شفا حاصل ہو جائے

اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ حضرات صحابہ کرام رضہ اور صحابیات رضہ کے عقیدے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ شریف اتنا مقدس و مبارک تھا کہ اگر کوئی بیمار ہو جاتا تو اسے جبہ شریف کو دھویا ہوا پانی پلایا کرتے تھے اور وہ صحت یاب ہو جاتا کرتا تھا، صحابہ کرام نے جبہ شریف کی کھلی برکات کا غور بھی مشاہدہ کیا اور اس کی حفاظت کی تاکہ بعد میں آنے والی

امت بھی جبہ شریف کی برکات سے فائدہ اٹھا سکیں۔

علاوہ ازیں سیدنا حضرت امیر معاویہؓ کے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک قمیص مبارک تھی، آپ اسے زاد آخرت سمجھتے تھے، جب آپ کا انتقال ہونے لگا تو آپ نے وصیت فرمائی کہ یہ قمیص میرے کفن میں لگادی جائے، (نزہۃ الارباب، اسوۃ صحابہؓ ص ۱۳۱)

حضرات اکابر دیوبند کا مسلک اس باب میں بھی وہی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے مومنین مبارک کے بارے میں ہے، یعنی جبہ شریف کا ادب و احترام، تعظیم و اکرام ہر حال میں لازم ہے، کسی پہلو سے بھی گستاخی یا بے ادبی نہ ہونے پائے اس لئے کہ اس کپڑے کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مطہر سے مس ہونے کا شرف حاصل ہے، اور یہ وہ مبارک جسم ہے جس کی کوئی نظیر نہیں ہے۔

و احسن منک لو توقط عینی واجمل منک لو تلد النساء

حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کا مسلک ملاحظہ فرمائیے، آپ فرماتے ہیں خلاف کعبہ کو حضور کے قمیص سے کیا نسبت، حضور کا جسد اطہر عرش و کعبہ سے افضل ہے :-

(وعظ الرفیع والوضع ص ۱۲)

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت حکیم الامتؒ کی نگاہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قمیص مبارک خلاف کعبہ سے ہزار گنا افضل ہے، جبکہ حضرتؒ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ :-

اگر ایک طرف قرآن رکھا ہو اور ایک طرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قمیص مبارک بھی رکھا ہو دیکھ لو دل کدھر کھینچتا ہے، طبیعت کا جذب کدھر زیادہ ہوتا ہے، گو اعتقاداً وہ حق تعالیٰ کا کلام ہے اس کی تعظیم واجب ہے مگر علامہ تم اس کے ساتھ وہ برتاؤ کر دے جو قرآن کے ساتھ نہیں کرتے، پھر بھی نہ یہ شرک ہے نہ ترک ادب کیونکہ فطرۃ انسان اس کے خلاف پر قاد نہیں البتہ حدود شرعیہ سے تجاوز و معصیت اور بدعت ہے (وعظ روح القیام ص ۱۲)

جو لوگ علماء دیوبند بالخصوص حضرت حکیم الامتؒ پر یہ بہتان باندھتے ہیں تھکتے کہ ان کے نزدیک پیغمبر کا ادب شرک ہے انھیں چاہئے کہ مذکورہ ارشاد کو غور سے پڑھیں، حضرت حکیم الامتؒ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم مطہر سے مس کی ہوئی قمیص مبارک کے

ادب کی تلقین کرتے ہیں، ہاں جو لوگ حدود شرعیہ سے تجاوز کرتے ہیں ظاہر ہے کہ یہ طریقہ ادب و احترام کا نہیں بلکہ بے ادبی اور گستاخی کا ہے جو معصیت اور بدعت ہے، اس کی کسی صورت میں اجازت نہیں، حضرت حکیم الامتؒ ایک وعظ میں ارشاد فرماتے ہیں کہ

جو چیز بلکوس نبوی سے مس کی گئی ہو اس میں بھی برکت ہوتی ہے (وعظ راسلہ لریضیین ص ۱۱۰)
ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ شریف اپنی ذات میں ایسی بزرگ و محترم چیز ہے کہ سر کے بل چلنا بھی کم ہے مگر چونکہ ایسی باتیں انتظام شریعت کے خلاف ہیں لہذا اجتناب ضروری ہے
(الافاضات حصہ اول ص ۲۷)

حضرت اقدسؒ جبہ شریف کے ادب و احترام کے متعلق ایک اصول بیان فرماتے ہیں کہ،
اس کیلئے یقین شرط نہیں احتمال ہی کافی ہے جیسے مختلف فیہ سید کی کوئی عزت یا احترام کرے گو اس کی سیادت کی سند صحیح اور قوی نہ ہو تب بھی کیا گناہ ہے بلکہ اقرب الی الاحتیاط ہے اور وہ احترام بھی محض حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ نسبت ہونے کی وجہ سے کیا جاتا ہے، یہاں بھی یہی سمجھ لیا جاوے (الافاضات حصہ ۵ ص ۲۶۱)

ایک مرتبہ ارشاد فرمایا کہ،

میں نے ایک رسالہ جبہ کے متعلق لکھ دیا ہے اس میں افراط و تفریط اور درجہ اعتدال کو صاف صاف ظاہر کر دیا ہے اور بوجہ اختلاف اقوال کے ایک مثال سے اس کے درجہ احترام کو ظاہر کیا ہے، وہ مثال یہ ہے کہ جیسے کسی کا سید ہونا مختلف فیہ ہو تو اس کا بھی ادب تو کرتے ہیں مگر نافی سیادت پر نیکی نہیں کرتے اور مثبت پر اعتراض نہیں کرتے
(ایضاً ص ۲۷۷ و حصہ ۵ ص ۱۵۱)

حضرت حکیم الامتؒ قدس سرہ کے مندرجہ بالا ارشادات سے صاف پتہ چلتا ہے کہ آپ کے نزدیک جبہ شریف کا اکلام و احترام کرنا چاہیے، گستاخی و بے ادبی نہ ہونی چاہیے، البتہ غلو اور حدود شرعیہ سے تجاوز نہ ہونا، کیونکہ یہ نیکی برباد گناہ لازم کے مصداق ہوگا۔

تھانہ بھون کے قریب ایک قصبہ جمال آباد ہے، جہاں ایک شخص کے پاس نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

کاجہ شریف تھا، حضرت اقدس بھلال آباد میں تشریف لائے اور اس کی زیارت سے اپنی آنکھوں کو منور فرمایا، آپ خود فرماتے ہیں

ہمارے قصبہ کے قریب ایک ترک بھی موجود ہے اور وہ جبہ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جس کی سند مثل احادیث کے متصل تو نہیں مگر ہمارے بزرگوں نے اس کا انکار نہیں کیا اور جی کو بھی یہ بات لگتی ہے کہ وہ صحیح ہے اور اس کی زیارت اسی ماہ ربیع الاول میں ہوئی ہے۔ (دو عطر اس الربیعین ص ۱۰)

حضرت حکیم الامتؒ کے خلیفہ اجل حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحب مجددؒ اس زیارت کی کیفیت یوں بیان فرماتے ہیں کہ۔

(حضرتؒ نے) جبہ شریف کی زیارت بھی نہایت ذوق و شوق کے ساتھ کی اور اس طرح کہ اس کے خدام سے یہ اجازت لے لی کہ مجھ کو تنہائی میں زیارت کا موقع دیا جائے، چنانچہ وہ لوگ خود بھی بیٹ گئے اور حضرت والاؒ نے بالکل تنہائی میں نہایت ذوق و شوق کے ساتھ مغلیٰ بالطبع ہو کر خوب اطمینان سے زیارت کر کے اپنے دل کی بھڑاس نکالی اس وقت حضرت والاؒ پر یہ معلوم کیا گیا کیفیات طاری ہوئی ہوں گی جن کی سوائے حضرت والاؒ کے اور کسی کو خبر نہیں، بمصداق شعرہ

اکنوں کرا دماغ کہ پرسد زبا غباں : ببل چہ گفت و گل چہ شنید و صبا چہ کرد

(اشرف السوانح ص ۳۲)

حضرت حکیم الامتؒ کی زبان فیض ترجمان سے بھی اس کیفیت کو سنیں :

اول بار جبہ شریف یہاں لایا گیا مجمع میں تو بعض منکرات کے سبب میں نے زیارت نہیں کی مگر خلوت میں زیارت کرنا چاہی تو میں نے خدام جبہ سے کہا کہ جس وقت کوئی نہ ہوگا اس وقت خلوت میں اس کی زیارت کرادیں مگر جبہ شریف کو کھول کر تم ہی جانا کیونکہ میرے ہاتھ اس قابل نہیں کہ جبہ شریف کو مس کریں۔۔۔۔۔ چونکہ وہ خدام میں جبہ شریف کے اس لئے میں نے ان کے ہاتھوں کو اپنے ہاتھوں سے افضل سمجھا، انھوں نے منظور کر لیا، بس میں نے خلوت میں اس جبہ شریف کی زیارت کی تو خوب چوما، آنکھوں سے لگایا۔ (الافاضات حصہ ۱ ص ۱۲۲)

حضرتؒ کے دل میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جبہ شریف کے ادب و احترام کا یہ حال تھا کہ

• جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا جبہ شریف جو جلال آباد میں ہے اور اپنے اکابر سے اس کی تصدیق و جہانی سستی ہے تنہا بھون میں آتا ہے تو اگرچہ اس مکان کی طرف جہاں وہ رکھا جاتا ہے پاؤں کرنا تو جائز ہے مگر غلبہ ادب کی وجہ سے میں اس طرف پاؤں نہیں کر سکتا۔ (اشرف السواخ ص ۳۱)

جبہ شریف کی زیارت کے سلسلے میں حضرتؑ نے اپنے احباب کو بھی ترغیب دی تھی اور انھیں حضرت قطب المارشد مولانا رشید احمد گنگوہیؒ کا یہ ارشاد سناتے کہ۔

جبہ شریف کی زیارت سے ہرگز مدیخہ نہ کریں اگر تنہائی میں بدون منکرات کے موقع ملے تو ضرور زیارت کریں (ملفوظات ص ۹۷)

حضرت حکیم الامتؒ کے مندرجہ بالا چند ارشادات اور آپؐ کا اپنا حال ملاحظہ فرمانے کے بعد کیا کوئی یہ کہہ سکتا ہے کہ حضرتؒ، معاذ اللہ گستاخ تھے یا آپؐ کے دل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت تھی یا آپؐ کا ادب و احترام نہ تھا، جو لوگ اس قسم کی باتیں کرتے ہیں یا تو وہ بالکل ناواقف ہیں یا انھیں غلط سبق سکھایا گیا ہے، یا پھر ایسے لوگ خوف خدا اور فکر آخرت سے بالکل غافل ہو چکے ہیں، انھیں شاید معلوم نہیں کہ ان غلط الزامات کا پردہ ایک دن چاک ہو کر رہے گا اور طمع سازی اتر کر بیگی حضرت حکیم الامتؒ کے حالات زندگی اور آپؐ کے ارشادات اس پر شاہد عدل ہیں کہ آپؐ کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے شدید محبت تھی اور شرعی امور اور سنت مطہرہ کا ہر وقت خیال رہتا تھا جہاں تک برکات کا تعلق ہے آپؐ خود ان واقعات کو سناتے اور نہایت معتقدانہ طور پر بیان فرمایا کرتے تھے۔ حضرت خواجہ عزیز الحسن صاحبؒ تبرکات کے سلسلے میں فرماتے ہیں کہ،

تبرکات کے سلسلے میں بھی حضرت والاؒ کا مذاق نہایت معتدل ہے اور وہ یہ کہ ان کی برکت کا انکار نہیں بلکہ ان برکتوں کے واقعات اپنے بھی اور دوسروں کے بھی مشاہدے کئے ہوئے اکثر نہایت معتقدانہ طور پر بیان فرماتے رہتے ہیں (اشرف السواخ ص ۳۲)

فضائل النبی صلی اللہ علیہ وسلم

اللہ جل شانہ نے سرور دو عالم خاتم الانبیاء والمرسلین حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کمالات باطنی و معنوی میں جس طرح سب سے ممتاز فرمایا ہے اسی طرح آپؐ کو کمالات ظاہری میں بھی

بے شمار خصوصیات کا حامل فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی انہی خصوصیات ظاہری میں سے ایک خصوصیت "فضلات کے پاک ہونے کی بھی ہے۔ حضرات علماء محدثین اور فقہاء عظام انبیاء کرام کے فضلات کے پاک ہونے کی صراحت کرتے ہیں اور اسے "خصوصیات" میں شامل فرما کر انبیاء کرام کے مقام و مرتبہ عظمت و جلالت شان کو واضح فرماتے ہیں۔

سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس خصوصیت پر ایمان لانے کی دعوت تو کسی کو نہیں دی گئی کہ جو شخص آپ کی اس خصوصیت کا انکار کر دے وہ دائرہ اسلام سے خارج ہو جائے، مگر چونکہ کتب احادیث میں ایسی روایات موجود ہیں جن سے اس بات کا پتہ چلتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات پاک ہیں، اور پھر حضرات محدثین اور بے شمار ائمہ دین اسے تسلیم کرتے ہیں اور اپنی اپنی تالیفات میں اس کی صراحت بھی کرتے ہیں اسلئے قطعیت کے ساتھ اس کا انکار کر دینا بھی کوئی دانشمندانہ بات نہیں، اور زبان و قلم کو اس راہ پرے آنا کہ ان خصوصیات کا انکار کر دیا جائے انتہائی بے احتیاطی ہوگی۔

اس بات کا کون انکار کر سکتا ہے کہ انسانوں کے بدن کا پسینہ معطر اور خوشبودار نہیں ہوا کرتا، بلکہ عام طور پر اس میں بدبو ہوتی ہے، مگر آنحضرت سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے جسم کا پسینہ انتہائی معطر ہوا کرتا تھا، اور اس کے سامنے ساری دنیا کی خوشبو کوئی حیثیت نہ رکھتی تھی۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے گھر تشریف لائے اور دوپہر میں ہمارے گھر ہی آرام فرمایا، آپ کو پسینہ آیا تو میری ماں ایک شیشی لائیں اور آپ کا پسینہ اس میں جمع کرنے لگیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ کیا کر رہی ہو، حضرت انسؓ کی والدہ محترمہ نے عرض کی،

هَذَا عَرَقٌ نَجَسٌ لِّهَيْبِنَا وَهَوِ
یہ آپ کا پسینہ مبارک ہے ہم عطروں میں اسے
لا لیتے ہیں اور یہ معطر ہمارے یہاں سب سے زیادہ
خوشبودار ہو جاتا ہے۔

(صحیح مسلم ترجمہ السنۃ)

اس روایت سے حضرت انسؓ کی والدہ محترمہ کی محبت رسولؐ کی ایک جھلک کے ساتھ ساتھ یہ بھی واضح ہو جاتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پسینہ مبارک کو عام انسانوں کے پسینہ پر

قیاس نہیں کیا جاسکتا، یہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے پسینہ مبارک کو انتہائی معطر بنایا کہ جس نے مدے عرب کے عطروں کو شرمندہ کر رکھا تھا۔

بالکل اسی طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کو بھی عام انسانوں کے فضلات پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خون مبارک کو صحابہ کرام کا پینا، اسی طرح ام ایمنؓ کے شرب بول کی روایت کتب احادیث میں موجود ہیں، اور علماء عظام نے اس روایت کو صحیح قرار بھی دیا ہے اور طہارت فضلات کی صراحت بھی فرمائی ہے، شارح بخاری حضرت علامہ شہاب الدین احمد بن محمد قسطلانیؒ (۹۲۳ھ) اپنی مشہور کتاب المواہب اللدنیہ میں فرماتے ہیں:

وَهَذِهِ الْأَحَادِيثُ دَلَالَةٌ عَلَى طَهَارَةِ بَوْلِهِ وَدَمِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ النَّوَوِيُّ فِي شَرْحِ الْمَهْذَبِ وَاسْتَدَلَّ مَنْ قَالَ بِطَهَارَتِهِمَا بِالْحَدِيثَيْنِ الْمَعْرُوفَيْنِ وَحَدِيثِ شَرْبِ الْبَوْلِ صَحِيحِ رِوَاةِ الدَّارِ قُطْنِيِّ وَقَالَ هُوَ حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ وَذَلِكَ حَكَاهُ فِي الْاِحْتِجَاجِ بِكُلِّ الْفَضَلَاتِ قِيَاسًا...
وَقَالَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ حَبَرٍ وَتَحْدِيدُ ثَبَاتِ الدَّلِيلَةِ عَلَى طَهَارَةِ فَضْلَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَعَدُّ الْأُمَّةِ ذَلِكَ فِي خَصَائِصِهِ -

(المواہب اللدنیہ جلد ۱ ص ۲۸۵)

علامہ زرکشی فرماتے ہیں کہ:

وَيَنْبَغِي طَرْدُ الطَّهَارَةِ فِي فَضْلَاتِ

ان احادیث میں آپ کے بول اور خون کی طہارت پر دلالت موجود ہے، حضرت امام نوویؒ نے شرح مہذب میں فرمایا کہ جن لوگوں نے آپ کے بول و دم کی طہارت کا حکم لگایا ہے انہوں نے انہی دونوں معروف حدیثوں سے استدلال کیا ہے اور شرب والی حدیث صحیح ہے جسے دارقطنی نے روایت کی، اور کہا کہ یہ حدیث حسن و صحیح ہے اور یہ آپ کے تمام فضلات کے پاک ہونے کی قیاس حجت بننے کیلئے کافی ہے.....

شیخ الاسلام علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت پر بکثرت دلائل موجود ہیں اور ائمہ حدیث نے اسے آپ کی خصوصیات میں شمار کیا ہے۔

(فتح الباری جلد ۱ ص ۲۸۵)

طہارت فضلات کی خصوصیت تمام انبیاء کرام

سانوالا نبیاء و زرقانی شرح مواہب جلد ۲ ص ۲۱) میں عام ماننی چاہئے۔

حضرت امام ابوحنیفہ کے بارے میں حضرت علامہ عینی (۸۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ: وهو يقول بطلها مرة بولہ و سائر فضلاتہ (عمدة القاری ج ۲ ص ۲۱)

حضرت علامہ ملا علی قاری حنفی (۱۰۱۱ھ) فرماتے ہیں کہ: ومن شعرا اختار كثيرون من اصحابنا طهارة فضائلتہ علیہ الصلوٰۃ والسلام (موقاة جلد ۲ ص ۲۵)

حضرات اکابرین کی عبارات و صراحت کا یہاں استیعاب مقصود نہیں، بتلانا صرف یہ ہے کہ امت محمدیہ کے بے شمار اکابرین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فضلات کی طہارت کے قائل ہیں اس لئے اس خصوصیت کا یہ نہیں انکار کر دینا سراسر زیارتی ہوگی۔

مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر محدث شہیر حضرت مولانا بدر عالم صاحب ہمارے مدنی، کی چند تشریحات پیش کی جائیں تاکہ اس مسئلہ کو سمجھنے میں اور آسانی ہو سکے، آپ ایک حدیث کی شرح میں فرماتے ہیں کہ:

انسانی فضلات میں اس کے بول و براز کا درجہ سب سے گرا ہوا ہے لہذا اس میں بھی انسانی غذا اور اس کی جسمانی صحت کے فرق سے کیفیات کا بلکہ مقدار کا بھی بڑا فرق پڑ جاتا ہے انبیاء علیہم السلام بھی اس بشری صنف سے مستثنیٰ نہیں ہوتے مگر چونکہ ان کے جسمانی خواص عام انسانوں سے کہیں زیادہ ہوتے ہیں چنانچہ ان کے جسم اور جسم کا پینہ خوشبودار ہونا صحیح حدیثوں سے ثابت ہے اس لئے ہو سکتا ہے کہ ان کے یہ فضلات بھی بعض احکام میں عام انسانوں سے ممتاز ہوں۔

شیخ بدرالدین عینی نے صحیح بخاری کی شرح میں حنفیہ کی طرف سے ائمہ شیخ جلال الدین سیوطی نے بعض کبار علماء کی غرض آپ کے فضلات کے متعلق طہارت کا قول بھی نقل کیا ہے، حدیث مذکور کا روایتی پہلو گو کمزور ہے مگر یہ مسئلہ کوئی عقائد یا اعمال کا مسئلہ تو نہیں جس کے متعلق اعلیٰ درجہ کی صحت درکار ہو، صرف ایک فضیلت کا باب ہے اور وہ بھی زندگی کے ایک ایسے شعبہ سے متعلق ہے جس کی عوام کو اطلاع نہیں ہو سکتی، نیز ان امور تبلیغیہ میں داخل بھی نہیں جس کا تعلق امت کے ساتھ وابستہ ہو صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذاتی خصوصیت ہے جس پر ایمان لانے کی کسی کو دعوت نہیں دی گئی ہے، پس اگر آپ کی مخصوص حیات کا کوئی ستور گوشہ ضعیف

سواء کان ذکر ولادته الشریفة او ذکر
بولہ و برائے و قیامہ و قعودہ و نومہ
ہے خواہ ذکر ولادت ہو یا آپ کے نول و براز،
نشست و برخاست اور بیداری و خواب تذکرہ ہو
و نہتہ (المہند علی المفتد ص ۲۲)

حضرت حکیم الامت قدس سرہ تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ،
آپ کا ذکر تو ہر وقت میں ہونا چاہئے، پھر آپ کی ہر ادا کا ذکر ہونا چاہئے حتیٰ کہ آپ کے غصہ اور خفگی کا
بھی ذکر ہونا چاہئے، محبوب کی تو خفگی اور تیزی بھی محبوب ہوتی ہے، محبت تو وہ چیز ہے کہ اللہ العظیم اگر
حضور کے غصہ اور عقاب کا بھی ذکر ہو تو مزے لے کر ذکر کریں، صحابہ کرام نے اس راز کو سمجھا تھا اور محبت
کی یہ دولت ان حضرات کو نصیب تھی (وعظ النور ص ۱۱)

حضرت حکیم الامت قدس سرہ کا فضلات کے سلسلے میں کیا مسلک تھا اسے بھی ملاحظہ فرمائیں
حضور علیہ السلام کے فضلات شریفہ پاک تھے ان پر دوسرے کو تباہ نہیں کر سکتے :
(الکلام الحسن ص ۷۵)

حضرت حکیم الامت قدس سرہ کے دل میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی کتنی عظمت تھی اسے
لاحظہ فرمائیے۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فضل بھی کسی جگہ گرا ہو تو ہم کو اس جگہ سے محبت ہوگی یہ جائیکہ وہ
جگہ جہاں حضور کے باقدس گئے ہوں اور اس سے بڑھ کر یہ کہ آپ کا دامن مبارک لگا ہوا ہو
(محاسن اسلام ص ۶۸، اشرف الجواب ص ۲۹)

مذکورہ بالا تحریرات سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ حضرت حکیم الامت مولانا اشرف علی تھانوی
قدس سرہ السامی آنحضرت سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سچے محب اور فدائی تھے اسی عشق و
محبت کا نتیجہ تھا کہ آپ نے زندگی بھر اتباع سنت کا دامن تھاما، احباب اور اعزہ کو اس کی تاکید کی۔
محققین و متوسلین کو نصیحت و وصیت فرمائی اور قرآن و حدیث کی جو خدمت اللہ نے آپ کے ہاتھوں
لی ہے اور پھر اسے جو قبولیت نصیب ہوئی ہے اس کا اعتراف غیروں نے بھی کیا ہے، جو لوگ ان
مذہبوں، حقائق کے باوجود آپ پر کفر و لہذا کے گونے برسائے ہیں اور جن کی تحریر و تقریر حضرت
حکیم الامت قدس سرہ پر طنز و تشنیع اور تکفیر سے خالی نہیں ہوتی وہ غور کریں اور اس دن سے ڈریں جس دن
مذکورہ لوگوں میں تحریف ہو سکے گی اور نہ کسی مکار کا کوئی ٹکڑا چل سکے گا نہ ضعیف تری نہ انکشاف الغبارہ افسوس تحت و جلالہ

مولانا معراج الحق صاحب دیوبندی

لکھنؤ
دیوبندی

مولانا
شمس تبریز
خان
صاحب

ایک مثالی معلم و منتظم

افسوس صد افسوس کہ علمائے ربانین، خادمانِ دینِ مبین اور حامیانِ شرعِ مبین کی اگلی صفیں خالی ہوتی جا رہی ہیں اور ملت کا علمی و دینی اور اجتماعی محاذ کمزور پڑتا جا رہا ہے اور ہم میں ان کی جگہ لینے والے بہت مشکل سے نظر آنے لگے ہیں و لعل اللہ یحدث بعد ذلک امرا۔

میں نے پہلے بھی لکھا ہے کہ درسِ نظامی اور دارالعلوم دیوبند کے نصاب و نظامِ تعلیم کی ایک نمایاں خصوصیت اس کی جامعیت اور ہمہ گیری بھی ہے جس کی وجہ سے ہمارے معاشرے کو جامع جہات اور مجموعہٗ صفات افراد اور مثالی علماء میسر آتے تھے جو علومِ دینیہ کی جامعیت کے ساتھ سیاست و معاشرے کی رہنمائی کی صلاحیت بھی رکھتے تھے، اور ہمہ گیر دینی و دنیوی یاقوتوں کی بدولت معاشرے کی اصلاح اور صلاح و فلاح کا کارنامہ انجام دیتے تھے اور ان کا وجود مسعود ملک و ملت کی خیر و صلاح اور دین و دنیا کی برکتوں اور سعادتوں کا باعث ہوتا تھا اور معاشرے کے لئے خدا کی رحمت و نعمت ثابت ہوتا تھا۔

ایسے ہی ربانی و حقانی علماء میں ہمارے استاذ محترم حضرت مولانا معراج الحق صاحب کی شخصیت بھی تھی، جس سے ہم ۶ صفر ۱۴۱۲ھ / ۱۸ اگست ۱۹۹۱ء کو محروم ہو گئے القلب یحزن والد مع یجری ذلک نقول الامایرضی بہ ربنا وانا بفراقک یا مولانا لمحزونون۔

مولانا مرحوم دیوبند میں ۱۹۱۱ء میں پیدا ہوئے، ابتدائی تعلیم کے بعد غالباً کچھ عرصے انگریزی تعلیم بھی حاصل کی، اس سلسلے میں ان سے اورینٹل کالج لاہور کے مشرقی امتحانات پاس کرنے کا ذکر بھی سنا تھا پھر ۳۲-۱۹۳۰ء میں دارالعلوم سے فارغ ہوئے، مدرسہ ہاشمیہ، زکریا مسجد بمبئی میں ۱۹۳۴ء سے ۱۹۳۹ء تک استاذ رہے، پھر مدرسہ اسلامیہ گلبرگ میں ۱۹۴۱ء تک تعلیمی فرائض انجام دیے

پھر سال ۱۹۴۲ء میں دارالمعلوم دیوبند میں استاذ مقرر ہوئے جہاں نصف صدی تک علمی و انتظامی فرائض انجام دیے۔

مولانا مرحوم شیخ الادب والفقہ حضرت مولانا اعزاز علی صاحب کے تلمیذ رشید و جانشین تھے اور ایک ہاتھ میں فقہ و حدیث کا جام شریعت اور دوسرے میں ادب کا سندان عشق رکھتے تھے، ان کی ذات والا صفات میں ایک ادیب کی ذہانت و ظرافت طباعی و شگفتگی اور ایک عالم و فقیہ کی متانت و سنجیدگی، نکتہ آفرینی و دقیقہ رسی، امانت و دیانت اور صلاح و تقویٰ بیک وقت جمع تھے، علم و فن کی نادری جمعیت تھی جو بڑی خوش اسلوبی سے ان میں جمع ہو گئی تھی اور جس نے ان کی شخصیت کو مثالی و معیاری بنادیا تھا۔ یوں بہم کس نے کئے مشیت و سنداں دونوں۔

ہمارے اور علمی دنیا کے لئے یہ بات بھی بڑے خسارے کی ہے کہ مولانا مرحوم ادب و فقہ پر جیسی گہری نظر رکھتے تھے اور درس میں انھیں جو انہماک تھا اسی قدر تقریر و تحریر سے انھیں بعد تھا۔ درس کی تقریر بھی جامع اور مختصر کرتے تھے، اگر مولانا اعزاز علی صاحب کی طرح مولانا معراج الحق صاحب نے بھی اپنے علمی افادات کو قلمبند کیا ہوتا تو ادب و فقہ کی بڑی یادگار خدمت انجام دے جاتے اور علماء و اساتذہ اس سے مستفید ہوتے۔

اس علمی جامعیت کے ساتھ ان میں انتظام کی بھی بڑی صلاحیت تھی جس کی وجہ سے وہ حضرت مولانا محمد طیب صاحب قاسمی کے زمانے سے اب تک نائب ہستم، ناظم مطبع، ناظم دارالافتاء، ناظم قیامات اور صدر المدین جیسے اہم انتظامی عہدوں پر فائز رہے، اور ان عہدوں کے فرائض سے جس قدر خوبی عہدہ برآ ہوئے۔

مجھے مولانا مرحوم سے دیوان متنبی اور ہدایہ آخر میں پڑھنے کی سعادت حاصل رہی، یہ کتابیں انھیں اس طرح ازبر تھیں کہ بے دیکھے ان کے اشعار اور عبارتیں پڑھ کر ان کی تفہیم و تشریح کرتے تھے، اور عمل لغات اور نقل اقوال کے بعد شعرو عبارت کا مفہوم پیستے انداز میں بیان فرماتے تھے، اسی طرح مخاسر پر بھی انھیں کامل عبور حاصل تھا، اور ان کی تشریح خطیب، تبریزی، مولانا فیض الحسن، مولانا ذوالفقار علی اور مولانا اعزاز علی صاحب کی تحقیقات پر مبنی اور ان کا خلاصہ ہوتی تھی، کبھی کبھی عربی اشعار کے ہم معنی اردو اشعار بھی پڑھ دیتے تھے، جس سے شعر کا لطف و جمال

ہو جاتا تھا، مثلاً متنبی کے اشعار پڑھانے کے دوران اردو فارسی کے یہ اشعار بھی پڑھتے تھے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اردو اساتذہ کا کلام بھی ان کی نظر میں تھا۔

۱۔ احبہ و احب فیہ ملامۃ ان الملامۃ فیہ من اعدائہ
۲۔ شرکت غم بھی گورا نہیں غیرت کو مری غیر کی ہو کے رہے یا شبِ فرقت میری
۳۔ غیرت از چشمِ بیم روئے تو دیدن ندیم گوش را نیز حدیث تو شنیدن ندیم
۴۔ مثلث عینک فی حشای جراحۃ فتشایہا حکمت ہما نہ جلا
۵۔ نظر لگے نہ کہیں ان کے دست و بازو کو یہ لوگ کیوں مرے زخمِ جگر کو دیکھتے ہیں

درس میں ایک منٹ کی تاخیر یا بے توجہی سے انہیں سخت کوفت ہوتی اور اس پر بر وقت تنبیہ فرماتے تھے، جس طرح خود یا بند اوقات تھے اسی طرح طلبہ سے بھی پابندی وقت اور نظم و ضبط کی توقع رکھتے تھے، ان کا نظم و ضبط اور کسی حد تک سخت گیری مشہور تھی، جس کی وجہ سے دارالعلوم کے ماحول میں ان کا رعب و داب محسوس کیا جاتا تھا، طلبہ انہیں دور ہی سے دیکھ کر مودب ہو جاتے تھے، ایک بار فرمایا کہ مجھے لغو اور فضول باتوں سے سخت نفرت ہے، اور مجھے طلبہ کی یہ حرکت عجیب لگتی ہے کہ راہ چلتے کسی چیز کو ٹھوکر مارتے چلیں یا بجلی کے کھمبوں یا راستے کی چیزوں کو چھوتے ہوئے چلیں۔

ایک بار یوپی اور بہار کے کچھ طلبہ میں دوستانہ چٹمک شروع ہوئی، اور دونوں طرف کے شعراء و ادباء نے پوسٹر بازی شروع کی تو مولانا مرحوم نے سارے پوسٹر ضبط کر لئے اور فریقین کو بلا کر صوبائی عصیت کے خلاف تنبیہ اور سرزنش کی اور اس فتنہ کو اپنی وجاہت و یاقوت سے فرو کر دیا۔

مجھ پر بھی شفقت فرماتے تھے، میں نے مطالعہ و کیسوی کے خیال سے ان سے تنہا کمرے کے درخواست کی تو اسے قبول فرمایا، اور اپنی تیام گاہ سے متصل حجرہ عنایت فرمایا، پھر میں معراج گیسٹ کے زینے والے تنہا کمروں میں رہتا رہا۔ دارالعلوم سے فراغت کے بعد اپنی بے روزگاری کے متعلق انہیں لکھا تو حضرت الاستاذ نے بڑی تسلی و تشفی کا خط لکھا جو کبھی شائع ہوگا۔

مولانا معراج صاحب بڑے وجہ و شکل اور بلند قامت انسان تھے، کبھی کبھی پیشانی پر ایک

سرخ رنگ ابھر آتی تھی، سنت کے مطابق کانوں تک بال رکھتے تھے، خوش خوراک و خوش پوشاک تھے، ٹوپی اس سلیقے سے پہنتے کہ تاج شاہی معلوم ہوتی تھی، لباس میں شروانی اور گلے میں ایک لبارہ لٹکا بھی ہوتا تھا، اس طرح وہ اسلامی تہذیب کا ایک دلکش نمونہ نظر آتے تھے۔

مدت العمر مجرد رہے مگر اس کی تلافی طلبہ پر شفقت اور مستقل تعلیم پروری، اور جانوروں کو پالنے کے شوق سے کرتے تھے، ان کے یہاں پالتو بکریاں، مرغیاں، کبوتر اور طوطے ان کا دل بہلا اور وہ بڑے شوق سے ان کی خاطر داری کرتے تھے۔

پان کے بھی شوقین تھے اور ان کا پاندان اچھا خاصا خاصدان ہوتا تھا، اور خوش رنگ بٹوایا تھا میں ہوتا اور باتیں کرتے ہوئے چھالیا بھی کرتے جاتے تھے، بھی مولانا عتیق احمد بستون آخری علالت میں ان سے ملے تھے، ان کا کہنا ہے کہ حضرت الاستاذ نے بہت دیر تک دارالعلوم کے حالات اور اس کے اکابر و اصاغر کا موازنہ کرتے ہوئے سودا کے یہ اشعار بڑے درد سے پڑے جو ان کے دردِ دل کا ترجمان ہیں یہ

سودا قمار عشق میں شیریں سے کوہ کن بازی اگر چہ لے نہ سکا سر تو دے سکا
کس منہ سے اپنے آپ کو کہتا ہے عشق باز اے روسیہا تجھ سے تو یہ بھی نہ ہو سکا
بسم اللہ رحمۃ اللہ برار الصالحین و ادخلہ جنت النعیم۔

دیوبندی ٹوپیاں، رومال بن غیرہ

اسٹارٹیلر کے شوسروم سے حاصل کریں

انشاء اللہ کفایت کے ساتھ مال دیا جائے گا۔

محکم اختراع ماسٹر دارالصفائے دارالعلوم دیوبند

پتہ: اسٹارٹیلر نزد سفید مسجد، دیوبند

دارالعلوم دیوبند کا ترجمان



دارالعلوم

ماہ ربیع الثانی ۱۴۱۴ھ مطابق ماہ نومبر ۱۹۹۱ء

شمارہ نمبر ۱۱

جلد نمبر ۶

فی شمارہ

۵/ =

سالانہ

۵۰/ =

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب
مفت خود امیر العلوم دیوبند
مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی
مستاد دارالعلوم دیوبند

بیمالانہ بدل اشتراک غیر ممالک سے

سعودی عرب، فریقہ برطانیہ امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰/ روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/ =
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۴۵/ =

یہاں اگر سُرُخ نشان لگا ہوا ہے تو
اس بات کی علامت ہے کہ آپ کی
قدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔

فہرست

منگادش	منگلوش منگار
۱۔ حنفیہ آغاز	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی — ۳
۲۔ سورہ بقرہ کے رہنما اشارات	— — — — — ۳۱
۳۔ اسلام میں مساجد کا مقام و کردار	فیاض الدین قاسمی مدظلہ العالی — ۳۲
۴۔ اسلام اور سیکولرزم	عبدالرؤف صاحب افغانی — ۴۲
۵۔ نمونہ لوح تاریخ	محمد عثمان مسروقی — ۴۷

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریدار منی آرڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ رجسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے دی، پی میں صرفہ زائد ہوگا
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب ختم جامعہ عربیہ داؤد والابراہ شجاع آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس الرحمن سفیر دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیق الاسلام قاسمی مالی باغ جامعہ پوسٹ، کھیل گاؤں ڈھاکہ ۱۲۱۹ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خریداروں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔

منیجر



دوسری قسط

ہمزبختیم عداوت بزرگ تر عیبے است

اس مختصر و ضروری تمہید کے بعد آئیے اب ترجمانِ دہلی کے مقالہ نگار جناب خالد حسین صدیقی کے پیش کردہ ان دلائل پر بھی ایک نظر ڈالیں جن کے سہارے وہ اپنے اس مفروضہ تک پہنچنے کی ناکام سعی میں سرگرداں ہیں کہ "علماء دیوبند حکومت کے وظیفہ خواہ تھے اور دارالعلوم دیوبند کو حکومت کی جانب سے امداد ملتی تھی" (ترجمان)

اپنے اس خود ساختہ مفروضہ کے ثبوت میں پہلی دلیل وہ یہ پیش کرتے ہیں۔

(۱) ۳۱ جنوری ۱۹۴۲ء بروز یکشنبہ لیفٹننٹ گورنر کے ایک خفیہ محتمدانگریز جس کا نام پامرتھا، اس نے دارالعلوم دیوبند کا معائنہ کیا اور متاثر ہو کر یہ ریمارکس دیا کہ جو کام بڑے بڑے کالجوں میں ہزاروں روپیہ کے صرفہ سے ہوتا ہے وہ یہاں کوڑیوں میں ہوتا ہے، جو کام پرنسپل ہزاروں روپیہ مالانہ تنخواہ نے کر کرتا ہے وہ یہاں ایک مولوی چالیس روپیہ مالانہ پر کر رہا ہے، یہ مدرسہ خلاف سرکار نہیں بلکہ سرکار کے موافق اور اس کا معاون وعدہ گار ہے (احسن نانوتوی ص ۲۱)

مندرجہ حوالہ کے بعد لکھتے ہیں، ناظرین کرام! آپ خط کشیدہ جملے کو پڑھیں اور بار بار پڑھیں، مذکورہ خط کشیدہ جملے سے میں نے کون سا غلط مفہوم اخذ کر لیا ہے؟ (جریہ ترجمان ص ۵۔ ۱۱/۹/۹۱)

موصوف نے یہاں جس عبارت کو پیش کیا ہے ہم اس پر کسی تبصرہ کے بغیر تاریخ دارالعلوم سے عبارت نقل کر رہے ہیں، اور فیصلہ ناظرین پر چھوڑ رہے ہیں کہ موصوف نے اس عبارت کو من چاہے معر پینا نے کی ٹیکنک اختیار کی ہے یا نہیں؟ یہ ایک طویل رپورٹ ہے جو تاریخ دارالعلوم کے تقریباً چھ پارہوں پر مشتمل ہوئی ہے۔

مرتب تاریخ دارالعلوم جناب محبوب رضوی ایک انگریز جاسوس کے دلچسپ مشاہدات کے عنوان کے تحت لکھتے ہیں۔

دارالعلوم دیوبند جس زمانے میں قائم ہوا اس وقت ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی پر صرف ۹ برس گزے تھے چونکہ عام مسلمان اور دارالعلوم دیوبند کے اکابر جنگ آزادی میں انگریزوں کے خلاف مصروف آ رہے ہو چکے تھے، اس لئے انگریزی حکومت مسلمانوں کے سخت خلاف اور ان سے بدظن و برکھ تھی، مسلمانوں کی حرکات و سکنات پر کڑی نگرانی رکھی جاتی تھی، اس بنا پر دارالعلوم کی نسبت مدت تک خدشہ و علانیہ تحقیقات کا سلسلہ جاری رہا چنانچہ ۱۲۹۱ھ میں صوبہ متحدہ (اتر پردیش) کے گورنر سر ہنری اسٹرنجی نے اپنے ایک معتمد جان پامر کو اس غرض سے دارالعلوم میں بھیجا کہ وہ خفیہ طور پر تحقیقات کر کے رپورٹ پیش کرے کہ دارالعلوم کے قیام کا مقصد کیا ہے؟ اور مسلمان علماء دارالعلوم کے پس پر کس فکر و عمل میں مصروف ہیں؟ جان پامر نے دارالعلوم کو دیکھ کر جو رپورٹ تیار کی جو تاثرات اس نے اٹھائے وہ اس نے اپنے ایک دوست کو خط لکھتے ہوئے نہایت تفصیل سے بیان کئے ہیں جان پامر نے دارالعلوم کی تعلیمی کیفیت کا انگریزی دیوبندسٹوں سے سے موازنہ کرتے ہوئے اپنے مشاہدات و تاثرات کا جس دلچسپ اور عالمانہ انداز میں اظہار کیا ہے وہ دارالعلوم کے علمی موقف کو سمجھنے میں بڑی مدد دیتا ہے۔ جان پامر لکھتا ہے گورنر ممالک مغربی و شمالی کے سامنے دو برسے میں ۳۰ جنوری ۱۸۵۷ء کو دیوبند میں قیام ہوا۔ گورنر نے مجھ سے کہا کہ ”یہاں دیوبند مسلمانوں نے گورنمنٹ کے خلاف ایک مدرسہ جاری کیا، تم اجنبیانہ طور پر اس مدرسہ میں جا کر پتہ لگا کر کیا تعلیم ہوتی ہے؟ اور مسلمان کس فکر و خیال میں لگے ہوئے ہیں؟ چنانچہ ۳۰ جنوری کو اتوار کے دن میں آبادی میں پہنچا۔ پوچھتے پوچھتے مدرسہ میں پہنچا، یہاں بدھو پوچھ کر میں نے ایک بڑے بومہ ایک جس میں چٹائی کے فرش پر لاکے کتابیں سامنے رکھے ہوئے تھیں میں اور ایک بڑا لاکھا

کے درمیان میں بیٹھا ہوا تھا، میں نے لوگوں سے دریافت کیا تمہارا استاذ کون ہے؟ ایک لڑکے نے اسٹاؤ سے بتایا، معلوم ہوا کہ جو شخص درمیان میں بیٹھا ہوا تھا وہی استاذ ہے، مجھے تعجب ہوا کہ یہ کیا استاذ ہوگا؟ یہاں سے آگے بڑھا تو ایک جگہ ایک صاحب میاں قد نہایت خوبصورت بیٹھے ہوئے تھے، سامنے بڑی عمر کے طلبہ کی ایک قطار تھی قریب پہنچ کر سنا تو علم مثلث کی بحث ہو رہی تھی، میری حیرت کی انتہا نہ رہی جب میں نے دیکھا کہ علم مثلث کے ایسے ایسے عجیب اور مشکل قاعدے بیان ہو رہے تھے جو میں نے کبھی ڈاکٹر اسپرنگر سے بھی نہیں سنے تھے، یہاں سے اٹھ کر دوسرے دالان میں گیا تو دیکھا ایک مولوی صاحب کے سامنے طالب علم معمولی کپڑے پہنے بیٹھے ہیں یہاں اقلیدس کے چھٹے مقالے کی دوسری شکل کے اختلافات بیان ہو رہے تھے اور مولوی صاحب اس برہستگی سے بیان کر رہے تھے کہ ایسا معلوم ہوتا تھا کہ اقلیدس کی روح ان میں آگئی ہے، میں سنہ تکٹارہ گیا، اسی دوران میں مولوی صاحب نے جبر و مقابلہ ٹاڈنٹر سے مساوات درجہ اول کا ایک ایسا مشکل سوال طلبہ سے پوچھا کہ مجھے بھی اپنی حساب دانی پر پسینہ آگیا، اور میں حیران رہ گیا کہ بعض طلبہ نے جواب صحیح نکالا، یہاں سے اٹھ کر میں تیسرے دالان میں پہنچا، ایک مولوی صاحب حدیث کی موٹی سی کتاب پڑھا رہے تھے..... یہاں سے میں ایک زینے پر چڑھ کر دوسری منزل پر پہنچا اس کے تین طرف مکلف مکان تھے: سج میں ایک چھوٹی سی صحیحی تھی جس میں دو اندھے بیٹھے بڑبڑا رہے تھے، میں یہ سننے کیلئے کہہ رہا تھا کہ میں دے پاؤں ان کے پاس گیا تو معلوم ہوا کہ علم ہیئت کی کسی کتاب کا سبق یاد کر رہے ہیں، اتنے میں ایک اندھے نے دوسرے سے کہا بھائی کل کے سبق میں شکل عدد سی اچھی طرح میری سمجھ میں نہیں آئی اگر تم سمجھے ہو تو بتلاؤ، دوسرا اندھے نے پہلے دعویٰ بیان کیا اور اس کی ہتھیلی پر لکیریں کھینچ کر ثبوت شروع کیا، پھر جو آپس میں ان کی بحث ہوئی تو میں دنگ رہ گیا اور مسٹر بریگر پرنسپل کی تقریر کا سماں میری نظروں میں پھر گیا..... (دالی ان قال) میری تحقیقات کے نتائج یہ ہیں کہ یہاں کے لوگ تعلیم یافتہ نیک چلن اور نہایت سلیم الطبع ہیں، کوئی ضروری فن ایسا نہیں جو یہاں نہ پڑھایا جاتا ہو، جو کام بڑے بڑے کالجوں میں ہزاروں کے مرفہ سے ہوتا ہے وہ یہاں ایک مولوی چالیس روپے میں کر رہا ہے، مسلمانوں کے لئے اس سے بہتر کوئی تعلیم گاہ نہیں ہو سکتی اور میں تو یہاں تک کہہ سکتا ہوں کہ اگر کوئی غیر مسلم بھی یہاں تعلیم پائے تو نفع سے خالی نہیں، انگلستان میں اندھوں کا اسکول سنا تھا مگر یہاں آنکھوں سے

دیکھا کہ دو اندھے تحریر اقلیدس کی شکلیں کف دست پر اس طرح ثابت کرتے ہیں کہ باید و شاید مجھے افسوس ہے کہ آج سر ولیم میور موجود نہیں ہیں ورنہ بکمال ذوق و شوق اس مدرسہ کو دیکھتے اور طلبہ کو انعام دیتے۔ (تاریخ دارالعلوم ج ۱ ص ۱۷۵ تا ۱۸۱ بحوالہ ردوداد مستند بعنوان بشارت) ناظرین کرام! آپ پوری عبارت کو پڑھیں اور بار بار پڑھیں اور فیصلہ فرمائیں کہ اس عبارت کے کس جملہ سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ "علماء دیوبند حکومت کے وظیفہ خوار تھے اور دارالعلوم دیوبند کو حکومت کی جانب سے امداد ملتی تھی،

موصوف نے اس رپورٹ کو مطابق مقصد بنانے کے لئے اس کے اول و آخر کو حذف کر دیا اور اپنی جانب سے خط کشیدہ جملے کا اضافہ کر کے ناظرین کو بار بار پڑھنے کی دعوت دے رہے ہیں، پھر موصوف نے اسے ۳۱ جنوری ۱۸۷۲ء کا واقعہ بتایا ہے جب کہ برطانوی جاسوس خود بیان کر رہا ہے کہ اس کی یہ تحقیقات ۱۸۷۵ء کی ہیں، علاوہ ازیں انھوں نے اپنی پیش کردہ عبارت کا ماخذ احسن نانوتوی ص ۲۱، درج کیا ہے، اگر یہ محول کتاب مولانا احسن نانوتوی کی سوانح مولفہ محمد ایوب قادری ایم اے ہے تو یہ حوالہ غلط اور فرضی ہے، کیونکہ احسن نانوتوی کے کل صفحات ۲۸۸ ہیں پھر ۲۱، صفحے پر اس عبارت کے ہونے کا کوئی مطلب نہیں البتہ صفحہ ۲۱ پر یہ عبارت ہے جس میں سے موصوف نے اپنے مفروضہ کے خلاف عبارت حذف کر دی ہے، مرحوم ایوب قادری صاحب نے پامر کی رپورٹ کے اس حصہ کو دارالعلوم دیوبند کی یونانیو ترقی کے ثبوت میں نقل کیا ہے، انھوں نے رپورٹ کے اس حصہ کو کہاں سے نقل کیا ہے اس کا کوئی حوالہ نہیں ہے اس لئے اس رپورٹ کا صحیح ماخذ دارالعلوم دیوبند کی ردوداد مستند ہی ہے جس کے حوالہ سے تاریخ دارالعلوم میں اسے نقل کیا گیا ہے۔

اپنے مدعا و مقصود کی وضاحت کے لئے خالد حسین صدیقی صاحب نے دوسری دلیل یہ پیش کی ہے۔

(۲) "دہلی کالج کے دو حصے بن گئے ایک حصہ مولانا محمد قاسم صاحب دیوبند لے گئے جسے عربی حصہ کہتے ہیں اور دوسرا حصہ سر سید خاں صاحب علی گڑھ لے گئے، اس کے مؤسسين میں سے پہلا نام نامی اور اسم مولانا محمود الحسن صاحب کے والد بزرگوار کا ہے جن کا نام مولانا ذوالفقار علی ولد فتح علی تھا یہ دہلی کالج میں پڑھتے تھے بریلی کالج میں پروفیسر رہے پھر پنشن کے بعد دیوبند تشریف لے آئے اور حکومت سے وفاداری کے

اعزاز میں آنریری بحسٹریٹ بنادیئے گئے۔ انھیں مولانا ذوالفقار علی صاحب نے دارالعلوم

دیوبند کی بنیاد ۱۵ محرم الحرام ۱۲۸۳ھ مطابق ۳۰ مئی ۱۸۶۷ء میں رکھی (حسن نانوتوی ص ۲۲ مختصراً)

کتاب "حسن نانوتوی" ص ۲۴ کے اس حوالہ کے بعد اپنا اخذ کردہ نتیجہ ان الفاظ میں بیان کرتے ہیں "مدرسہ دارالعلوم دیوبند کے مؤسس اول انگریزوں کے بچے وفادار تھے، ایسے انگریز وفادار سے بھلا کون امید رکھے گا کہ وہ مدرسہ کی بنیاد مرکز تحریک آزادی کے طور پر رکھے گا۔"

موصوف نے اس موقع پر دجل و فریب کی حد ہی کر دی کہ اپنی جانب سے ایک عبارت گڑھ لی اور اسے حسن نانوتوی مؤلفہ محمد ایوب قادری کی جانب منسوب و محول کر دیا، ہذا بہتان عظیم، شاید حافظ شیرازی نے یہ مصرعہ انھیں کے لئے کہا تھا

چہ دلاور است دزدے کہ بکف چراغ دارد

صفحہ ۲۴ ہی نہیں بلکہ پوری کتاب میں کہیں بھی یہ عبارت موجود نہیں ہے پھر اس عبارت کے اختراع میں انھوں نے تاریخی اعتبار سے دو فاش غلطیاں کی ہیں (الف) ان کا خیال ہے کہ سرسید احمد خاں صاحب نے دہلی کالج میں تعلیم حاصل کی ہے اپنے اسی دہم کو بنیاد بنا کر پروفیسر ایوب قادری مرحوم کی جانب منسوب کر کے یہ جملہ گھڑ لیا۔ دوسرے حصہ کو سرسید خاں صاحب علی گڑھ لے گئے، جبکہ سرسید خاں صاحب نے دہلی کالج میں ایک دن بھی تعلیم حاصل نہیں کی، خود ایوب قادری صاحب لکھتے ہیں: سرسید احمد خاں تو دہلی کالج کے طالب علم بھی نہیں رہے۔ (حسن نانوتوی ۱۸۵، مطبوعہ جادو پریس کراچی ۱۹۶۶ء) (ب) اپنی اس من گھڑت عبارت کو بزم خود مفید مقصد بنانے کے لئے لکھتے ہیں کہ "انھیں مولانا ذوالفقار علی صاحب نے دارالعلوم دیوبند کی بنیاد ۱۵ محرم الحرام ۱۲۸۳ھ مطابق ۳۰ مئی ۱۸۶۷ء میں رکھی۔" (جریدہ ترجمان دہلی ۱۱/۹/۱۹۹۱) یہ بھی کھلی بے خبری یا اپنے ناظرین کو اندھیرے میں رکھنے کے لئے فریب افزا تجاہل ہے، کیونکہ خود مولانا ذوالفقار علی صاحب مرحوم لکھتے ہیں۔

لما اراد الله تعالى شانه، وعن سلطانه، خير هذه البلاد وارشاد العباد باحياء

العلوم الدينية والفنون اليقينية..... اللهم السيد النفسية الجليل

..... محمد عابد ادامه الله وابقاه..... بتأسيس هذه المدرسة

التي است على التقوى..... فندب السيد اهل الخير الى اعانة

هذه المشوية وتأسيد هذه المشورة سنة اثنتين وثمانين بعد الألف المائتين
من هجرة سيد الثقلين على الله عليه وسلم فاستمعوا له وانفذوه

واجابوه واتبعوه فصار المدرسة لجمعية المشكورين جاء للعلم وزوجه

(الهدية المسبية في ذكر ملذسة الاسلاميه الديوبنديه من ٢ مطبوعه باراول)

مولانا ذوالفقار علی رحمۃ اللہ علیہ کی اس تحریر سے صاف طور پر ثابت ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے مؤسس اول حضرت حاجی عبدحسین دیوبندی قدس سرہ ہیں نہ کہ مولانا ذوالفقار علی صاحب، البتہ مولانا مرحوم ابتداء ہی سے مدرسہ کی تعمیر و ترقی میں کوشاں اور اس کی مجلس شوریٰ کے رکن رکین رہے تفصیل کیلئے تاریخ دارالعلوم دیوبند، شواہح قاسمی، علمائے حق وغیرہ دیکھی جائیں، علاوہ ازیں جناب محمد ایوب قادری صاحب نے اپنی اس کتاب میں صفحات ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱،

(۳۱) اس خود تراستیدہ مفروضہ اور اس سے اخذ کردہ من مانے نتیجہ کے بعد اہل حدیث صاحب قلم طرز میں یہ حال تو بانی دین و جہاد کا تھا اور اکینہ مدرس کے معاملات زندگی بھی ملاحظہ فرمائیں۔

۱۔ مدرسہ کے اراکین میں اکثریت ایسے بزرگوں کی تھی جو گورنمنٹ کے قدیم ملازم اور پنشن یافتہ تھے جن کے بارے میں گورنمنٹ کو شک و شبہ کی کوئی گنجائش نہیں تھی۔

یہ مولہ عبارت سوانح قاسمی میں تحریر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب سابق مستم دار العلوم کے طویل حاشیہ سے اخذ ہے جس کے سیاق و سباق کو حذف کر کے اپنے مدعا و مقصود کو ثابت کرنے کی امشکو سعی کی گئی ہے۔ سوانح قاسمی کے مرتب مولانا مناظر احسن گیلانی، نام بہیمانہ کے زیر عنوان لکھتے ہیں۔ نام بہیمانہ نیچے حسب ذیل ناموں کو ہم پاتے ہیں یعنی حاجی عابد حسین، مولوی

محمد قاسم صاحب نانوتوی، مولوی مہتاب علی، مولوی ذوالفقار علی، مولوی فضل الرحمن، منشی فضل حق، شیخ نہال احمد۔ بظاہر ارکان شوریٰ کی تعمیر مہمان کے لفظ سے کی گئی ہے جس کا مطلب یہی ہوا کہ دیوبند میں عربی مدرسہ جو قائم ہوا تھا اس سے اپنے تعلق کو سیدنا امام الکبیر قطعاً پوشیدہ رکھنا نہیں چاہتے۔۔۔۔۔ تو یہ کہنا کہ ابتداء میں حضرت والا اس مدرسہ سے سیاسی مصالحوں کے پیش نظر ایسا تعلق رکھنا نہیں چاہتے تھے جس پر حکومت کی نظر پڑ سکتی ہو، بجز ایک خود تراشیدہ مفروضہ کے اور بھی کچھ ہے؟

مولانا گیلانی کے اس بیان پر حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قدس سرہ نے یہ حاشیہ لکھا ہے

احقر کے خیال ناقص میں بسلسلہ تاسیس دارالعلوم حضرت والا کے کھل کر سامنے نہ

آنے کو وقت کے سیاسی مصالح پر محمول کر لیا جانا کوئی ایسی بے سرو پا توجیہ نہیں کہ

اسے خود ساختہ مفروضہ کہہ کر کلیۃً نظر انداز کر دیا جائے، اس وقت کے نازک حالات

حضرت والا کا دارنٹ، روپوشی، سرکاری دوشوں کا پیچھے لگا رہنا، پھر حضرت والا کے

جذبات و نظریات۔۔۔۔۔ جن کی رو سے یہ مدرسہ تعلیمی ہونے کے ساتھ ساتھ

گویا اہل اللہ کی سیاست کا ایک مرکز بھی تھا، کچھ ایسی باتیں نہ تھیں جو کلیۃً پردہ حفا

میں ہوں۔۔۔۔۔ ایسی صورت میں حضرت والا کا بحیثیت بانی یا بحیثیت کسی

ذمہ دار و عہدیدار کے سامنے آنا بلاشبہ مدرسہ کو خطرات کا شکار بنا سکتا تھا۔۔۔۔۔

جس سے وہ حریت پرور مقاصد ردے کا ر نہ آسکتے تھے جن کے لئے یہ تاسیس

عمل میں آئی تھی، ان حالات میں حضرت والا کا رسمی ذمہ دار کی صورت میں سامنے نہ آنا

۔۔۔۔۔ ایک اچھی خاموشی سیاسی مصلحت کی صورت ہو سکتی ہے، رہا ممبران یا مکتبین

کی فہرست میں حضرت والا کا نام شائع ہو جانا کسی رسمی ذمہ داری کو ظاہر نہیں کرتا اور اگر

اس میں ذمہ داری نمایاں ہوتی ہے تو ایک جماعت کی بھر جس میں اکثریت ایسے

حضرات کی تھی جو تارک الدنیا اور مسجد نشین جوگ تھے یا ایسے بزرگوں کی تھی جو

گورنمنٹ کے قدیم ملازم اور محال کے پشتر تھے جن کے بارے میں گورنمنٹ کو شک

و شبہ کرنے کی کوئی گنجائش نہیں تھی، ایسے رے ملے ناہوں میں قدرتا کسی خاص

شخصیت پر نگاہ عادۃً نہیں پڑ سکتی، اس پر بھی مخالفین مدرسہ نے حضرت کے تعلق کو بنیاد قرار دے کر مدرسہ کو حکومتِ دقت کی نگاہوں میں مشتبہ کر دینے میں کوئی کسر نہیں اٹھا رکھی (سوانح قاسمی حاشیہ ص ۱۴۶، ۱۴۷ مطبوعہ دارالعلوم دیوبند)

اس طویل حاشیہ سے موصوف نے انتہائی چابکدستی کے ساتھ ایک جملے کو اس کے سیاق و سباق سے الگ کر کے نقل کر دیا ہے تاکہ اسے سن چاہے معنی پہنا سکیں، موصوف کے اس غیر ذمہ دارانہ بلکہ مجرمانہ رویہ پر اگر کسی کو یہ شکوہ ہو کہ یہ وہی تکنیک ہے جو اہل بدعت کا شعار ہے تو یہ الزام نہیں بلکہ بر محل گرفت ہے۔

پھر جس طرح کسی کا انگریزی ملازمت سے الگ رہنا اس کے انگریز مخالف ہونے کے لئے ضروری نہیں ہے چنانچہ مجدد اہل حدیث نواب صدیق حسن خاں، استاد اعلیٰ مولانا سید نذیر حسین ترجمان اہل حدیث مولانا محمد حسین بٹالوی وغیرہ علمائے غیر مقلدین حکومتِ برطانیہ کے ملازم نہ ہوتے ہوئے مدتِ العمر برطانوی سامراج کے وفادار و قصیدہ خواں رہے، جس کے چند نمونے گزشتہ سطور میں نظر سے گزر چکے ہیں، ٹھیک اسی طرح کسی کی انگریزی ملازمت سے وابستگی اسکی انگریز نوازی کی دلیل نہیں بن سکتی۔ جہادِ حریت کے قائدِ اعظم جنرل بخت خاں (انگریزی فوج میں سب سے بڑے ہندوستانی افسر) علامہ فضل حق خیر آبادی (محکمہ ریزیڈنٹ کے سررشتہ دار، صدر الصدور، مہتمم کچہری) مفتی عنایت احمد کاکوروی (منصف صدر امین) نیز مولوی کریم اللہ خاں صدر الصدور، خان بہادر مفتی انعام اللہ وکیل صدر، مولوی آلِ حسن، منصف، مولوی سید باقر علی ناظم محکمہ دیوانی، مفتی عبدالوہاب گویا مسوی، قاضی محمد کاظم علی وغیرہ رفقاء مولانا شاہ احمد اشرف سب کے سب سرکاری ملازمت سے وابستہ تھے، تو کیا ان مجاہدِ حریت و کشتگانِ خیرِ آزادی ہلکے بارے میں کوئی ذی ہوش کہہ سکتا ہے کہ ایسے انگریزوں کے ملازم اور وفاداروں سے بھلا کون امید رکھے گا کہ وہ تحریکِ آزادی میں قائدانہ خدمات انجام دیں گے؟

ان ضروری امور کے ساتھ یہ بات بھی ملحوظ رہنی چاہئے کہ دارالعلوم دیوبند کے اولین اراکین میں یہ سات بزرگ ہیں حضرت حاجی عابد حسین دیوبندی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی، حضرت مولانا مہتاب علی دیوبندی، حضرت مولانا ذوالفقار علی دیوبندی، حضرت مولانا فضل الرحمن عثمانی، جناب

منشی فضل حق دیوبندی، جناب شیخ نہال احمد دیوبندی۔ چنانچہ قیام دارالعلوم دیوبند کے چوتھے دن یعنی ۱۹ مئی ۱۹۸۳ء کو جو اعلان شائع کیا گیا تھا اس پر انھیں مذکورہ سات بزرگوں کے دستخط ہیں ان میں مولانا ذوالفقار علی، مولانا فضل الرحمن عثمانی اور منشی فضل حق صرف تین حضرات کا رسمی تعلق برطانوی سرکار سے رہا، اور ان میں بھی پنشن یافتہ صرف مولانا ذوالفقار صاحب تھے، بقیہ چار اصحاب یعنی حضرت حاجی مابد حسین صاحب، حضرت مولانا ناتوئی، حضرت مولانا مہتاب علی اور شیخ نہال احمد کبھی بھی سرکاری ملازمت سے وابستہ نہیں رہے، اس لئے خالد صدیقی صاحب کا یہ فرمان کہ ”مدرسہ دیوبند کے اراکین میں سے اکثریت ایسے بزرگوں کی تھی جو گورنمنٹ کے قدیم ملازم اور پنشن یافتہ تھے۔“ تاریخی اعتبار سے بالکل غلط اور حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب قدس سرہ کی تحریر میں کھلی تحریف ہے کیونکہ حضرت قاری صاحب نے اپنے حاشیہ میں اکثریت کا لفظ مسجد نشین اور تارک الدنیا بزرگوں کے ساتھ استعمال کیا ہے نہ کہ ان حضرات کے ساتھ جو گورنمنٹ کی ملازمت سے وابستہ وہ چکے تھے حضرت قاری صاحب کی عبارت ایک بار پھر ملاحظہ کر لیجئے۔ پھر جس میں اکثریت ایسے حضرات کی تھی جو تارک الدنیا اور مسجد نشین بزرگ تھے یا ایسے بزرگوں کی تھی جو گورنمنٹ کے قدیم ملازم اور حال پنشنر تھے۔ (حاشیہ سوانح قاسمی ص ۲۲۶، ۲۲۷) اب ناظرین ہی بتائیں کہ موصوف کی اس علمی خیانت کو اہل بدعت کی تکنیک نہ کہا جائے تو پھر کیا نام دیا جائے۔

(۴) صدیقی صاحب کی یہ مثال بھی انہی کے الفاظ میں ملاحظہ کیجئے، لکھتے ہیں۔

”گھر کا بھیدی لٹکا ڈھائے یہ مقولہ آپ حضرات نے سنا ہوگا، مولانا محمد میاں صاحب اپنی کتاب ”علماء حق حصہ دوم ص ۳۳ پر فرماتے ہیں“ علمائے دیوبند کے بھی وہ چند افراد جو ہمیشہ تحریک حریت کے مخالف رہے اور اس وقت سرکاری مدارس کے ملازم یا پنشنر تھے اس تحریک کے زمانہ میں مستہم صاحبان نے حکومت کے ذمہ داران سے تعلق رکھا حتیٰ کہ گورنریوپی کو دارالعلوم میں مدعو کیا اور اس کو ایڈریس بھی پیش کیا اور اس تعلق کا نتیجہ یہ تھا کہ حافظ احمد صاحب کو شمس العلماء کا خطاب ملا۔“

(تحریک شیخ الہند ص ۱۶۰) (جریدہ ترجمان ۱۱/۹/۹۱ء)

خاتمہ انگشت بدندان ہے اسے کیا لکھئے! اوپر تو ”علمائے حق“ جلد دوم ص ۲۲۶ کا حوالہ دے کر لکھتے

ہیں کہ مولانا محمد میاں فرماتے ہیں اور پھر اسی عبارت کے نیچے "تحریک شیخ الہند" صفحہ ۱۶۰ کا حوالہ دے رہے ہیں۔ دروغ گو را حافظہ نباشد" آپ حضرات نے یہ مقولہ سنا ہوگا، موصوف کا دماغ عبارت سازی و افترا پر طرزی میں اس درجہ مصروف رہا کہ انھیں یہ بھی یاد نہ رہا کہ اوپر علمائے حق کا حوالہ دیا جا چکا ہے، حافظہ کی اس کوتاہی کی بنا پر آخر میں "تحریک شیخ الہند" کی جانب اس عبارت کو محول کر دیا، پھر اس پر طرہ یہ کہ علمائے حق جلد دوم صفحہ ۳۳۶ کا حوالہ دیا ہے، جب کہ جلد دوم کے کل صفحات ۳۰۴ ہیں اس لئے یہ حوالہ ایک مغالطہ ہے جو علمی دیانت کے یکسر منافی ہے، اسی طرح تحریک شیخ الہند میں ۱۶۰ کا حوالہ بھی غلط ہے اس کتاب کے صفحہ ۱۶۰ پر تو "ڈاکٹر رائے فارن ڈیپارٹمنٹ کے ٹیلیگرام کا ترجمہ ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اصل ماخذ کی جانب رجوع کے بغیر چلتی ہوئی کتابوں کی جانب منسوب کر کے عبارت نقل کر دی گئی ہے اس لئے تو صفحات میں مطابقت ہے اور نہ اصل عبارت میں خالد صدیقی صاحب کا یہ غیر ذمہ دارانہ رویہ انھیں خالد بن قاسم مدائنی و خالد بن ایاس مدنی وغیرہ متردکین کی صف میں کھڑا کر دیگا اس لئے احتیاط لازم ہے، البتہ اس کتاب کے صفحہ ۱۰۹ پر یہ عبارت ضرور ہے "اس تحریک کے زمانہ میں مہتمم صاحبان نے حکومت کے ذمہ داروں سے تعلق رکھنا حتیٰ کہ گورنر یوپی کو دارالعلوم دیوبند میں مدعو کیا اس کو ایڈریس بھی پیش کیا اور اس تعلق کا نتیجہ تھا کہ حافظ صاحب کو شمس العلماء کا خطاب دیا گیا، لیکن موصوف نے اپنی عادت سے مجبور ہو کر اس پر یہ خود ساختہ اضافہ کر دیا "علماء دیوبند کے وہ چند افراد جو ہمیشہ سے تحریک حریت کے مخالف رہے اور اس وقت سرکاری مدارس کے ملازم یا پشتر تھے" چنانچہ اصل اور غائب ساز اضافے میں بے ربطی واضح ہے، تحریک شیخ الہند کی اس عبارت سے زیادہ سے زیادہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ مہتمم صاحبان نے حکومت کے ذمہ داران سے تعلق رکھا، اس عبارت کے یہ معنی کہ یہ دونوں حضرات تحریک آزادی کے مخالف اور برطانوی حکومت کے موید اور معاون تھے، الفاظ و معانی میں عدم مطابقت کی بنا پر قابل التفات نہ ہوگا، پھر اگر یہ تعلق ملی مصلحت کے پیش نظر بطور حکمت عملی کے اختیار کیا جائے تو اس کی معقولیت سے کون انکار کر سکتا ہے۔ ان حضرات کے پیش نظر دارالعلوم دیوبند کے تحفظ و بقا کا مسئلہ تھا اسی بنا پر خواہی انگریزوں سے تعلق قائم رکھا، اور حکومت کو مطمئن کرنے کی غرض سے گورنر یوپی کو دعوت دی اور شمس العلماء کا

خطاب قبول کیا، لیکن بعد میں جب حالات بدل گئے تو ان حضرات کا رویہ بھی بدل گیا، چنانچہ حضرت مولانا حافظ احمد صاحب نے انگریز کے دئے ہوئے شمس العلماء کے خطاب کو واپس کر دیا اور حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی نے اجلاس کیا ۱۹۲۲ء کے موقع پر اپنے خطبہ صدارت میں کھل کر انگریزوں کی مخالفت کی، اس خطبہ کا اقتباس ملاحظہ کیجئے۔

۔ صرف قوم نصاریٰ اور ان میں سے بھی یورپ کے نصاریٰ کا مقابلہ اسلام سے دائمی رہا ہے، اس لئے یہ کہنا کہ اسلام کے اصلی اور حقیقی دشمن عیسائی ہیں بالکل صحیح ہے۔
(خطبہ صدارت اجلاس گیا ص ۱۵)

اس لئے ملی مصالح کے پیش نظر اس وقتی تعلق کو بنیاد بنا کر یہ نتیجہ اخذ کرنا کہ یہ حضرات انگریزوں کے وفادار اور وظیفہ خوار تھے حقائق سے چشم پوشی ہوگی۔
گریز بیند، روز شپہ چشم
چشمہ آفتاب را چہ گناہ

(۵) اس کے بعد حافظ محمد احمد صاحب کا دورہ "عنوان قائم کر کے اس کے تحت لکھتے ہیں۔
"حافظ محمد احمد صاحب پسر مولانا محمد قاسم صاحب بانی دارالعلوم دیوبند کے محتاط انتظام میں ماضی کے بہت برسوں میں سیاست سے بالکل پاک صاف رہا اور اس کے مدرسین و متعلمین نے جدید سیاست اور امور خارجہ میں مطلق دلچسپی نہ لی۔
(تحریک شیخ الہند ص ۲۱)

یہ تحریک شیخ الہند و بالفاظ انگریزی سرکار ریشمی خطوط سازش کیس کے متعلق سی۔ آئی۔ ڈی کی رپورٹ کا ایک پیرا ہے جو تحریک شیخ الہند مرتبہ مولانا محمد میاں صاحب مطبوعہ جمعیتہ پریس ڈپل کے ۱۹۲۳ء پر ہے، موصوف نے حسب مرضی اس میں بھی حذف و ترمیم کے ذریعہ مقصد بزرگی کے روش اپنائی ہے اور عنوان بھی بدل دیا ہے، اصل عبارت اور اس کا عنوان یہ ہے۔

۔ دیوبند کا مدرسہ اب تک سیاست سے الگ تھلگ رہا ہے۔ دیوبند کا مدرسہ شمس العلماء حافظ محمد احمد پسر مولانا محمد قاسم بانی مدرسہ کے محتاط انتظام میں ماضی کے بہت سے برسوں میں سیاست سے بالکل پاک و صاف رہا تھا اور اس کے۔

اور متعلموں نے جدید سیاست یا امور خارجہ میں نہایت خفیف دلچسپی لی تھی یا مطلق
دلچسپی نہ لی تھی، عبید اللہ کی آمد سے اور اس کے اثر سے مدرسہ کا رنگ بدلنا شروع
ہو گیا۔

خط کشیدہ حملے چونکہ موصوف کے مدعا و مقصود کے لئے مغل تھے اس لئے اسے مہم کر گئے اور حوالہ
صفوحہ غلط دیدیا تاکہ اصل و نقل کے درمیان مطابقت میں دشواری ہو اور سہل پسند طبائع اس ز
سے بچنے کے لئے ان کی نقل پر اعتماد کریں۔ پھر یہ بات بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ یہ ایک سی
ڈی کی رپورٹ ہے مستند تاریخ نہیں، لہذا جو چیز جس درجہ کی ہو اس کا استعمال اس کے معیار
لائق ہونا چاہئے، اس لئے موصوف کا یہ حوالہ حذف و ترمیم کے باوجود بھی بے سود ہے۔

(۶) اسی مذکورہ بالا عنوان کے تحت ایک اور مثال ان الفاظ میں پیش کرتے ہیں۔

.. مولانا مرحوم کی سب سے بڑی قابل قدر خدمت یہ ہے کہ انھوں نے ریشمی رومال تحریک
کو ناکام بنانے کی بھرپور کوشش کی چنانچہ رولٹ کمیٹی رپورٹ نمبر ۱۲، ۱۳ میں درج
ہے کہ اگست ۱۹۱۲ء میں ریشمی خطوط کے واقعات کا انکشاف ہوا عبید اللہ سندھی نے
اپنے تین ساتھیوں کے ساتھ یہ تحریک چلائی مگر مہتمم اور ارباب شوریٰ نے اسکو عبید اللہ
سندھی) اور اسکے وابستگان کو نکال کر اس تجویز کو درمیان ہی میں ختم کر دیا
(نذیر حسین ملّا پروفیسر مبارک)

پروفیسر مبارک کی یہ کتاب باوجود تلاش کے دستیاب نہ ہو سکی اس لئے اس حوالہ کی صحت
یا عدم صحت کے بارے میں ہم کوئی فیصلہ نہیں کر سکتے، البتہ ایک بات ضرور کہہ سکتے ہیں کہ ریشمی
تحریک کے سلسلے میں مستند ترین بسہولت دستیاب کتاب ”تحریک شیخ الہند“ انگریزی زبان میں
ریشمی خطوط سازش کیس اور کوں کیا تھا، مرتبہ مولانا سید محمد میاں جس کا حوالہ خود موصوف نے
بار دیا ہے کو نظر انداز کر کے ایک غیر متعلق کتاب کا سہارا کیوں لیا گیا ہے۔ ”کچھ تو ہے جس کی پردہ
آئے تحریک شیخ الہند“ یعنی ریشمی خطوط سازش کیس ”کی روشنی میں موصوف کے پیش کردہ
حوالہ کا جائزہ لیں تاکہ اس حوالہ کی حیثیت بھی معلوم ہو جائے اور ناظرین کرام کو یہ فیصلہ کرنے
مہر کہ اس حوالہ میں کتنا جنواصل کے مطابق ہے اور کتنا حصہ موصوف کی داغی کاوش کا نتیجہ ہے۔

سید کی پہلی چیز جو ملتی ہے وہ سینٹرل اینٹلی جنس کے ڈائرکٹر کی رپورٹ ۱۹۵۱ء کا یہ پیرا گراف ہے جس میں وہ لکھتا ہے۔

”مدرسہ دارالعلوم دیوبند میں سرکشی کا آغاز عبید اللہ سے ہوتا ہے یہ شخص تو مسلم سکھ ہے اس نے ۱۸۸۱ء کے درمیان مدرسہ میں تعلیم پائی ۱۸۹۰ء میں استاذ بن کر مدرسہ میں فداوری کے جذبات پیدا کرنے کے ارادہ سے شامل ہوا، ۱۹۱۳ء میں غیر ملکی مال کا بائیکاٹ کرنے کی تلقین پر اس کو برطرف کر دیا گیا لیکن اس دوران اس نے صدر مدرس محمود حسن کو اپنا ہم عقیدہ بنالیا تھا (تحریک شیخ الہند ۱۲۷)

صفحہ ۱۶۹ پر یہ بیان ہے۔

”مولوی عبید اللہ نو مسلم سکھ پنجابی ہیں انھوں نے دارالعلوم دیوبند ضلع سہارنپور ریوپی میں تعلیم پائی، فارغ التحصیل ہونے کے بعد انھوں نے بارہ برس سندھ میں گداری کے لئے مدرسہ جہاں وہ بہت با اثر ہو گئے تھے اور انھوں نے جنوبی جذبات رکھنے والوں کے لئے مدرسہ قائم کیا تھا، پھر وہ دیوبند میں استاذ بن کر واپس آئے اور انھوں نے ”جمعیۃ الانصار“ قائم کی یہ دیوبند کے پرانے طالب علموں کی انجمن تھی بظاہر بالکل بے ضرر تھی لیکن اس کے مقاصد جیسا کہ اب ظاہر ہوا ہے باغیانہ تھے۔“

دارالعلوم دیوبند میں ایک استاذ کی حیثیت سے مولوی عبید اللہ نے بڑی کامیابی کے ساتھ کئی اساتذہ کی وفاداری کو متاثر کیا جن میں خصوصیت سے مولانا محمود حسن صدر مدرس شامل ہیں وہ بہت با اثر عالم ہیں اس معاملہ میں آگے پھر ان کا ذکر آئے گا۔ اساتذہ میں اختلاف کے باعث بالآخر مولوی عبید اللہ کو برطرف کر دیا گیا ۱۹۱۳ء میں وہ دلی میں متوطن ہو گئے اور ترکوں کے مشہور حامی رام پور کے مولانا محمد علی مدیر کامریڈ کے گہرے دوست بن گئے، عبید اللہ نے دلی میں نظارۃ المعارف القرآنہ کے نام سے عربی کا ایک مدرسہ قائم کیا عالیہ تحقیقات سے ظاہر ہوا ہے کہ اس کے قیام کا مقصد اسے اتحاد اسلامی کی سازش کا ہیڈ کوارٹر بنانا تھا۔

استغاثہ ملک معظم شہنشاہ ہند بنام عبید اللہ وغیرہ کے زیر عنوان یہ تفصیل مذکور ہے

• مدرسہ میں عبید اللہ کا ضرر رساں اثر تیزی سے پھیلنے لگا اور اس نے مدرسہ کے اساتذہ اور طلباء میں بہت سے لوگوں میں اپنے باغیانہ افکار بھر دیئے، اس نے مولانا محمود الحسن کو اس سے پہلے ہی مکمل طور پر اپنا ہم خیال بنایا تھا کہ مدرسہ کے منتظمین مدرسہ کو درپیش خطرات کا اندازہ کر سکیں اور عبید اللہ کو اسے چھوڑنے پر مجبور کریں (ص ۱۹۱)

اسی استغاثہ کے پیر ۸ میں جمعیت الانصار کے سلسلے میں یہ معلومات فراہم کی گئی ہے۔

• عبید اللہ نے جمعیت الانصار کے اندر ایک خفیہ جماعت بنائی تھی یہ ایک قسم کا اندرونی حلقہ تھا جس کے اغراض و مقاصد ظاہر نہیں کئے گئے تھے لیکن رسوا کن حد تک قابل اعتراض تھے چنانچہ مدرسہ کے سربراہ نے موقع نکال کر مولوی عبید اللہ کو طلب کیا اور اس بارہ میں سخت سرزنش کی (ص ۱۹۲)

پیر اگر ۱۴ میں یہ لکھا گیا ہے۔

• مدرسہ کی نیک نامی کی بقاء کے لئے مجلس منتظمہ نے فیصلہ کیا کہ عبید اللہ کو اس کے دوسرے ساتھیوں کے ہمراہ مدرسہ سے خارج کر دینا چاہئے (ص ۱۹۵)

ان سارے بیانات کا خلاصہ درج ذیل ہے۔

(۱) مولانا عبید اللہ سندھی دارالعلوم دیوبند میں غداری کے جذبات پیدا کرنے کی غرض سے بحیثیت استاذ کے یہاں مقیم ہو گئے

(۲) ۱۹۱۳ء میں غیر ملکی مال کا بایسکاٹ کرنے کی تلقین کی وجہ سے انھیں مدرسہ سے الگ کر دیا گیا۔

(۳) انھوں نے صدر مدرس مولانا محمود حسن (قدس سرہ) کو اپنا ہم نوا بنالیا تھا۔

(۴) ۱۹۰۹ء میں عبید اللہ نے جمعیت الانصار قائم کی جس کے مقاصد باغیانہ تھے۔

(۵) اساتذہ سے اختلاف کے باعث (مولانا) عبید اللہ سندھی کو مدرسہ سے الگ کر دیا گیا۔

(۶) مولانا عبید اللہ نے مدرسہ کے اساتذہ و طلبہ میں نہایت تیزی کے ساتھ باغیانہ افکار بھر دیئے۔

(۷) مدرسہ کے سربراہ نے (مولانا) عبید اللہ کی خفیہ سرگرمیوں کی بناء پر سخت سرزنش کی۔

• مدرسہ کی نیک نامی کے لئے منتظمہ نے فیصلہ کیا کہ (مولانا) عبید اللہ اور ان کے ساتھیوں کو

مدرسہ سے الگ کر دیا جائے۔

محکمہ خفیہ کی اس رپورٹ کو پڑھئے اس میں مولانا عبید اللہ سندھی مرحوم کی دارالعلوم دیوبند سے علیحدگی کے تین اسباب بتائے گئے ہیں (الف) غیر ملکی مال کا بائیکاٹ کرنے کی دعوت (ب) اساتذہ دارالعلوم سے اختلاف (ج) دارالعلوم کی نیک نامی کی بقا۔ پھر مولانا سندھی کو کس نے الگ کیا اس سلسلے میں سی آئی ڈی نے دو جگہ کسی کی تعین نہیں کی ہے بلکہ برطرف کر دیا گیا کے الفاظ استعمال کئے ہیں اور ایک جگہ لکھا ہے کہ مجلس منتظر نے ان کی علیحدگی کا فیصلہ کیا۔

جب کہ آں موصوف کے نقل کردہ حوالہ میں اس کی تمام تر ذمہ داری دارالعلوم کے مہتمم حضرت مولانا محمد احمد صاحب پر ڈال دی گئی ہے، چنانچہ لکھتے ہیں: مولانا مرحوم کی سب سے بڑی قابل قدر خدمت یہ ہے کہ انھوں نے ریشمی تحریک کو ناکام بنانے کی بھرپور کوشش کی: موصوف اپنے اس نادر الوجود حوالہ کے ذریعہ یہ افوکھا انکشاف بھی فرما رہے ہیں کہ مولانا عبید اللہ سندھی اور ان کے رفقاء کار کو دارالعلوم سے علیحدہ کر کے اس تحریک اور اس کی تجویز کو درمیان ہی سے ختم کر دیا۔ موصوف کی یہ دریافت تاریخ میں ایک اضافہ ہے جس پر انھیں جتنی بھی داد دی جائے کم ہے، ورنہ سی آئی ڈی کی تحقیق یہ ہے کہ ”دیوبند سے عبید اللہ کے اخراج کے معنی یہ نہیں تھے کہ اس کا وہاں آنا جانا بند ہو گیا، کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ مولانا کی نشنگاہ (بیٹھک) ستمبر ۱۹۱۵ء تک جبکہ مولانا ہندوستان سے حجاز روانہ ہوئے سازشوں کی جگہ گاہ بی رہی، عبید اللہ اور دوسرے لوگ مشوروں میں شریک ہونے کے لئے دیوبند آتے رہے۔“ (تحریک شیخ الہند، ص ۱۹۶-۱۹۵)

اگر یہ تحریک و تجویز درمیان ہی سے ختم ہو گئی تھی تو بھر بقول سی آئی ڈی یہ سازشیں کس لئے ہو رہی تھیں؟ اُن موصوف ہی اس سوال کو حل کریں گے، اور خود مولانا سندھی اپنی آپ بیتی میں لکھتے ہیں: ”حضرت شیخ الہند کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا، ۱۳۳۱ھ میں نظارۃ المعارف قائم ہوئی و (آپ بیتی لمحہ مولانا سندھی کی سرگزشت کابل مٹ از مولانا عبد اللہ بخاری، مطبوعہ قومی ادارہ برائے تحقیق تاریخ و ثقافت اسلام آباد پاکستان) اسی نظارۃ المعارف کو سرکاری خفیہ پولس اتحاد اسلامی کی سازش کا ہیڈ کوارٹر بتاتی ہے۔“

پھر آگے چل کر لکھتے ہیں کہ ۱۳۳۲ھ میں شیخ الہند کے حکم سے کابل گیا مجھے کوئی مفصل پروگرام نہیں بتایا گیا تھا اس لئے میری طبیعت اس ہجرت کو پسند نہیں کرتی تھی لیکن تعمیل حکم کے

لئے جانا ضروری تھا، خدا نے اپنے نفل سے نکلنے کا راستہ صاف کر دیا اور میں افغانستان پہنچ گیا..... کابل جا کر مجھے معلوم ہوا کہ حضرت شیخ الہند جس جماعت کے نمائندہ تھے اس کی پچاس سالہ محنتوں کے حاصل میرے سامنے غیر متناہم شکل میں تعمیل حکم کے لئے تیار ہیں..... میں سات سال تک کابل حکومت کی شرکت میں اپنا ہندوستانی کام کرتا رہا (۱۲) (ایضاً ص ۱۲)

تحریک در بیان ہی سے ختم ہو گئی تھی تو بقول سی آئی ڈی دہلی میں نظارۃ المعارف کے نام سے اتحاد اسلامی کی سازش کا بیڈ کوارڈ کس لئے قائم کیا گیا اور حضرت شیخ الہند نے کس کام کے لئے مولانا سندھی کو کابل بھیجا اور وہ کون سا ہندوستانی کام تھا جسے مولانا سندھی کابل حکومت کی شرکت میں انجام دیتے رہے۔

اس موقع پر یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ سی آئی ڈی کی یہ رپورٹ رجحان الغیب سے زیادہ حقیقت نہیں رکھتی کیونکہ وہ آخر تک تحریک کی حقیقت سے بے خبر رہا، اسی بے خبری کا نتیجہ ہے کہ وہ تحریک کا بانی بھائی مولانا سندھی کو قرار دیتا ہے جب کہ یہ بات سرے سے غلط ہے، اسی طرح وہ مولانا سندھی کے دارالعلوم سے علیحدگی کے بارے میں کوئی حتمی فیصلہ نہیں کر سکا اسی بنا پر وہ اس سلسلے میں متعدد وجوہ بیان کر رہا ہے اور اسکے یہ سارے بیانات خود صاحب معاملہ مولانا سندھی مرحوم کے بیان سے مختلف ہیں، کیونکہ مولانا سندھی تو یہ کہہ رہے ہیں کہ حضرت شیخ الہند کے حکم سے انھوں نے اپنا محاذ بدل دیا، مولانا سندھی کے خود اپنے الفاظ یہ ہیں: حضرت شیخ الہند کے ارشاد سے میرا کام دیوبند سے دہلی منتقل ہوا جس کا مطلب یہ ہوا کہ غیر ملکی مال کا مقاطعہ اساتذہ سے اختلاف، اور دارالعلوم کی نیک نامی کی بقاء، یہ امور اس درجہ کے نہیں تھے کہ ان کی وجہ سے مولانا سندھی کو دارالعلوم چھوڑنا پڑ گیا، بلکہ اس کا سبب اصلی کما نڈر کا حکم تھا اس سلسلے میں مولانا سندھی کے تلمیذ رشید اور کادھائے سیاسی میں ان کے رفیق خاص مولانا عبداللہ لغاری نے جو تفصیلات دی ہیں ان سے صحیح صورت حال بالکل سلیمنے آجاتی ہے، وہ لکھتے ہیں کہ

”ایک بار نجات غیر مسلم کے بارے میں مولانا سندھی، مولانا انور شاہ سے گفتگو کر رہے تھے، مولانا سندھی نے فرمایا کہ اگر ایک غیر مسلم آدمی جو بااخلاق ہے، اللہ کو وحدہ

لاشریک مانتا ہے، اور لوگوں میں اصلاح کرتا ہے اور اس کے اعمال بھی بھلے ہوں تو وہ قیامت میں نجات کا مستحق ہے، مولانا نور شاہ صاحب نے کہا، کیا آپ کا یہ اعتقاد ہے کہ اگر کوئی شخص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا نبی نہ مانے تو بھی وہ نجات کا مستحق ہو سکتا ہے؟ مولانا نے غصے سے کہا۔ بیشک میں یہی سمجھتا ہوں کیونکہ تمہاری تبلیغ ان کے کانوں میں پہنچی نہیں، اس پر غصہ ہو کر انہوں نے مولانا پر کفر کا فتویٰ صادر کیا اور اراکین مدرسہ کو اطلاع کر دی۔ انہوں نے مولانا سندھی کو ایک مجلس میں بلایا اور ان سے پوچھا کہ آپ نے یہ کہلے کر جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مانے اور اس کے اخلاق اچھے ہوں وہ مسلمانوں کی طرح نجات کا مستحق ہے، مولانا سندھی نے فرمایا کہ بے شک میں نے یہ کلمہ کہا ہے، انہوں نے کہا کہ آپ نے کلمہ کفر زبان سے نکالا ہے۔ اب آپ اس سے توبہ کریں تو یہاں رہیں ورنہ چلے جائیں، مولانا سندھی نے فرمایا میں توبہ کرنے کے لئے تیار ہوں پھر انہوں نے مولانا کو کلمہ اور آیت (آمنت باللہ) پڑھائی اور استغفار اور توبہ کرنے کے بعد کہا اب آپ مسلمان رہیں۔

اس مخالفت کے زلزلے میں مولانا شیخ الہندؒ موجود نہ تھے وہ گنگوہہ کی طرف گئے ہوئے تھے اور وہاں ہفتہ بھر کے لئے ٹھہر گئے تھے، مولانا سندھیؒ نے ”جمیۃ الانصار“ کی نظامت کے عہدے سے استغفار لکھ کر اراکین مدرسہ کے حوالے کیا اور اسٹیشن آکر سہارن پور کا ٹکٹ لیا، سہارن پور کے اسٹیشن پر مولانا شیخ الہندؒ سے ملاقات ہو گئی، ان سے سارا واقعہ بیان کیا اور اپنے استعفیٰ کا بھی ذکر کر دیا، وہ بہت خوش ہوئے اور فرمایا آپ نے بہت اچھا کیا، وہ نہیں چاہتے تھے کہ آپ دیوبند میں رہیں، آپ سیدھے دہلی چلے جائیں اور وہاں کوئی مدرسہ کھول لیں، مولانا سندھیؒ نے دہلی پہنچ کر فتح پوری مسجد میں نظارہ المعرفۃ القرآنۃ قائم کی، حضرت شیخ الہندؒ کی غرض یہ تھی کہ مولانا دہلی میں رہ کر ہندو مسلم اتحاد کی تحریک شروع کریں۔ (مولانا عبید اللہ کی سرگذشت کا بل از مولانا لغاریؒ)

اس تفصیل سے معلوم ہو کہ وہ اختلاف اساتذہ جس کو سی آئی ڈی مولانا سندھی کے دارالمعلوم سے اخراج کا سبب بنا رہا ہے رفع دفع ہو گیا تھا، لیکن اس واقعہ کے بعد مولانا سندھی نے وہاں رہنا مناسب نہ سمجھا اور استعفا دے کر مدرسہ سے علیحدگی اختیار کر لی مولانا کے اس فیصلے کو شیخ الہند نے بھی پسند کیا اور انھیں دہلی میں رہ کر کام کرنے کی ہدایت دی، یہ ہے واقعہ کی اصل حقیقت ہے

اتنی سی بات تھی جسے افسانہ کر دیا۔

ان حقائق کے بعد آں موصوف کی اس دلیل کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے اسے ناظرین کرام اچھی طرح سمجھ سکتے ہیں؟

(جاری)

نوابی فرمان

ہم لوگ نے نہ صرف کتاب و سنت کی دیلوں کو اپنا دستور العمل ٹھہراتے ہیں اور اگلے بڑے بڑے مجتہدوں اور عالموں کی طرف سے منسوب ہونے سے غار کرتے ہیں پھر کہوں کہ ہو سکتا ہے کہ محمد بن عبد اللہ (نحمدہ) کے طرف سے کردہ بھی ایک مذہب خاص جسٹے کے طرف سے منسوب تھا اس کے ساتھ نسبت اپنی ظاہر کریں اور اس سے طرف سے منسوب ہونے سے سرور و محفوظ ہوں

(نواب صدیق حسن خان)

ترجمان و بابہ ص ۲۰

۱۰ ص ۱۰ نسخہ میں غلطی ہے



قسط چہارم : مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی

سورہ بقرہ کے

رہنما اشارات



كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ
وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِي مَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ۚ وَمَا اخْتَلَفَ
فِيهِ إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ بَهُمُ الْبَيِّنَاتُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ ۚ فَهَدَى
اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ الْحَقِّ بِآيَاتِهِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ
إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢١٣﴾ أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخَلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَثَلُ
الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسْتَهْزِئِينَ ۚ وَالضَّرَآءُ وَرَأْسُهَا يُقُولُ
الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَى تَصْرُوهَا ۚ أَلَا إِنْ نَصَرَ اللَّهُ قَوْمًا
لَيُصْلَحْ مَا ذَا يُنْفِقُونَ ۚ قُلْ مَا أَتَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّهِ الدِّينُ وَالْآقِرِبِينَ ۚ وَاللَّهُ
وَالْمَسْكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ ۚ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٢١٤﴾ كَتَبَ
عَلَيْكُمُ الْقِتَالَ وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَعَسَى
أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢١٥﴾ يَسْأَلُونَكَ
عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ قِتَالٍ فِيهِ ۚ قُلْ قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ ۚ وَصَدُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَكَفْرٌ بِهِ
وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ۚ وَإِخْرَاجُ أَهْلِهِ مِنْهُ أَكْبَرُ عِنْدَ اللَّهِ ۚ وَالْفِتْنَةُ أَكْبَرُ مِنَ
الْقَتْلِ ۚ وَلَا يَزَالُونَ يُقَاتِلُونَكُمْ حَتَّى يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ إِنِ اسْتِطَاعُوا

وَمَنْ يَزِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمُ
 الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ ۖ وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢١٤﴾ إِنَّ الَّذِينَ
 آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ
 اللَّهِ عَظِيمًا ﴿٢١٥﴾ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخُمْرِ وَالْمَيْمِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ
 وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا ۚ وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنفِقُونَ
 قُلِ الْعَفْوَ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٢١٦﴾ فِي
 الْآخِرَةِ ۚ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَحْيَىٰ قُلْ إِضْلَاحٌ لَّهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ
 فَاحْذَرُوهُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِي ۖ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَمْنْتَكُمْ
 اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿٢١٧﴾ وَلَا تَتَّبِعُوا الشِّرْكَ حَتَّىٰ يُؤْمِنَ ۚ وَلَا مِمَّنْ مُؤْمِنَةٌ خَيْرٌ مِّمَّنْ
 مُشْرِكَةٍ وَلَا تُعْجِبْكُمْ ۚ وَلَا تَتَّبِعُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُّؤْمِنٌ
 خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَا تُعْجِبْكُمْ أُولَٰئِكَ يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ۚ وَاللَّهُ يَدْعُ
 إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ بِإِذْنِهِ ۚ وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ
 وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذًى لَا فَاعِلٌ لِّلنِّسَاءِ فِي الْمَحِيضِ ۚ وَ
 تَقَرَّبُوهُنَّ حَتَّىٰ يَطْهُرْنَ ۚ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ أَمَرَكُمُ اللَّهُ
 إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ ﴿٢٢٠﴾ نِسَاءُ كُوفَرْتُمْ لَكُمْ
 فَأَتُوا حُرَيْثَكُمْ أَخِي سَيْثُورَ ۚ قَدْ مَوَّلَ الْإِنْفِسِكُمْ ۚ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا
 أَنَّكُمْ مُّدْعَوُونَ ۚ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٢٢١﴾

ترجمہ

تھے سب لوگ ایک دین پر پھر بھیجے اللہ نے پیغمبر خوش خبری سنانے والے اور ڈرانے
 اور اتاری ان کے ساتھ کتاب سچی کہ فیصلہ کرے لوگوں میں جس بات میں وہ جھگڑا کریں
 نہیں جھگڑاؤ الا کتاب میں مگر انھی لوگوں نے جن کو کتاب ملی تھی اسکے بعد کہ ان کو پہنچے
 صاف حکم آپس کی ضد سے بھرا ہوا ہدایت کی اللہ نے ایمان والوں کو اس سچی بات
 - وہ جھگڑ رہے تھے اپنے حکم سے اور اللہ بتلا رہا ہے جس کو چاہے سیدھا راستہ ﴿۲۲۱﴾ کیا

ہے کہ جنت میں پہلے جاؤ گے حالانکہ تم پر نہیں گذرے حالات ان لوگوں جیسے جو ہو چکے تم سے پہلے کہ پہنچی ان کو سختی اور تکلیف اور جھڑ جھڑائے گئے یہاں تک کہ کہتے لگا رسول اور جو اس کے ساتھ ایمان لائے کب آوے گی اللہ کی مدد سن رکھو اللہ کی مدد قریب ہے (۲۴) تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا چیز خرچ کریں کہہ دو کہ جو کچھ تم خرچ کرو مال سواں باپ کے لئے اور قرابت والوں کے اور یتیموں کے اور محتاجوں کے اور مسافروں کے اور جو کچھ کرو گے تم بھلائی سو وہ بیشک اللہ کو خوب ہے (۲۵) فرض ہوئی تم پر لڑائی اور وہ بری لگتی ہے تمکو اور شاید کہ تمکو بری لگے ایک چیز اور وہ بہتر تمہارے حق میں اور شاید کہ تمکو اچھی لگے ایک چیز اور وہ بری ہو تمہارے حق میں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے (۲۶) تجھ سے پوچھتے ہیں ہسینہ حرام کو کہ اس میں لڑنا کیسا کہدے لڑائی اس میں بڑا گناہ ہے اور روکنا اللہ کی راہ سے اور اس کو نہ ماننا اور مسجد الحرام سے روکنا اور نکال دینا اسکے لوگوں کو وہاں سے اس سے بھی زیادہ گناہ ہے اللہ کے نزدیک اور لوگوں کو دین سے بچلانا قتل سے بھی بڑھ کر ہے اور کفار تو ہمیشہ تم سے لڑتے ہی رہیں یہاں تک کہ تم کو پھر دیں تمہارے دین سے اگر قابو پاویں اور جو کوئی پھرے تم میں سے اپنے دین سے پھر مر جاوے حالت کفر ہی میں تو ایسوں کے ضائع ہوئے عمل دنیا اور آخرت میں اور وہ لوگ رہنے والے ہیں دوزخ میں وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے (۲۷) بیشک جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے ہجرت کی اور لڑے اللہ کی راہ میں وہ امیدوار ہیں اللہ کی رحمت کے اور اللہ بخشنے والا مہربان ہے (۲۸) تجھ سے پوچھتے ہیں حکم شراب کا اور جوئے کا کہدے ان دونوں میں بڑا گناہ ہے اور فائدے بھی میں لوگوں کو اور ان کا گناہ بہت بڑا ہے ان کے فائدے سے اور تجھ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں کہدے جو بچے اپنے خرچ سے اسی طرح بیان کرتا ہے اللہ تمہارے واسطے حکم تاکہ تم فکر کرو (۲۹) دنیا و آخرت کی باتوں میں اور تجھ سے پوچھتے ہیں یتیموں کا حکم کہدے سنو انما ان کے کام کا بہتر ہے اور اگر ان کا خرچ ملا تو وہ تمہارے بھائی ہیں اور اللہ جانتا ہے خیر انکارنے والے اور سنوارنے والے کو اور اگر اللہ چاہتا تو تم پر مشقت ڈالتا ہے شک اللہ ہے زبردست ہے تدبیر والا (۳۰) اور نکاح مت کرو مشرک عورتوں سے جب تک ایمان نہ لے آئیں اور البتہ لونڈی مسلمان بہتر ہے مشرک بی بی سے اگرچہ وہ تم کو بھلی لگے اور نکاح نہ کرو مشرکین سے جب تک وہ ایمان نہ لے آویں اور البتہ غلام مسلمان بہتر ہے مشرک سے اگرچہ وہ تم کو بھلا لگے وہ ملاتے ہیں دوزخ کی

عرف، اور اللہ بتاتا ہے جنت اور عیش کی طرف اپنے حکم سے اور بتلاتا ہے اپنے حکم کو تاکہ وہ نصیحت قبول کریں (۲۲۱) اور تجھ سے پوچھتے ہیں حکم حیض کا، کہہ دے وہ گندگی ہے سو تم الگ رہو عورتوں سے حیض کے وقت اور نزدیک نہ ہو ان کے جب تک پاک نہ ہوویں، پھر جب خوب پاک ہو جاویں تو جاؤ ان کے پاس جہاں سے تم کو حکم دیا اللہ نے، بے شک اللہ کو پسند آتے ہیں فوراً کرنے والے اور پسند آتے ہیں گندگی سے بچنے والے (۲۲۲) تمہاری عورتیں تمہاری کھیتی ہیں سو جاؤ اپنی کھیتی میں جہاں سے چاہو اور آگے کی تدبیر کرو اپنے واسطے اور ڈرتے رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ تم کو اس سے ملنا ہے اور خوشخبری سننا ایمان والوں کو۔ (۲۲۳)

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ۖ فَاَنزَلْنَا بِهِ عَلَيْنَا

(۲۱۵)

(۲۱۳)

فطری اکائی، اختلاف اور قانون الہی کی ضرورت۔

ابتدائے عالم میں تمام انسان صحیح دین و عقیدہ میں باہم متحد و متفق اور ایک جماعت تھے، پھر افراد بڑھے، عمرانی و معاشرتی تقاضے بدلے، سماج ابھرا تو افراد کے جذبات و خواہشات میں تصادم رونما ہوا اور پھر نبوت دین و عقیدہ میں اختلاف تک پہنچی، تو لوگوں کو دین حق پر متحد رکھنے کیلئے قانون کی ضرورت پیش آئی، خدائے علیم و حکیم نے قانون ہدایت یعنی کتاب میں نازل کیں اور اس قانون حق کی تعلیم و تنفیذ کے واسطے حضرات انبیاء کو بھیجا جنہوں نے خدا کے ہم گیر نظام ہدایت کو عملی طور پر رائج کر کے لوگوں کو دین حق پر متفق بنانے کی جان توڑ کوشش کی مگر دنیا پرست، ہٹ دھرم اور ضدی قسم کے لوگوں نے دولت و ریاست کی طمع میں حق کے واضح اور روشن ہو جانے کے باوجود اسے قبول نہیں کیا اور اختلاف کو زندہ رکھا، ان کے بالمقابل حضرات انبیاء کی بشارت و انذار پر یقین و اعتماد رکھنے والوں کو اللہ نے راہ حق کو اختیار کرنے کی توفیق بخشی اور وہ جس کو چاہتا ہے مراعات مستقیم پر پہنچا دیتا ہے۔

اس آیت پاک سے معلوم ہوا کہ ابتداء سے سنت الہی یہی چلی آرہی ہے کہ ہٹ دھرم دنیا پرست ہر نبی، نبوت کے خلاف اور یہ کتاب الہی سے اختلاف کرتے آئے ہیں اور حق کی ہر آواز کو

دبا دینے اور غیر موثر بنادینے کے لئے اپنی ساری توانائیاں خرچ کرتے رہے ہیں تو اب اہل حق کو بھی جو خدا کے نظامِ عدل کے نقیب و محافظ ہیں ان کو گرفتِ منکرین کے خلاف و شقاق کا مقابلہ کرنا ہوگا۔

ستیزہ کار رہا ہے ازل سے تا امروز

چراغِ مصطفوی سے شرارِ بولہبسی

ممکن تھا کہ مسلمانوں کو اس کبھی نہ ختم ہونے والی مقابلہ آرائی سے وحشت ہو اور عافیت پسندی کی بنا پر اس روزِ روز کی جنگ سے گھبرائیں اس لئے آئندہ آیت میں اس پر تنبیہ کی جا رہی ہے۔

۲۱۴۔ اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ اَنْزِلْ عَلَيْكُمْ حَدِيدًا كُلُّ فِرْعَوْنٍ فِي رِجْلٍ اَوْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَكُونَ

پسین و سکون سے جنت میں پہنچ جاؤ گے اور تمہارے لئے ابتلا و آزمائش کا قانون الہی بدل جائیگا انبیاء و مسلمین اور اہل حق کی حیات کا مطالعہ کہ کس طرح ان فقر و فاقہ اور منکرین حق کے حملوں کی یلغار ہوئی کہ ان کا وجود کانپ کانپ اٹھا حتیٰ کہ عاجز و لپٹے میں وہ پکاراٹھے اے مولیٰ تیری مدد کب آئے گی، ان کی اس اضطرابی فریاد کو سننے ہی دیرائے رحمت جوش میں آگیا اور اس کی موجودگی نے بڑھ کر انہیں اپنی آغوش میں لے لیا۔

جب دشمنانِ حق سے جنگ ناگزیر ہے تو اسکے لئے تیاری بھی ضروری ہے، اس لئے آئندہ

آیت میں اتفاق کا بیان ہے۔

۲۱۵۔ يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ اَنْزِلْ فِي سَبْعِ مَقَامٍ مِّنْ لَّدُنَّا وَلَئِنْ يَسْأَلُوكَ فَلْيَسِّرْ لَهُمْ

ملا کہ جو مقدار بھی خرچ کرنی ہو اس میں صلہ رحمی کا لحاظ رکھو اور اس مالی فائدہ رسائی میں ماں باپ کو مقدم رکھو، پھر دیگر عزیز و اقرباء ہیں، ان کی خوش حالی سے قریب کا ماحول خوش گوار ہوتا ہے یتیم بھی فراموش نہ ہوں، غریب و تنگ دست بھی توجہ مستحق ہیں کیونکہ وہ معاشرہ بدترین معاشرہ ہے جہاں ایک غامدان پیٹ بھر کر سوئے اور اس کے قریب بھوکے تڑپ تڑپ کر رات بسر کریں راستے میں نہی دست مسافر بھی قابلِ امداد ہے، یہ سب قابلِ توجہ افراد ہیں، ان سب کا خیال رکھو، اگر خرچ میں اس ترتیب کا لحاظ رکھا جائے تو اس سے ایک جماعت وجود میں آجائے گی۔

پھر جماعت سے معاشرہ اور سوسائٹی کی تشکیل ہوگی اور ایک خدائی فوج تیار ہو جائے گی۔

سوال کی دو شقوں میں سے یہاں تک ایک شق یعنی مصرف کا بیان تھا آخر میں مقدار صرف

اس سے متعلق سوال کا جواب ہے کہ انفاق کی کوئی تحدید نہیں ہے، اپنی حیثیت کے مطابق جو کچھ بھی خرچ کرے اس کا اجر ملیگا یہ بات یاد رکھی جائے کہ آیت زیر نظر زکوٰۃ فرض سے متعلق نہیں ہے۔

صَدِّيقُكُمْ عَلَيْكُمْ الْفَيْتَانِ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (٥٦)

مصدق کی یاد دہانی - قرنیہ جہاد کا اعلان :-

تیار کی گئی ہے اور اعلان ہو رہا ہے، جہاد تم پر فرض کیا گیا ہے، الفاظ کے دروہیت سے
 غافل نہ رہو۔ جہاد کے جہاد پر مسلمان پر ہر جماعت میں فرض ہے مگر دیگر آیات قرآنی اور احادیث رسول سے
 امت مسلمہ کو یہ فریضہ فرض عین نہیں بلکہ فرض کفایہ ہے، مسلمانوں کی ایک جماعت اسے ادا کر دے تو
 باقی سارے مسلمانوں کو جہاد سے ہرگز کوئی لازم نہیں آئے گا، کسی زماں میں مسلمانوں کی کوئی جماعت بھی فریضہ جہاد ادا کرنے
 میں ناکام رہے تو ترک فریضہ کے تمام مسلمان گنہگار ہوں گے، ارشاد رسول صلی اللہ علیہ وسلم الجہاد
 راعن الی یوم القیۃ کا یہی مطلب ہے کہ قیامت تک ایسی جماعت کا موجود رہنا ضروری ہے جو
 فریضہ کو ادا کرتی رہے۔

انسان طبعی طور پر قتل و خون ریزی سے متوحش اور امن و عافیت کا خوگر ہوتا ہے اس لئے
ممکن ہے کہ مسلمانہ ہم کو یہ فریضہ بانیِ ناگوار ہو لیکن اسے خوب سمجھ لو آج کی خوریزی کل بہارِ لائگی
اور آج کی یہ جنگ کل اسلام کو حیاتِ جاوداں بخشے گی۔ ورنہ صلِ حقائق و انجام سے خدا ہی واقف
ہے تمہیں کوئی خبر نہیں لہذا اپنی طبعی رغبت و نفرت کے بجائے خدائے علیم و حکیم کے حکم کو
پس منی کرو۔

۲۱۷۔ یسئو نیک عن الشہر الحرام الخ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سہ میں اپنے
 پہنچے زاد بھائی عبد اللہ بن جحش رضی اللہ عنہ کی زیر سرکردگی آٹھ یا بارہ (با اختلاف روایت) ہاجرین
 کا ایک دستہ مشرکین مکہ کی نقل و حرکت کا جائزہ لینے کی غرض سے بھیجا جو مکہ اور طائف کے
 درمیان مقام نخلہ میں جا کر فروکش ہوا، عین اسی وقت قریش مکہ کا ایک تجارتی قافلہ نظر آگیا
 ان حضرات نے اس قافلہ پر چھاپہ مارا جس میں دو مشرک گرفتار اور ایک عمرو بن الحضرمی قتل ہوا،

باقی بھاگ گئے، جس دن یہ واقعہ پیش آیا رجب کی پہلی تاریخ تھی مگر وہ حضرات جمادی الاخریٰ کی تیس سمجھے ہوئے تھے، چونکہ رجب ماہ محترم میں سے ہے اس لئے مشرکین نے مسلمانوں کو طعنہ دیا کہ انھوں نے ماہ محترم کی حرمت بھی پامال کر دی تو یہ آیت نازل ہوئی کہ لائق احترام چار مہینوں رجب، ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم میں قتل و جنگ بڑی بری بات ہے، لیکن یہ بھی سنی لوگ حق کی راہ سے روکنا، خدا کا انکار کرنا، مسجد حرام سے منع کرنا، شہر مکہ سے دہاں کے بسنے والوں کو نکال دینا، محترم مہینوں کے ترک احترام سے بھی زیادہ بری بات ہے، اور لوگوں کو اللہ کے دین سے روکنا فتنہ و فساد کرنا اس ابن الحفصی کے قتل سے بھی بڑھ کر گناہ ہے۔

یہ دشمنان اسلام تم کو دین سے برگشتہ کرنے کی غرض سے برابر جنگ کرتے رہیں گے تو یاد رکھو تم میں سے جو کوئی دین سے پھر گیا اور اسی حالت میں مر گیا تو اس کے سارے کئے دھڑے پر پانی پھر جائے گا، اور اسے ہمیشہ جہنم میں جلنا پڑے گا، اس لئے استقلال و استقامت کے ساتھ اپنے دین پر ڈٹے رہو اور اپنی مدافعت میں محترم و متبرک مہینوں میں بھی جنگ کرو تا کہ دشمن اس سے غلط فائدہ نہ اٹھالے

۲۱۸۔ اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا اِتٰدَاکِی سِزَا سَنَانِیْہِیْ کَیْ بَعْدَ دِیْنِ کِیْ خَاطِرُ تَرْکِ وَطْنِ اَوْ جِهَادِ کِیْ سَخِیَّاتِیْ بَرْدَاشَتِ کَرْنِیْ دَالِیْ مُسْلِمَانُوں کُو رَحْمَتِ وَ نَخْشِشِ کَامُزْدَہِ حَیَاتِ اَفْرِیْ سَنَیَا، یَہِ اَیْتِ بِنَا رَہِیْ ہِے کَہِ تَامِ ہَا جَرِیْنِ صَحَابَہِ مَرْحُوْمِ وَ مَغْفُوْرِہِیْنِ اِسْ لَیْ اِنْ کِیْ شَانِ مِیْنِ کُوئی تَنْقِیْصِیْ جِلْدِ اِسْتِعْمَالِ کَرْنَا خُوْد اِپْنِیْ زَبَانِ وَ قَلَمِ سَیْ اِپْنِیْ بَرِبَادِیْ کِیْ شَہَادَتِ دِیْنَا ہِے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَيْرِ وَالْإِثْرِ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ (۲۱۹) (۲۲۳)

(۳) تدبیر منزل :-

باب ذیل میں باب اخلاق کے تیسرے شعبے تدبیر منزل سے متعلق آیات آرہی ہیں یعنی اب ان اصول و ضوابط کا بیان ہوگا جن کو محفوظ رکھنے سے خانگی نظام درست رہتا، گھر گھرانہ خاندان کا ماحول خوشگوار رہتا ہے اور آدمی ذہنی و اعصابی الجھنوں سے نجات پاتا ہے اس

یہ متعلق یہاں علی الترتیب سولہ احکام بیان کئے گئے ہیں جس کا سلسلہ آیت ۲۱۹ سے ۲۴۲ تک لایا ہے تفصیلات ذیل میں درج ہیں۔

۱۱) شراب اور قمار کی مذمت و ممانعت :-

۲۱۹۔ یسئلونک عن الخمر والميسرة امام رازی کی تحقیق کے مطابق اسی آیت کے ذریعہ شراب حرام کی کئی تفصیل کیلئے تفسیر کبیر دیکھی جائے، جمہور کی رائے اس سے مختلف ہے پھر بھی دلائل کی قوت کی بنا پر امام رازی کی تحقیق سے یکسر مروت نظر نہیں کیا جاسکتا۔

شراب :- از روئے شرع حرام اور تمام گناہوں کی منبع اور بنیاد ہے، آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے: ”یہ ام النجاست (تمام بائیوں کی جڑ) اور ام الفواحش (تمام بدکاریوں کی جڑ) ہے اس کو پی کر بڑے سے بڑے گناہ کا آدمی ترکیب ہو سکتا ہے (نسائی) درحقیقت شراب جسمانی، اخلاقی، اقتصادی، تمدنی ہر پہلو سے نقصان دہ اور مضرت رسال ہے، چنانچہ شراب رفتہ رفتہ معدے کے نظام کو فاسد کر دیتی ہے، اس کے استعمال سے جگر اور گردے خراب ہو جاتے ہیں، نشہ کی حالت میں آدمی مضحکہ اور کھلونا بن جاتا ہے اس کی حرکتیں دیکھ کر بچے ہنستے ہیں، کسی بستی میں اگر شراب خانہ کھل جاتا ہے تو وہ پوری بستی کی دولت سمیٹ لیتا ہے، شراب باہمی لڑائی جھگڑے اور قتل و خون ریزی کا اہم محرک ہے شراب کے انھیں مفاسد کی بنا پر ایک تجربہ کار باہر جرمنی ڈاکٹر کا قول ہے کہ اگر آدھے شراب خانے بند کر دیئے جائیں تو میں اس کی ضمانت دیتا ہوں کہ آدھے شفا خانے اور آدھے جیل خانے بے ضرورت ہو کر بند ہو جائیں گے، الغرض ہو صاحب عقل و فہم ٹھنڈے دل سے اس کے مفاسد میں غور و فکر کرے گا اس کا یہی فیصلہ ہو گا کہ یہ جس اور گندگی ہے، شیطانی عمل ہے، تباہی و بربادی کا ذریعہ ہے اور ام النجاست ہے اس کے ترک ہی میں انسانیت کی فلاح و نجات ہے۔

میسر :- میسر یعنی جوا ہر ایسے معاملہ کو کہتے ہیں جس میں مال کے مالک بنانے کو ایسی شرط پر موقوف کر دیا جائے جس کا وجود و عدم برابر ہو یعنی یہ بھی احتمال ہو کہ شرط پوری ہو جائے گی، اور مال حاصل ہو جائے گا، اور یہ بھی احتمال ہو کہ شرط پوری نہ ہو اور کچھ بھی نہ ملے، جیسے آج کل کی لاٹری اور معملہ کرنے کا چلتا ہوا کاروبار یہ سب قمار و میسر ہیں اور شرعاً حرام ہیں اسی طرح تاشن وغیرہ کھیل ہیں

روپیہ کی ہار جیت ہو تو وہ بھی جوا ہے، صبح مسلم میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد منقول ہے کہ جو شخص جو سر کھیتا ہے وہ گویا خنزیر کے گوشت اور خون میں اپنے ہاتھ رنگتا ہے۔ شراب کی طرح جوا بھی معاشی اور سماجی برائیوں کا مجموعہ ہے، کیونکہ اس کھیل کا تمام تر انحصار ایک شخص کے نفع اور دوسرے کے ضرر پر ہے اس سے دولت بڑھتی نہیں بلکہ پہلے ہی کی طرح منجمد رہتی ہے، بس اتنا ہوتا ہے کہ ایک کے پاس سے نکل کر دوسرے کے پاس پہنچ گئی اس لئے قمار مجموعہ اعتبار سے قوم کی اور انسانی اخلاق کی موت ہے کہ جس انسان کو نفع رسانی مخلوق اور ایثار و ہمدردی کا پیکر ہونا چاہئے تھا وہ ایک خوشخوار درندہ کی حیثیت اختیار کر لیتا ہے کہ ایک بھائی کی موت میں اپنی زندگی، اس کی مصیبت میں اپنی راحت، اس کے نقصان میں اپنا نفع سمجھنے لگتا ہے، نیز قمار کی نحوست سے دیکھتے دیکھتے بہت سے گھر برباد ہو جاتے ہیں، کل کا لکھ پتی آج کو ٹریوں کا محتاج ہو جاتا ہے جس سے صرف وہ جوا کھیلنے والا ہی متاثر نہیں ہوتا بلکہ اس کا پورا گھرانہ اور خاندان مصیبت میں گرفتار ہو جاتا ہے۔

اس لئے خانگی نظام اور گھریلو معاملات میں استواری و خوش گواری پیدا کرنے کے لئے سب سے پہلے شراب اور جوئے پر بندش لگانی گئی ہے اور فیہما (ثوبکیر) کے مختصر سے جملہ میں اس کی تمام برائیوں اور خرابیوں کی طرف اشارہ کر کے اس سے اجتناب کا حکیمانہ حکم دیا گیا ہے۔

(۲) انفاق فی سبیل اللہ۔

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُ ۚ اَوْ سَوَالِ هُوَا مَصْرَافِ جَنگِ اور دوسری قومی و اجتماعی ضرورتوں پر کس قدر خرچ کریں، جواب دیا گیا اپنی ضروریات سے جو فارغ ہو یعنی جہاں جتنی ضرورت ہو وہاں دین دنیا دونوں کی مصلحتوں کو سامنے رکھ کر خرچ کرو، اسراف میں مبتلا ہو کر گھر، خاندان والوں کو فقرو احتیاج میں مبتلا کرو نہ بخل اختیار کر کے قومی و دینی مصلحتوں کو ضائع کرو۔

(۳) اصلاح یتامی۔

۲۲۰۔ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامٰی اَوْ یتیموں کے متعلق سوال کیا گیا، تو فرمان جاری ہوا، جس

صورت میں ان کے لئے اصلاح و درستگی ہو وہی بہتر ہے اگر ان کے ساتھ مل جل کر ہو تو بہر حال وہ تمہارے کہنا کی ہیں، اللہ کو معلوم ہے کون اصلاح کی نیت سے ان کے ساتھ مل جل کر رہتا ہے اور کون ان کے مال کو مضمحل کر جانے کے ارادے سے ایسا کرتا ہے، لہذا اگر نیت بخیر ہے تو یتیموں کے مال کی ذمہ داری لینے سے گھبرانا نہیں چاہئے۔

(۴) منکرین کے ساتھ ازدواجی رشتہ قائم کرنے کی ممانعت :-

۱۲۱۔ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ اِنْ شَرِکَ حَیَاتِ خَاۡنِدَانِ کِی بِنِیَادِہٖ، اولاد کی فکری عملی اور اخلاقی نشوونما اسی کے ہاتھوں انجام پاتی ہے، اسلامی نقطہ نظر سے میاں بیوی کے عقائد اگر متضاد ہوں تو گھریلو ماحول میں توازن نہ رہے گا، اس لئے خدا کے علیم و حکیم نے مسلم و مشرک کے درمیان نکاح حرام قرار دیا اور اس کے بالمقابل اتحاد عقیدہ کی بنیاد پر شرف قبول بخشا اور دولت و حسن کو معیار سمجھائی ماننے سے انکار کر دیا، اور فرمایا۔ اُولَٰئِکَ یَدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ مُشْرِکٍ وَ مُنْکَرٍ کِی دُورِخ اور اہل توحید کی عشرت گاہ جنت نعیم ہے دونوں ایک ساتھ کیسے رہ سکتے ہیں۔

(مسئلہ ۱۲۱) جو قوم اپنی وضع اور طرز سے اہل کتاب سمجھی جاتی ہو لیکن تحقیق سے وہ کتابی ثابت نہ ہو اس کی عورتوں سے نکاح درست نہیں، جیسے آج کل عموماً انگریزوں کو لوگ عیسائی خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ نہ خدا کے قائل نہ عیسیٰ علیہ السلام کی ثبوت کے معتقد نہ انجیل کے آسمانی کتاب ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں تو ایسے لوگ فی الحقیقت عیسائی نہیں ہیں، ان کی عورتوں سے نکاح صحیح نہیں ہے

(۱۲۲) اسی طرح سے جو ظاہری حالت سے مسلمان سمجھا جائے لیکن اس کے عقائد کفر تک پہنچے ہوں سے ایسے شخص سے مسلمان عورت کا نکاح جائز نہیں، اور اگر نکاح ہو جانے کے بعد عقائد خراب ہو جائیں تو نکاح ٹوٹ جائے گا، جیسے قادیانیوں کو عوام مسلمان سمجھتے ہیں جب کہ بہت سے فاسد عقائد کی بنیاد پر وہ باتفاق امت کافر ہیں، ان سے کسی مسلمان عورت کا نکاح درست نہیں۔

(۵) حالت حیض میں جنسی عمل سے پرہیز کا حکم :-

صورت میں ان کے لئے اصلاح و درستگی ہو دبی بہتر ہے اگر ان کے ساتھ مل جل کر رہو تو بہر حال وہ تمہارے بھائی ہیں، اللہ کو معنوں ہے کہ کون اصلاح کی نیت سے ان کے ساتھ مل جل کر رہتا ہے اور کون ان کے مال کو مضمحل کر جانے کے ارادے سے ایسا کرتا ہے، لہذا اگر نیت بخیر ہے تو یتیموں کے مال کی ذمہ داری سے گھبرانا نہیں چاہئے۔

(۳) منکرین کے ساتھ ازدواجی رشتہ قائم کرنے کی ممانعت :-

۲۲۱۔ وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ اِنْ شَرِکَ حَیَاتِ خَانِدَانِ کِی بنیاد ہے، اولاد کی فکری عملی اور اخلاقی نشوونما اسی کے ہاتھوں انجام پاتی ہے، اسلامی نقطہ نظر سے میاں بیوی کے عقائد اگر متضاد ہوں تو گھریلو ماحول میں توازن نہ رہے گا، اس لئے خدائے علیم و حکیم نے مسلم و مشرک کے درمیان نکاح حرام قرار دیا اور اسکے بالمقابل اتحاد عقیدہ کی بنیاد پر شرف قبول بخشا اور دولت و حسن کو معیار سمجھائی ماننے سے انکار کر دیا، اور فرمایا، اُولَئِکَ یَدْعُوْنَ اِلَی النَّارِ مشرک و منکر کی منزل دوزخ اور اہل توحید کی عشرت گاہ جنت نعیم ہے دونوں ایک ساتھ کیسے رہ سکتے ہیں۔

(مسئلہ ۱) (۱) جو قوم اپنی وضع اور طرز سے اہل کتاب سمجھی جاتی ہو لیکن تحقیق سے وہ کتابی ثابت نہ ہو اس کی عورتوں سے نکاح درست نہیں، جیسے آج کل عموماً انگریزوں کو لوگ عیسائی خیال کرتے ہیں حالانکہ وہ نہ خدا کے قائل، نہ عیسیٰ علیہ السلام کی ثبوت کے معتقد نہ انجیل کے آسمانی کتاب ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں تو ایسے لوگ فی الحقیقت عیسائی نہیں ہیں، ان کی عورتوں سے نکاح صحیح نہیں ہے۔

(۲) اسی طرح سے جو ظاہری حالت سے مسلمان سمجھا جائے لیکن اس کے عقائد کفر تک پہنچے ہوں ایسے شخص سے مسلمان عورت کا نکاح جائز نہیں، اور اگر نکاح ہو جانے کے بعد عقائد خراب ہو جائیں تو نکاح ٹوٹ جائے گا، جیسے قادیانیوں کو عوام مسلمان سمجھتے ہیں جب کہ بہت سے فاسد عقائد کی بناء پر وہ باتفاق امت کافر ہیں، ان سے کسی مسلمان عورت کا نکاح درست نہیں۔

(۵) حالت حیض میں جنسی عمل سے پرہیز کا حکم :-

مساجد کا مستقبل

مساجد کا مستقبل اور دور

از حنیف الدین نقاشی المذوی۔ استاذ دارالعلوم خیر آباد، منٹو

اگر عہد رسالت سے لے کر عصر حاضر تک اسلامی تاریخ کا سرسری جائزہ لیا جائے تو معلوم ہوگا کہ مسلمانوں کی اصلاحات و تربیت، اور ان کے اخلاقی و روحانی، عبادتی و اجتماعی معیار کو بلند کرنا اور ایک مثالی معاشرہ کی تشکیل میں مساجد کا کردار سب سے زیادہ موثر اور اہم رہا ہے، ہجرت کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی دینی و فکری، اخلاقی و تمدنی تربیت کیا جس جگہ کا انتخاب فرمایا تھا وہ مسجد نبوی تھی، لہذا اسی مسجد نبوی میں آپ صلی اللہ علیہ وسلم صی کرام کو قرآن و حدیث کی تعلیم دیتے تھے، ان کے انفرادی و اجتماعی مسائل حل کرتے تھے اور ان کی روحانی و نفسانی، ظاہری و باطنی تطہیر فرماتے تھے، یہی مسجد نبوی آپ کا مرکز تھا، جہاں سے آپ نے شاہانِ روم و فارس، سربراہانِ مصر و یمن، والیانِ حیرہ و بحرین کو دعوتی خطوط لکھے یہی مسجد نبوی آپ کا فوجی ہیڈ کوارٹر تھا، جہاں سے آپ نے غزوات کیلئے مجاہدین روانہ کئے یہی مسجد نبوی آپ کا دارالمنشورہ تھا جہاں جنگی و دفاعی امور، اور داخلی و خارجی معاملات پر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے مشورہ فرماتے تھے، یہی مسجد نبوی اسلامی سپریم کورٹ تھی جہاں مظلومین کو عدل و انصاف ملتا تھا اور مجرمین پر حدود و شریعت جاری ہوتی تھیں اور اسی مسجد نبوی کے گوشہٴ خاص میں وہ اصحاب کرام رہتے تھے جن کو دارالعلوم محمدیہ کے اولین طلبہ ہونے کا اعزاز حاصل ہے۔

محسنِ انسانیت رحمتِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی رحلت کے بعد، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے ہجرتِ معلّمہ پر عمل کرتے ہوئے مسجد نبوی ہی کو اپنے دینی و دنیاوی، اجتماعی و سیاسی،

و دعوتی، معاشی و اقتصادی، حربی و دفاعی امور کا مرکز بنایا، خلیفہ اول سیدنا ابو بکر صدیقؓ نے مانعین زکوٰۃ اور مرتدین کی سرکوبی کے لئے کارروائی کا تاریخ ساز فیصلہ اسی مسجد میں بیٹھ کر کیا، اور اسی مسجد کے فرش خاکی پر بیٹھ کر خلیفہ ثانی سیدنا عمرؓ بن خطاب رضی اللہ عنہ دم و فارس اور مصر و افریقہ میں برسرِ پیکار مجاہدین اسلام کی کمانڈ کی، اور دنیا کی سب سے بڑی اسلامی سلطنت کا نظام سنبھالا اور اسی مسجد پاک سے سیدنا عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے سندھ و کابل کے لئے مجاہدین روانہ کئے اور کاروبارِ خلافت سنبھالا۔

تاریخ اسلام میں مساجد نے دعوت و تبلیغ اور رشد و ہدایت کے ایسے نایاب نعل و جواہر اس دنیا کو دیئے جن کی آب و تاب آج تک برقرار ہے، بلکہ انشاء اللہ تاقیامت تاقی رہے گی، اور ان مساجد سے علوم و معارف و فنون کے ایسے چشمے جاری ہوئے جن سے صرف ایک قوم ہی نہیں بلکہ پوری نسل سیراب ہو رہی ہے، ذرا تاریخ کے اوراق پلٹئے اور سیدنا امام اعظم ابو حنیفہ، سیدنا امام مالک، سیدنا امام شافعی، سیدنا امام احمد بن حنبل، امام حسن بصری، امام سفیان ثوری، امام اوزاعی، امام لیث سعد بصری، امام ابو یوسف، امام محمد، امام حسن بن زیاد، امام زفر رحمہم اللہ رحمۃ واسعہ۔ جیسے نابغہ دہر پیدا ہوئے جنہوں نے شریعت اسلامی کی روح کشید کی، علوم فقہ، اصول فقہ، اسلامی تعزیرات، اسلامی قانون معاشرہ کا ایسا جامع و مدلل ناسیخ لکھ دیا جو تیار کر دیا جن سے نہ کوئی سربراہ مملکت بے نیاز ہو سکتا ہے اور نہ ہی کوئی عام فرد مستغنی ہو سکتا ہے اور حدیث و علوم حدیث، قرآن و علوم قرآن کے ماہرین علماء و مصنفین جن کی عظمت و جلال کا سکہ آج بھی دلوں میں بیٹھا ہوا ہے اور جن کی علمی خدمات کے اعتراف میں آج بھی گردنیں جھکی ہوئی ہیں ذرا ان میں سے بعض کے مبارک ناموں پر ایک نظر ڈالئے اور دیکھئے کہ وہ کون نفوس قدسیہ ہیں اور کس درگاہ کے فضلاء ہیں۔

سیدنا امام بخاری، سیدنا امام مسلم، سیدنا امام ترمذی، سیدنا امام ابو داؤد، سیدنا امام نسائی، سیدنا عبد اللہ بن مبارک، علامہ حجر عسقلانی، علامہ شوکانی، علامہ قسطلانی، یحییٰ بن معین، ابن حبیب، امام ابن تیمیہ، ابن قیم، ابن ہمام، علامہ بغوی، دارقطنی، علامہ سیوطی اور دوسرے بے شمار علماء مجددین رحمہم اللہ

اور علوم عقلیہ منطقی فلسفہ، سلوک و معرفت، نحو و صرف، بلاغت و فصاحت، تاریخ و سیر، شعر و ادب کے ماہرین میں سے امام غزالی، امام رازی، ابن رشد، ابن نجیم، ابو ہشیم، ذوالنون مصری، داؤد طائی، سعید بظامی مالک بن دینار، بشر حافی، معروف کرخی، سیسویہ، میرد، خلیل کسائی، ابوالفداء زجاج، ابن ہشام، محمد بن عربی، وغیرہم یہ سب وہ آفتاب و ماہتاب ہیں جو انھیں مساجد سے کسب فیض کر کے نکلے اور تاریک دلوں میں نور بن کر چمکے، لیکن یہ قرون اولیٰ و وسطیٰ کی سرسری تاریخ ہے، آج کے اس متمدن و ترقی یافتہ دور میں جب کہ انقلاب فرانس کے بعد مسیحیت نے کلیسا و گرجا گھروں سے راہ فرار اختیار کی اور مغرب کی تقلید میں مسلمانوں نے بھی مساجد سے تعلق ختم کر دیا کہ کہیں ہم مسجد کا لوٹا بن کر ترقی کی دوڑ میں پیچھے نہ رہ جائیں اور متمدن قوموں سے نہ بچھڑ جائیں، مساجد نے اپنا تاریخی کردار ادا کیا اور مسلمانوں کے مردہ تن میں ایمان و یقین کی روح پھونک دی، انھیں عملیہ ایک دیوبند کی مسجد چھتہ جس کی تاریخ ساز حیثیت سے قرن اول کی یاد تازہ ہو جاتی ہے اور مسجد نبوی کا منظر نگاہوں میں گھومنے لگتا ہے۔

دارالعلوم مسجد چھتہ | انقلاب ۱۹۵۷ء کی ناکامی کے بعد ایسا محسوس ہونے لگا تھا کہ ہندوستانی مسلمان اپنا تشخص کھو بیٹھیں گے، انگریزوں نے مکمل تسلط و اقتدار حاصل کر لینے کے بعد مسلمانوں پر ظلم و بربریت کے پہاڑ توڑے تھے اور جس طرح علماء و مجاہدین کو پھانسی و جلاوطنی کی سزا دینے کا سلسلہ شروع کیا اس سے دین و مذہب کو سخت خطرہ لاحق ہو گیا تھا ایسے نازک دور میں ہندوستانی مسلمانوں کے وجود اور ان کے دینی تشخص کی حفاظت کی شدید ضرورت تھی اور عیسائی مشنریوں نے جس اعلیٰ بیماں پر عیسائیت کی تبلیغ کا آغاز کیا تھا اس کے پیش نظر ایک ایسے مرکز کا قیام، وقت کا بنیادی تقاضہ بن گیا تھا جس کے ذریعہ سے مسلمانوں کی مذہبی و علمی قیادت کا حق ادا کیا جائے۔

لہذا حجۃ الاسلام مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، عرف باللہ حاجی عابد حسین اور مرثد ربانی حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی، جیسے اکمال علماء نے ایک دینی و علمی مرکز قائم کرنے کا الہامی فیصلہ کیا اور قدرت نے ان کو اس عظیم کام کی ابتداء کے لئے مسجد چھتہ میں یہ ہونچا دیا تاکہ علوم و فنون اور ایمان و یقین کا یہ چشمہ صاف صاف کے گھر سے جاری ہو اور حبیب کبریا صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مبارکہ

زندہ ہو، لہذا ۱۲۸۳ھ موافق ۱۸۶۶ء کو اللہ کے مبارک گھر میں، مبارک ہاتھوں سے مبارک مقصد کیلئے دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا۔ مسجد چھتہ کا پہلا طالب علم محمود احسن دیوبندی (رحمۃ اللہ علیہ) اخلاص نیت کا وہ شجرہ پائے ثابت ہوا جس کی عظمت شان کے سامنے انگریز بھی جھکنے پر مجبور ہوئے اور جس کی خدمات کے آگے غیر منقسم ہندوستان کبھی بھی سر نہ اٹھائے گا۔

محمود احسن دیوبندی کو دنیا و تاریخ نے شیخ الہند کے لقب سے یاد کیا، آزادی کی جو تحریک کمزور پڑ گئی تھی اور حریت پسندوں کے جو دلوںے سرد پڑ گئے تھے شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ نے اس کو دوبارہ زندہ کیا، انگریزوں کے خلاف اعلان جہاد کیا اور ریشمی رد مال تحریک چلائی، جلا وطن حکومت قائم کی، جمعیت الانصار کی تشکیل کی، ترکی دکابل کے امیر و خلیفہ سے رابطہ قائم کیا، شیخ الہند رحمۃ اللہ علیہ کی ذات، قاسم العلوم مولانا محمد قاسم نانوتوی رحمۃ اللہ علیہ کے خواب کی حسین تعبیر تھی، خداوند قدوس نے مسجد چھتہ سے جاری ہونے والے چشمہ ایمانی کا فیض دکھایا تھا، شیخ الہند کے ایک ہاتھ میں علم جہاد تھا تو دوسرے ہاتھ میں قرآن و سنت قال اللہ و قال الرسول کے ساتھ تراء آزادی بھی گونج رہا تھا۔

مسجد چھتہ سے جاری ہونے والے منبع رشد و ہدایت کے اثرات ہندوستان ہی نہیں بلکہ دنیا کے گوشہ گوشہ میں نظر آنے لگے، ہر طرف ایمان و یقین کی شادابی پیدا ہونے لگی، شیخ الہند کے تلامذہ خاص طور پر شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا عبید اللہ سندھی وغیرہ جو تحریک آزادی کی روح بن گئے، آج گرچہ دارالعلوم دیوبند ایک عظیم الشان پر شکوہ عمارت میں سرچشمہ رشد و فلاح بنا ہوا ہے اور ہندوستان کے ہر علاقہ میں اسکے فضلاء مدارس و مساجد قائم کر کے مسلمانوں کی اصلاح و تربیت کا کام سنبھال لیا ہے، یہی نہیں بلکہ دنیا کے ہر خطہ میں گلشن قاسمی کے ابعاد و نغمہ توحید سنار ہے، میں اور لاکھوں دلوں سے فضالت و جہالت کی تاریکی ختم کر کے ایمان و یقین، علوم و معارف کا نور پیدا کر رہے ہیں، لیکن اس دارالعلوم کا گواہ شجرہ رمان (انار کا دخت) آج بھی مسجد چھتہ میں دارالعلوم کی حقیقت بیان کر رہا ہے کہ خواہ تم لوگ بے شمار عمارتیں تعمیر کر لو مگر مرکز یہی مسجد ہے، برصغیر ہندوپاک کی تاریخ اس مسجد کے تاریخ ساز رول کو کبھی بھی فراموش نہ کرے گی، حقیقت تو یہ ہے کہ جتنی بھی اسلامی تحریکیں چلیں خواہ لیبیا کے احمد السنوسی ہوں یا

سوڈان کے محمد ہدی، خواہ البحر، اتر کے امیر عبدالقادر ہوں یا مصر کے امام حسن البنا الشہید، ہر ایک کچھ تحریک کا مرکز مساجد ہی تھیں، اور امام السنہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب کاندھلوی رحمۃ اللہ علیہ کی تبلیغی جماعت کا مرکز بھی ایک مسجد ہی ہے جس کو دنیا مسجد نظام الدین سے جانتی ہے۔

پہلا وہ گھر خدا کا | اس زمین کو بلکہ پوری کائنات کو اللہ تعالیٰ نے انسان کے لئے پیدا کیا ہے، اور انسان کو اپنی طاعت و بندگی کے لئے پیدا فرمایا ہے اس کی دلیل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہے۔

إِنَّمَا الدُّنْيَا خُلِقَتْ لَكُمْ وَإِنَّكُمْ خُلِقْتُمْ لِلْآخِرَةِ | درحقیقت یہ دنیا تمہارے لئے پیدا کی گئی ہے اور تم آخرت کے لئے پیدا کئے گئے ہو۔

چونکہ انسان کی فطرت طاعت و عبادت اور ذکر خدا ہے اس لئے زمین کے جس ٹکڑے پر انسان اپنی فطرت کے مطابق ذکر و طاعت میں مشغول ہوگا وہی حصہ سب سے زیادہ با مقصد اور عنت اللہ محبوب ہوگا، یہی سبب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اس زمین کی تخلیق فرمائی تو سب سے پہلے اپنے گھر خانہ کعبہ کا خیر تیار کیا کیونکہ اسی کو مرکز طاعت و ذکر بننا تھا، اسی کو منبع رحمت و ہدایت اور محور امن و امان بننا تھا، اس خاک مخلوق کو اسی مقام سے اپنی طاعت و بندگی کا آغاز کرنا تھا اور اسی منبع عرفان سے کسب فیض کرنا تھا اور اسی بیت الحرام کو عالمی سطح پر ابد الابد کے لئے تمام مراکز عبارات و طاعات کے لئے محور بننا تھا، لہذا اس دنیا کی ابتداء وہیں سے ہوئی اور اس مبارک گھر کو سب جہاں تعالیٰ کسے نورانی مخلوق ملائکہ کے قبلہ بیت عمور سے ایک خاص مناسبت ہے کہ عین اسی کے نیچے قائم اور نور و رحمت کا نزول ہمہ وقت ہوتا رہتا ہے۔

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ | سب پہلا گھر جو لوگوں کیلئے بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں مبارک خا و ہدی للہ المبین۔ بڑی برکت والا ہے اور دنیا والوں کیلئے سرچشمہ ہدایت

بیت اللہ کی تعمیر | اللہ تعالیٰ کے حکم سے سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے اپنے نختہ جگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کی مدد سے خانہ کعبہ کی جو تعمیر فرمائی تھی وہ کوئی نئی تعمیر نہیں تھی بلکہ حضرت آدم علیہ السلام کی تعمیر کردہ عمارت کی اساس پر قائم کی تھی اور حضرت جبرئیل علیہ السلام نے اس جگہ کی تعیین رب جلیل کے حکم سے کی تھی کیونکہ امتداد زمانہ اور مرد و رایام

کے باعث اس کے آثار مٹ چکے تھے، محمد بن اسحاق نے مشہور تابعی حضرت مجاہد سے روایت کی ہے جس کو ابن کثیر نے اپنی تفسیر میں مذکورہ بالا آیت کے تحت نقل کیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو مکہ مکرمہ کو آباد کرنے کا حکم دیا تو وہ حضرت ہاجرہ اور نخت جگر حضرت اسماعیل کو لے کر جبریل امین کی رہنمائی میں شام سے روانہ ہوئے، دورانِ سفر جس مقام سے گذرہوتا حضرت جبریل سے استفسار کرتے تھے کہ کیا یہی مقام ہے؟ جبریل امین فرماتے چلتے رہے یہاں تک کہ مکہ مکرمہ پہنچے، مکہ کے نواحی علاقہ میں عمالقا آباد تھے اور خانہ کعبہ ان دونوں سرخ مٹی کا ایک ٹیلہ تھا، حضرت جبریل نے فرمایا کہ یہی جگہ ہے جس کو آباد کرنے کا حکم ہے۔

حضرت خلیل نے اس وادی غیر ذی ذرع کے بے آب و گیاہ ٹھیل میدان میں ڈیرہ ڈال دیا اور پیکر طاعت بن کر بارگاہ ایزدی میں عرض کیا،

رَبَّنَا إِنِّي أَسْأَلُكَ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي ذَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ

اے ہمارے رب! میں نے اپنے خاندان کو تیرے بیت حرام کے پاس وادی غیر ذی ذرع میں آباد کر دیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بیت المعمور کہنا اس امر کی دلیل ہے کہ بیت اللہ پہلے سے وہاں موجود تھا۔ اور عبد الرزاق نے مجاہد سے نقل کیا ہے۔

خَلَقَ اللَّهُ مَوْضِعَ هَذَا الْبَيْتِ قَبْلَ أَنْ يَخْلُقَ شَيْئًا بَالْفِي سَنَةِ وَأَرَّكَانُهُ فِي الْأَرْضِ السَّابِعَةِ

اللہ تعالیٰ نے مقام کعبہ کو ہر چیز پیدا کرنے سے دو ہزار سال پہلے پیدا کیا اور اس کی بنیاد میرے ساتویں زمین میں ہے۔

(مختصر ابن کثیر ج ۱ ص ۱۲۵)

اس اثر سے اس حقیقت کا ثبوت بھی فراہم ہوتا ہے کہ کسی مسجد کو ہٹایا نہیں جاسکتا، اسلئے کہ شریعت مضرہ میں مسجد وہی ہو سکتی ہے جو اسلامی قبلہ (خانہ کعبہ) کی جہت میں ہو، قبلہ سے انحراف کی صورت میں اس کے ڈھانچہ پر مسجد کا اطلاق درست نہیں، اور خانہ کعبہ چونکہ تحت الثریٰ تک ہے اس لئے مسجد کعبہ سے مواجہت بھی اسی اعتبار سے ہوگی، لہذا جب کسی جگہ کی نسبت سے قبلہ قائم ہوگی پھر صرف عمارت کا

کوئی مسجد منتقل نہیں ہو سکتی

ڈھانچہ ہی نہیں بلکہ وہ جگہ زمین کے ساتوں طبقہ تک مسجد ہوگی اور یہ ناممکن ہے کہ کوئی انسان اس کو منتقل کر سکے، اور دوسری بات یہ ہے کہ اس مقام کی نسبت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہو گئی اس لئے اس کو کسی دوسرے مقصد میں استعمال کرنا بھی محال ہے (فتویٰ کیلئے مفتیان کرام سے رجوع کرنا ہوگا)

بابری مسجد کی منتقلی کا معاملہ | آزاد ہندوستان کی تاریخ میں بابری مسجد کا متنازعہ فیہ مسئلہ، سب سے خطرناک قضیہ مانا گیا ہے، فرقہ پرست فسطائی

طاقتیں منظم طور پر مسلمانوں کے خلاف صف آرا ہو کر سامنے آئی ہیں اور بابری مسجد کو اپنی گھناؤنی سازش کا پہلا نشانہ بنایا ہے، رام جنم بھومی کہہ کر مسجد کو توڑنے کی تحریک شروع کی گرچہ اس کے پس پردہ خالص سیاسی مفاد کار فرما ہے، لیکن اس سے جنونی ذہنیت کو مسلمانوں کے خلاف متحد ہونے کا موقع مل گیا ہے اور چونکہ اس موضوع پر گفتگو مقصود نہیں اس لئے تفصیل سے اجتناب کرتے ہوئے صرف اثنا تھوکر کرنا ہے کہ دشوہند پریشد اور بھارتیہ جنتا پارٹی کے لیڈران بابری مسجد کے تاریخی ڈھانچہ کو متنازعہ مقام سے پانچ کلومیٹر دور منتقل کرنے کی باتیں کرتے ہیں، ان کے ذہنوں میں مندر یا اگر جاگھروں کا معاملہ ہے کہ بہت سے مندر منتقل کئے گئے ہیں، لیکن مسلم پرسنل لا بورڈ کے ایک اجلاس میں یہ فتویٰ جاری کیا گیا ہے کہ کسی مسجد کو کسی بھی صورت میں منتقل نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی ویران وغیر آباد ہونے کی صورت میں اس کی مسجدیت پر کوئی فرق پڑے گا، ورنہ اتر پردیش کے وزیر اعلیٰ شری کلیمان سنگھ تو برابر یہ کہتے رہتے ہیں کہ جہاں بارہ سال تک قرآن کی تلاوت نہ ہو وہ مسجد نہیں رہتی، اور اس سلسلہ میں کسی اسلامی ملک کے کردار کو بھی دلیل نہیں بنایا جاسکتا کہ پاکستان، مصر، لیبیا وغیرہ میں مسجد کو اس کی جگہ سے ہٹایا گیا ہے، اگر ایسا ہولہے تو یہ خلاف شرع ہے، اور شریعت سے ہٹ کر کسی مسلمان کا کوئی عمل دلیل نہیں، دلیل صرف اسی صورت میں بن سکتا ہے جبکہ قرآن و حدیث کی روشنی میں دیانت کے ساتھ فتویٰ دیا گیا ہو۔

خانہ کعبہ اور مساجد | خانہ کعبہ کو اللہ تعالیٰ نے قبلہ بنا کر دنیا کی تمام مساجد کو اس سے جوڑ دیا ہے اس طرح دنیا کے تمام مسلمانوں کو ایک محور و مرکز کے تابع بنالیا

ہے اور اسلام چونکہ تمام انسان کو توحید کی اساس پر متحد کرنے اور ان کو طاعت و بندگی کے عملی ترین مقام پر فائز کرنے کے لئے آیا ہے اس لئے اس نے ایسا طریقہ کار اختیار کیا جس کے ذریعہ تمام

مسلمان اپنے کو فرد واحد کی شکل میں ڈھال میں، جسد واحد بن جائیں اور یہ مساجد اس کی تکمیل کا سب سے موثر ذریعہ ہیں،

دین اسلام میں ایمان کے بعد سب سے پہلے نماز کا مطالبہ کیا گیا ہے اور نماز کے لئے مسجد کا انتخاب کیا گیا ہے، انسان اپنی فطرت و طبیعت کے لحاظ سے مائل بہ پستی ہے اس لئے کہ اس کا خیر، غصہ خاک ہے اور پستی خاک کی خاصیت ہے پس جھکنا انسان کی فطرت ہے لہذا وہ بہر صورت جھکیگا اور اپنے سر کو جھکانے کیلئے وہی مقام سب سے بہتر ہے جس کا تعلق اللہ تعالیٰ کی ذات ہے اور وہ مساجد میں، یہی وہ مقامات ہیں جہاں ذکر ہوتا ہے۔

اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوگا کہ یہ مساجد اسلامی چوکیاں ہیں جن کا رابطہ ایک مرکز سے قائم ہے، جس طرح فوج ملک کے دفاع اور دشمنان قوم سے حفاظت کے لئے مختلف مقامات پر چوکیاں قائم کرتی ہے جن کا رابطہ ایک مرکزی میڈ کو آرڈر سے ہمہ دم قائم رہتا ہے وہیں سے احکامات ملتے ہیں، اسی طرح خانہ کعبہ، ایمان و یقین، رحمت و ہدایت اور انوار و برکات کا مرکز ہے، جہاں سے مساجد کا روحانی رابطہ رہتا ہے اور اسی اہمیت کے پیش نظر اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰهِ مَنْ اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔ اس آیت پاک کی تفسیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث سے فرمادی

اِذَا رَاَيْتُمُ الرَّجُلَ يَتَعَاهَدُ الْمَسْجِدَ
فَاَشْهَدُوْا لَهُ بِالْاِيْمَانِ فَاِنَّ اللّٰهَ
يَقُوْلُ: اِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللّٰهِ مَنْ
اٰمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ۔

جب تم کسی ایسے شخص کو دیکھو جو اللہ کی مسجدوں سے تعلق رکھتا ہے تو اس کے ایمان کی گواہی دو اس لئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے، بیشک اللہ کے مسجدوں کو وہی آباد کرتے ہیں جو اللہ اور آخرت پر ایمان رکھتے ہیں

(ترمذی، ابن ماجہ، دارمی)

نماز اور مساجد | مساجد سے تعلق ایمان کی دلیل ہے، اور یہ تعلق کئی طرح کا ہو سکتا ہے مسجد کی دیکھ بھال، مسجد کی تعمیر و منتظیف اور اس کی تولیت وغیرہ، اور جہاں تک نماز اور مسجد کا ربط ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ جسم و روح کا تعلق، اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں پر کلمہ توحید کے بعد نماز فرض کی ہے، جس کی ادائیگی کے لئے مساجد کو خاص کیا ہے، حالانکہ امت اسلامیہ کیلئے زمین کا ہر حصہ مسجد ہے، لیکن شرعی طور پر جس خاص جگہ کو نماز کے لئے منتخب کر لیا گیا اور اللہ

تعالیٰ کی طرف اس کی نسبت کر دی گئی تو پھر اس مقام کا مرتبہ و درجہ کچھ اور ہوتا ہے۔ اگر نماز کا مسجد سے نہ ہو تو پھر وہ عام جگہ ہے، اور اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز کو ایمان کی علامت قرار دیا ہے گویا ایمان ایک دعویٰ ہے اور دعویٰ بلا دلیل ناقابل قبول ہوتا ہے۔ اس لئے جب بندہ اللہ کی وحدانیت و الوہیت کو تسلیم کرنے اور اپنی عبدیت و طاعت کا اعلان لا الہ الا اللہ کے لیا، تو حکم ہوا کہ جب تم دعوائے ایمان کر رہے ہو تو شک و کفر سے بات کا ثبوت ہمارے سامنے نہ لانا۔ کیونکہ تمہارا ہی تمہاری عظمت ہے اور صرف ہمارے آگے تمہارا ہی ایمان ہے اور سر کرنے کے لئے ہم نے زمین کے اس مقام کو پسند کیا ہے جو ہمارے نزدیک سب سے محبوب ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَحَبُّ الْمَكَاتِ إِلَى اللَّهِ مَسَاجِدُ هَا
وَأَبْغَضُ الْمَكَاتِ إِلَى اللَّهِ أَسْوَاقُهَا
(مسند احمد مسلم)

زمین کا وہ ٹکڑا جہاں اللہ کا ذکر ہوتا ہے، جہاں انسان اپنے مقصد تخلیق کی تکمیل کرتا ہے جہاں انسانیت کو مزاج نصیب ہوتی ہے جہاں بندہ مومن اپنے خالق و مالک سے سرگوشیاں کرتا ہے۔ اگر وہ مقام عند اللہ مقبول و محبوب نہ ہوگا تو کیا وہ بازار جہاں دنیا کی باتیں ہوتی ہیں وعدہ و وعید اور دھوکا دہی ہوتی ہے جہاں دنیا کی چمک و بلم انسان کو آخرت کی فکر سے غافل کر دیتی ہے، دولت و ثروت کی محبت اس کو خدا کے قریب سے دور کر دیتی ہے، عند اللہ محبوب ہوگا۔

چونکہ نماز ہی ایسی عبادت ہے جس میں ایک مومن ایمان کی بلندیوں پر فائز ہوتا ہے اس کے بعد اس کو کسی خوف و ہراس کی فکر نہیں ہوتی اس لئے کہ اس نے بارگاہ ذوالجلال میں سر بسجود ہو کر خدا کا وہ قرب حاصل کر لیا ہے کہ اب اس کے لئے دوسرے ارکان کی ادائیگی آسان تر ہو جاتی ہے۔ نبوی بات ہے کہ کسی ام کی ادائیگی سے انکار اس مہورت میں ہوتا ہے جب انسان اپنے کو کچھ لیتا ہے اور کبر و غرور میں مبتلا ہو جاتا ہے، اور یہاں تو معاملہ یہ ہے کہ زمین پر پیشانی رکھ کر برکت و برکتوں نے اپنے کو پستی کی انتہا میں پہنچا دیا ہے، اسی پستی سے اس کی معراج کا آغاز ہوتا ہے الصلوة سلام الموضع کی سند حاصل ہوتی ہے۔

مسجد کی تعمیر کا اجر خدا کے نزدیک جس مقام کا مرتبہ اتنا بلند ہو اور مسلمانوں کا جس جگہ سے ایمانی ربط ہو اور جس کو مسلمانوں کا مرکز ہونے کا شرف حاصل ہو تو پھر اس کی تعمیر میں یقیناً اجر عظیم کا ذریعہ ہوگی رحمت و مغفرت کا باعث ہوگی۔ بخاری و مسلم نے حبیب خدا صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ :

مَنْ بَنَى لِلَّهِ مَسْجِدًا بَنَى اللَّهُ لَهُ
بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ
جس نے اللہ کیلئے مسجد تعمیر کی اللہ تعالیٰ
اس کیلئے جنت میں گھر تعمیر کریں گے۔

کتنا بڑا اجر ہے اور وہ جنت میں گھر کی صورت میں ہے تعمیر کی کئی صورتیں ہیں (۱) یا تو کسی مسجد تعمیر کرے (۲) یا اس کی تعمیر میں شریک ہو خواہ ماں دے کر تعمیراتی سامان دے کر یا زمین دے کر مزدوری کر کے مزدوروں کی اعانت کر کے تعمیر کی راہ میں پیش آنے والی رکاوٹوں کو در کر کے یہ وہ اعمال ہیں جن سے اسکے ایمان کا اظہار ہوتا ہے اور جنت میں دہی جائے گا جو صاحب ایمان ہو۔

اللہ کے گھر کی عظمت کے پیش نظر اسکے کچھ آداب ہیں۔ کچھ حقوق ہیں۔ صبرِ بلا تباہی کے دربار کے آداب ہوتے ہیں۔ پارلیمنٹ کے آداب ہوتے ہیں تو پھر مسجد سے بڑھ کر کون سے دربار ہوگا، لہذا اللہ تعالیٰ کے رسولؐ نے فرمایا کہ جب مسجد میں داخل ہو تو قلہم فتحی ابواب رحمتی کہو اور جب نکلو تو اللہم انی استلک من فضلتی کہو مسجد میں دنیا داری کی باتیں کرنے سے منع فرمایا ہے۔ رطائی جگہ کرنے سے باز رہنے کو کہا ہے اور فرمایا ایک دور وہ بھی آئے گا جب لوگ مسجدوں میں دنیا کی باتیں کریں گے، اور ہمارا دور وہ ہے مسجدیں اختلافات کے مراکز بن گئیں ہیں ہمارے دلوں سے ان کا حرام ختم ہو گیا ہے ہم نے ان ایمانی و روحانی مراکز سے تعلق ختم کر لیا ہے، اور جب کوئی قوم اپنے مرکز سے دور ہو جاتی ہے تو اس کا جو انجام ہوتا ہے اس کے تجربے سے ہم گذر رہے ہیں بیان کرنے کی ضرورت نہیں بس اتنا ہی کہنا ہے کہ ان مساجد سے ربط کے بغیر مسلمان کسی بھی صورت میں نہیں پیپ سکتے۔



اسلام اور سیکولزم

قسط اول مولانا عبد الرؤف صاحب افغانی

تاریخ انسانی پر جب ہم ایک غائر نظر ڈالتے ہیں تو بہت سے غائب خیالات، اعتقاد، نظریے اور زہریلے افکار کے آہن پوش لشکر ہمیں باہم برسریکاں نظر آتے ہیں، کہیں فرعونیت کا چرچا ہے تو کہیں قارونیت کے ڈنکے بج رہے ہیں، کسی جگہ قیصریت کا شہرہ ہے تو کہیں سے لائبرٹیت کی آوازیں آرہی ہیں۔

اگرچہ تاریخ انسانی کے پورے سفر میں اسی اٹھل پھل اور شور شرابے کا ماحول گرم ہے لیکن انیسویں صدی اس لحاظ سے کچھ زیادہ ہی اہمیت کی حامل ہے کہ ذہنی پراگندگی، فکری انتشار، سیاسی و مذہبی کش مکش اس صدی میں اپنے شباب کو پہنچ رہی ہے اور باطل جماعتوں نے پوری قوت سے عالم اسلام پر شب خون مارا ہے۔

ایک مورخ فکر و تدبیر، ذہانت و فراست اور دور بینی کے ساتھ دنیا کی تاریخ کا جائزہ لے کر حالات کا صحیح موازنہ کرے تو یقیناً وہ اس نتیجہ پر پہنچے گا کہ یہ صدی اپنے باغیانہ افکار و مہمانہ خیالات اور منافقانہ نظریات کی پردہ پوشی میں درگزر تمام صدیوں پر بازی لے گئی ہے۔

سرایہ داری کا ظہور بھی اسی میں ہوا ہے، تحریک اتحاد بھی یہیں سے اٹھی ہے اور دنیا میں عدل و مساوات کا پُر فریب نعرہ لگا کر انسانیت کا خون چوسنے والے اشتراکیت و کمیونزم جیسے ہڈیاں افکار بھی اسی صدی کی پیداوار ہیں، لیکن اس صدی کا سب سے اہم نظریہ وہ فکر ہے جس کو دنیا آج سیکولزم کے معروف نام سے جانتی ہے۔ یہ نام اگرچہ نیا نہیں پرانا ہے اور دنیا کا کچھ کچھ پوچھے

طرح اس سے واقف ہے، لیکن اگر میں یہ کہوں تو بیجا نہ ہوگا کہ اس تحریک کے پس منظر اس کے اغراض و مقاصد اور اس کے مزاج سے عوام تو کیا بعض دانشوران قوم بھی پوری فاقہست نہیں رکھتے۔ اسی کے پیش نظر ہم نے اس مقالہ میں جہاں اس نظریے کی پوری تاریخ علم بند کی ہے وہیں ایک آفاقی اور جہگیر فکر کے تحت اپنی نگاہ کو کسی ایک خطہ کے بجائے پوری دنیا پر مرکوز رکھ لیا ہے۔

اگر ہم ابتداء ہی میں سیکولرزم کے اس مفہوم پر بحث کرنے لگتے جو ہندوستان میں عموماً مراد لیا جاتا ہے تو اس سے مقالہ کی قوت خاں پوری ہو جاتی، لیکن جہاں اس عنوان کی وسعت کو صدمہ پہنچتا اس کی آفاقیت متاثر ہوتی ہے۔ وہیں ہمارا یہ وسیع موضوع ہندوستان ہی میں سمٹ کر رہ جاتا اور اس کا پورا حق بھی ادا نہ ہو پاتا، اسی ضرورت کو محسوس کرتے ہوئے ہم نے بغیر کسی خوف و جھجک کے اس موضوع پر بہت بے باک ہو کر قلم اٹھایا ہے اور اسکے ایک ایک پہلو، ایک ایک زاویہ کو اس انداز سے مرتب کیا ہے کہ سامعین جہاں اس کی ماہیت سے واقف ہوں، اس کے ماحول کو اپنی آنکھوں سے دیکھیں وہیں ان تمام اسباب و عوامل کا بھی مطالعہ کرتے چلیں جو اس نظریہ کے تخلیق کا باعث بنے ہیں، تو اس طرح یہ مقالہ مختلف ہمہ گیر پہلوؤں کو سمیٹنے کے ساتھ ساتھ اس سلسلہ کی ایسی مستند دستاویز بن گیا ہے جو ہر دور میں تاریخ کے طالب علم کی رہنمائی کرتی رہے گی یہاں پر ہم اس امر کی بھی وضاحت کر دیں کہ سیکولرزم پر بے لاگ تبصرہ کرنے اور اس کی متعدد توجیہات کا قرآن و سنت کی روشنی میں جائزہ لینے میں ہم نے ذرا سخت موقف اختیار کیا ہے (جس سے سامعین کو کچھ نہ کچھ غلط فہمی ہو سکتی ہے) لیکن لائحہ عمل کے باب میں اگر یکا یک اپنی پوزیشن بدل دی ہے، اور ایک وقت مقررہ تک ہم نے اس سے سمجھوتہ کر لیا ہے، کیونکہ مختلف مصلحتوں کے پیش نظر ہم بھی ہندوستان میں سیکولرزم ہی کو مفید سمجھتے ہیں

سیکولرزم کا تاریخی پس منظر:-

رومی سلطنت نے اپنے آبائی مذہب بت پرستی کو چھوڑ کر (۳۵) عیسوی میں جب عیسائیت کو قبول کیا تو اس بے یار و مددگار مذہب کو اپنی شان و شوکت، رعب و دبدبہ قائم کرنے اور عالمگیر چہانے پر مذہبی اشاعت کا وہ موقع مل گیا جس کا وہ برسوں سے آرزو مند تھا ورنہ

اس سے پہلے وہ ممفیٹ یورپین انشین زابروں اور جنگل میں روپوش راہبوں کا ایسا مذہب تھا جو صرف فلسطین کی گلیوں تک محدود تھا۔ لیکن جب ایک بڑی طاقت نے اس پر دست شفقت رکھا تو وہ آندھی اور موسون کی طرح اٹھا اور سجاوٹ کا بل کے تمام ساحلی ملکوں کو اپنی لپیٹ میں لیتا ہوا پورے یورپ پر چھا گیا۔ اور اس کی اشاعت کے لیے سرکاری ذرائع ابلاغ اور مملکت کی پوری مشینری حرکت میں آگئی تو اس طرح تیسری صدی عیسوی تک مسیحیت نے صرف یہ کہ یورپ میں اپنے قدم جمائے بلکہ ہونانی نظام اور معاشرے کے انتساب کا لگنا بال بچھا کر یورپی عوام کو پورے طور پر اپنی گرفت میں لے لیا۔ یہ وہ وقت تھا جبکہ یورپ اپنے خود ساختہ فلسفوں، تاریک نظریوں اور کلیسائی نظام کی بنیاد پر تیار ہوا تھا۔ علم و حکمت، سنت و حرفت کی اس کو ہوا تک نہ لگی تھی۔ لیکن جب ساتویں صدی کے وائس میں اسلام کا روشن آفتاب طلوع ہوا اور اس کی نورانی کرنیں عاب کے کناروں سے نکال کر افریقہ اور یورپ تک پہنچیں تو وہاں کی فضاؤں سے وہ گہرا چمکتے رکنا جو مسیحیت کی تاریک دنیا میں زمانہ دراز سے چھایا ہوا تھا، آٹھویں صدی عیسوی میں جب عاب کے ان جہازے سپوتوں نے عیسائیت کو بیت المقدس سے بے دخل کر دیا اور بے خوف و خطر ایشیا و افریقہ کو روندتے ہوئے فرانس کی وادی پیرینز تک جا پہنچے تو ان کی سانسوں کی آواز سنکر عیسائیت کا وہ قصہ لرزے لگا جو یورپ کو اپنی آبائی جاگیر سمجھ رہا تھا، نیز مسلمانوں کے پے درپے حملوں اور ان کی جرات مندانہ پیش قدمی کو دیکھتے ہوئے عیسائی دنیا یہ سوچنے پر مجبور ہو گئی کہ اگر عربوں کی فتوحات کا یہی حال رہا تو مسیحیت کی تاریخ میں وہ دن منور آئے گا جب وہ کلیساؤں اور شہروں کو چھو کر پہاڑوں اور دیرانوں میں پناہ لینے پر مجبور ہوگی، اس بھیانک انجام کو سب کو پارہیوں کے بدن تھرا گئے، دل و دماغ لرز اٹھے، ان کی عقلیں جواب دینے لگیں، اور جب کچھ ذہن پڑا تو جو درد شدہ کا راستہ اختیار کرتے ہوئے دبے اور کچلے عوام کی عقل و فراست پریم سے جھادئے اور ان تمام لوگوں کو مجرم قرار دیا جو علیٰ نیاپاشیوں سے مستفید ہو کر کلیسائی نقطہ نظر سے اختلاف کرنے لگے تھے۔

یہ طریقہ اگرچہ ایک حد تک کامیاب رہا اور مسیحیت جزئی طور سے اپنا تخت و تاج بچانے میں کامیاب ہوئی۔ لیکن سوہواریوں کی تلوار پہنچتے پہنچتے جب پاپاؤں کے ظلم و ستم حدود سے تجاوز

کرنے لگے تو سالہا سال سے پے موام کے صبر کا یہمانہ بالآخر لبریز ہو گیا اور انھیں کے درمیان سے
 محدود کی ایک بڑی اکثریت مذہب سے بغاوت کرتے ہوئے عیسائیت کے خلاف اٹھ کھڑی ہوئی
 یہ رد عمل چونکہ برسہا برس کی زیادتیوں کا نتیجہ تھا اس لئے اس کے اندر اتنا غلو اور تیزی آتی
 گئی کہ مذہبی طبقہ گھبرا گیا، اسے زمین تنگ اور آسمان گرتا ہوا محسوس ہوا کیونکہ محدود ان خوشحوار
 بھڑائیوں کو زندہ رہنے کا حق دینے کے لئے بھی تیار نہ تھے، جنھوں نے مذہب کا سہارا لے کر
 صدیوں ان کے آباد اجداد کی رگوں سے لہو بچوڑا تھا، اسی کو مد نظر رکھتے ہوئے محدود نے
 باقاعدہ تحریک کی شکل اختیار کر کے نہ صرف یہ کہ عیسائیت کے خلاف مورچہ بندی شروع کر دی
 بلکہ زندگی کے ہر میدان میں مذہب کو للکار تے ہوئے اس کے خلاف زبردست جنگ چھیڑ دی،
 میدان میں کیونکہ دونوں حریف ٹکڑے تھے اور کلیسا اتنا کمزور بھی نہ تھا کہ آسانی سے
 ہتھیار ڈال دیتا، چنانچہ اس نے اپنی قیادت کو بچانے کے لئے ہر طریقہ اختیار کرتے ہوئے
 ایڑی چوٹی کا زور لگادیا لیکن اس کے باوجود ظالموں کا یہ تھکا ہوا ٹولہ اس تازہ دم طاقت
 کا مقابلہ نہ کر سکا جو مظلوموں کی آواز بن کر پورے یورپ میں گونج رہی تھی، عیسائیت
 آخر آخر تک معاشرہ پر اپنی بالادستی چاہتی تھی جب کہ فریق مخالف اسے زندہ رہنے کا حق
 دینے کا بھی روادار نہ تھا، اسی نقطہ پر یہ دونوں تحریکیں اپنے مقاصد کے حصول کے لئے
 زمانہ دراز تک گھسان کی جنگ لڑتی رہیں، اور طویل قربانیوں کے بعد جنگ کو اس منزل پر
 لے ہی آئیں جس میں ایک کی فتح اور دوسرے کی ہار یقینی تھی، لیکن عین وقت جب کہ فیصلہ
 کن معرکہ گرم تھا، مسیحیت محدود کے سامنے سپر ڈالنے کی تیاری کر رہی تھی کہ اچانک
 ”جارج جیک ہولی اوک“ کی قیادت میں ایک منافق گروپ بیچ میں کود پڑا، اور اس نے
 مذہب کو پرامیوٹ محالاً قرار دینے کی آواز اٹھا کر سالہا سال تک چلنے والی جنگ کی بساط
 ہی الٹ دی، یہی وہ نظریہ تھا جس کو ہم آج ”سیکولرزم“ کے معروف نام سے جانتے ہیں
 تحریک الحاد چونکہ مذہب سے نفرت کے ساتھ ساتھ اسے ایسا شکنجہ بھی قرار
 دیتی تھی، جس سے انسان کو نجات دلانا اس کے نزدیک اولین فرض تھا، اس لئے اسے
 ان لوگوں کی حمایت حاصل نہ ہو سکی جو مذہب کے لئے ذرا بھی نرم گوشہ رکھتے تھے جب کہ

عیسائیت اپنے ظلم و ستم، جو وقت شدہ اور زیادتیوں کی وجہ سے اس مذہبی طبقہ کی حمایت سے محروم رہی، اور سیکولرزم نے اپنی منافقانہ روش کی بنا پر نہ صرف یہ کہ اکثریت کی تائید حاصل کر لی بلکہ عیسائیت کو بھی مجبور ہو کر سیکولرزم سے سمجھوتہ کرنا پڑا، ملحد قویوں سیکولرزم کی پشت پناہی کرنے لگے کہ وہ حکومت و سلطنت اور اجتماعی طور سے مذہب کو معاشرہ سے نکالنے میں ان سے کامل طور پر اتفاق کرتے تھے جب کہ عیسائیت اپنے خطرناک اور بھیانک انجام کو دیکھ رہی تھی کہ محدین کی جماعت عنقریب اُسے دم دبا کر بھاگنے پر مجبور کر دے گی، اس لئے اتحاد کے بالمقابل سیکولرزم جیسی تحریک اسے بروقت نفرت خداوندی محسوس ہوئی جو انسانوں کو اجتماعی طور پر نہ سبھی انفرادی طور پر تو کم از کم مذہبی رواداری کا حق دیتی ہے، اسی کو سوچ کر عیسائیت نے ملحدوں کو شکست دینے کے لئے اپنی اپنی لکھی طاقت کا وزن سیکولرزم کے پلڑے میں رکھ دیا اور ہمیشہ ہمیش کے لئے اُسے قیادت کے منصب کو سونپ کر عیسائیت کلیسا تک محدود ہو گئی۔

اس پس منظر کو سامنے رکھ کر ایک مؤرخ یہ نتیجہ نکالنے پر مجبور ہے کہ میدان مبارزہ میں اگر یہ اتحاد کلیسا ہی برسرِ پیکار ہیں لیکن میدان سیکولرزم کے اتحاد رہا ہے۔ (جلی)

دیوبندی ویب سائٹ و مال بٹن وغیرہ

اسٹارٹلر کے شوروم سے حاصل کریں

انشاء اللہ کفایت کے ساتھ مال دیا جائے گا۔

محمد اختر، ماسٹر دارالصنائع دارالعلوم دیوبند

ساتھ ملنے کا پتہ :-

اسٹارٹلرس نر و سفید مسجد، دیوبند

نمونہ لوح توار مخ

ایوان رفیع قبر مولانا معراج الحق صاحب

نحمدہ المعن العظیم ونصلی علی النبی الصری

اعوذ باللہ الکبیر الخلیف من الشیطن الرجیم ۵ بسم اللہ الوہاب المقتی الرحمن الرحیم

قال الوکیل: وسقاہم ربہم شرایا طہورا ۵ اکرام الجامع الجلیل علیکوا دخلوا الجنة

مولانا معراج الحق آہق صد المدرسین دیوبند ۵ غفرلہ الوکیل

رحمۃ الخالق القدوس المقدم ۵ ہر مضیعا المحصول الحکیم ۵ علیہ رحمۃ اللہ العسیب العظیم

قطعہ توار مخی

چشم فلک نے اب تک دیکھا نہیں تھا ویسا
تاروں کی انجمن میں بد رتسام جیسا
خادم بیچاس سالہ دارالعلوم کا تھا
اخلاق کا دھنی تھا، اک منتظم تھا اعلا
چودہ سو بارہ ہجری ہے سال رنج افزا
سند ہے انیس سو اور آکیا نوے الم کا
عثمان کہہ دے مقصد، خلد بریں میں پہنچا

معراج حق تھا صدر دارالعلوم ایسا
کیا شان تھی کہ ازاں علم و ادب تھے جس پر
تھا تجربہ کا پختہ کیا سی سال کا وہ
فائق بفقہ حنفی، علیم ادب کا ماہر
اس کی ہوئی ہے رحلت یکشنبہ چھ صفر کو
ماہ اگست کی بھی تاریخ تھی انٹھارہ
معراج حق کو عاصیل ہیبت مکان معراج

سبحانک ما زعمرو فی کمازاللہد الباسط الم

مسجد جدید، دارالعلوم دیوبند

جو اپنی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہ کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے بھر دان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً ہر سال ہونے والے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنیاد پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ کے فضل سے توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آراضی خرید کر شروع کر دیا تھا۔

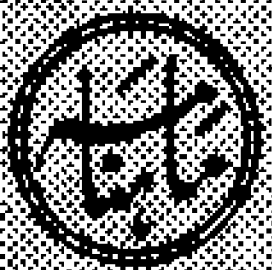
الحمد للہ، مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تعمیری منظر پر تعمیری کام جاری ہے اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کیلئے ایک وقت میں مسقف (چھت والے) حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کیلئے جگہ ہو جائیگی وہیں اس کار خیر میں حصہ لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہوگا اور وہ انشاء اللہ اجر عظیم کے مستحق ہونگے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کیلئے مسجد تعمیر کرے گا، اللہ تعالیٰ اس کیلئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے۔

تعمیری کام جاری رکھنے کیلئے اس وقت سرمایہ کی شدید ضرورت ہے

اس لئے تمام اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے شایان شان جلد تعمیر ہو سکے۔

ڈرافٹ چیک کے لئے { "دارالعلوم دیوبند" اکاؤنٹ نمبر 30076 اسٹیٹ بینک آف انڈیا دیوبند منی آرڈر کیلئے } حضرت مولانا، مرغوب الرحمن صاحب مہتمم دارالعلوم دیوبند ۲۴۰۵۵۴

درم العجلون درویند سب اجمیان



ماہ جمادی الاول ۱۴۱۲ھ مطابق ماہ دسمبر ۱۹۹۱ء

شمار نمبر ۱۲ جلد نمبر ۱ فی شمارہ ۵ سالانہ ۵۰

مدیر

نگران

مولانا حبیب الرحمن صاحب

حضرت مولانا مرغوب الرحمن صاحب

مدرس دارالمعلوم دیوبند

مہتمم دارالمعلوم دیوبند

سالانہ بدل اشتراک غیر ممالک

سعودی عرب، افریقہ، برطانیہ، امریکہ، کناڈا وغیرہ سے سالانہ ۱۸۰ روپے
پاکستان سے ہندوستانی رقم ۱۰۰/-
بنگلہ دیش سے ہندوستانی رقم ۵۰/-

○ بھلائے گئے شخص نشان لگا ہوا ہے تو اس شخص کی علامت ہے کہ آپ کے لئے نسخہ عدلی ریختہ ہو گئی ہے۔

فہرست

نمبر شمار	مباحثات	مباحثات	نمبر شمار
۱	حسرت آغاز	مولانا حبیب الرحمن صاحب قاسمی	۳
۲	سورۃ بقرہ کے برہنہ اشارات	" " " "	۱۱
۳	مرتبہ منورہ کی مجلس انعقاد	قاضی اطہر صاحب مکی پوری	۲۳
۴	اسلام اور سیکولرزم	عبدالرؤف صاحب افغانی	۲۹
۵	میراج الحق ایک استاد ایک تاریخ	نور عالم غیل ایسپی	۳۵

ختم خریداری کی اطلاع

- ہندوستانی خریداری آڈر سے اپنا چندہ دفتر کو روانہ کریں۔
- چونکہ میسٹری فیس میں اضافہ ہو گیا ہے اس لئے وہی پیسے صرف زائد ہوگا۔
- پاکستانی حضرات مولانا عبدالستار صاحب مہتمم جامعہ عربیہ اسلامیہ لاہور کو براہ شجاعت آباد ملتان کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- بنگلہ دیشی حضرات مولانا محمد انیس اختر میمن دارالعلوم دیوبند معرفت مفتی شفیع الاسلام قاسمی بلدیہ دار جامعہ پوسٹ کھنڈ گاؤں ڈھاکہ کو اپنا چندہ روانہ کریں۔
- ہندوستان اور پاکستان کے تمام خطوں کو خریداری نمبر کا حوالہ دینا ضروری ہے۔



ہمنہ چشمِ عداوت بزرگ تر عیبِ است

(۸۷) اس کے بعد موصوف اپنے مدعا و مقصود کے اثبات میں مولانا محمد قاسم نانوتوی صاحب کا دورہ اور مولانا محمود الحسن صاحب کا دورہ دو عنوان قائم کر کے جریدہ ترجمان ۱۱/۹/۱۹۹۱ء کے صفحہ ۵ پر لکھتے ہیں

مولانا محمد قاسم صاحب کا دورہ بالکل غیر سیاسی تھا اس کے بعد ان کے خطاب یافتہ وفادار سرکار بیٹے مسال العلماء حافظ محمد احمد صاحب کا دورہ بھی غیر سیاسی بلکہ انگریزوں سے وابستگی کا دورہ تھا : (احسن نانوتوی ص ۱۱۷)

مولانا محمود الحسن صاحب کا دورہ جو تقریباً چالیس سال پر محیط ہے اس میں بھی دیوبند کو بچانے کی ہمیشہ مسلمانوں کی تحریکات میں غیر جانب دار رہا اور سرکاری سرپرستی میں ترقی کرتا رہا اس مدرسہ نے یونانیوں کی ترقی کی لیفٹنٹ گورنر کے ایک خطبہ معتمد نے اس مدرسہ کا معائنہ کیا تو بڑے اچھے خیالات کا اظہار کیا یہ مدرسہ خلاف سرکار نہیں بلکہ مدد و معاون سرکار ہے، یہاں کے تعلیم یافتہ لوگ ایسے آزاد اور نیک چلن ہیں کہ ایک کو دوسرے سے کچھ واسطہ نہیں : (احسن نانوتوی ص ۱۱۷)

یہ ہے مختصر ترین تعارف و برہتا سس دیوبند اور اس کے اراکین و منتظمین کا۔

آں موصوف کے پیش کردہ دونوں حوالے ایجاد بندہ کے قبیل سے ہیں "احسن انوتوی" مولفہ خب محمد ایوب قادری میں ان کی پیش کردہ عبارت قطعاً نہیں ہے، دوسرے کے کندھے پر بندہ وق رکھ کر چلانے میں موصوف کو کہاں فاصل ہے، عبارت کا اختراع تو خود کر رہے ہیں اور سر منڈھ سبے مرحوم ایوب قادری کے، اس عبارت بے جانی کی بھی کوئی مد ہے، جماعت دیوبند سے اپنے نفسانی بغض و عناد کی وجہ سے نہیں یہ گورہ نہیں ہے کہ کوئی خوبی اور قابل تعریف بات ان کی جانب منسوب ہو جائے اس لئے استفادہ دہن کے سلسلے میں اکابر دارالمعلوم کی مہاراجہ سرگرمیوں پر پردہ ڈالنے کے لئے وہ تاریخ کو مسخ کرنے کے درپے ہیں، اور اپنی ذہنی لہج اور دماغی اختراع کو لائق عقید بنانے کی کام ہوس میں سے کسی معروف و مشہور مورخ و محقق کی جانب غلط طور سے منسوب کر دیتے ہیں، ان کے اس غیر مہاراجہ رویے کی اس چھوٹے سے مضمون میں متعدد مثالیں موجود ہیں۔

ہاں دوسرے حوالے میں "اس مدرسے یوٹا فینا ترقی کی" سے "ایک کو دوسرے سے کوئی واسطہ نہیں" تک کی عبارت "احسن انوتوی" کی ہے، یہی عبارت اپنے مضمون کی ابتدا میں بھی نقل کر چکے ہیں، ناظرین کرام دونوں جگہوں کی عبارتوں کا مقابلہ کر کے خود اندازہ لگا سکتے ہیں کہ موصوف حوالوں کے پیش کرنے میں کتنے محتاط ہیں، اس حوالہ سے متعلق گفتگو گزر چکی ہے اعادہ کی ضرورت نہیں۔

موصوف کو دیوبندیت و حقیت سے اس درجہ کد ہے کہ دیوبندی مکتبہ فکر کے مدارس کی کثرت بھی ان کے لئے سوان روح بنی ہوئی ہے، چنانچہ اسی مضمون میں انھوں نے اس پر بھی داویلا بچایا ہے حالانکہ موصوف کو معلوم ہونا چاہئے کہ انھیں مدارس اور اس کے علماء نے ظلمت کدہ ہند میں اسلامی اقدار اور دینی علوم کی نہ صرف حفاظت و سیانت کی بلکہ جب پوری دنیائے اسلام میں دینی علوم باذوال کے تیز و تند تھمڑوں سے مرتجھا گئے تھے تو ان مدارس کے علماء و فضلاء کی علمی سرگرمیوں کی بدولت ہندوستان کے چمنستان علم میں بہار انگڑائیاں لے رہی تھی، چنانچہ عالم اسلام کے منتخب عالم، نامور صاحب قلم اور یگانہ روزگار مصنف علامہ رشید رضا مصری لکھتے ہیں۔

لولا عناية اخواننا علماء الهند بعلوم الحديث في هذا العصر لقصي

عليها بالزوال من اموال الشرق فقد ضعفت في مصر والسام والعراق والمجند

منذ القرن العاشر للهجرة حتى بلغت منتهى الضعف في اوائل القرن التاسع

العشر (مقدمہ مفتاح کنوز السنۃ "حق" مطبوعہ مصر ۱۲۵۳ھ)

اگر علمائے ہند کی توجہ اس زباناں میں علم حدیث کی جانب نہ ہوتی تو بلاد مشرق سے یہ علم ختم ہو چکا ہوتا، کیونکہ مصر، شام، عراق، اور حجاز میں علم حدیث کا زوال دسویں صدی ہجری سے شروع ہو کر چودہویں صدی کے ادائل میں اپنی انتہا کو پہنچ گیا تھا۔

(۹) — اپنے مدعا کے اثبات میں صدیقی صاحب ایک دلیل یہ پیش کرتے ہیں۔

مولانا محمد میاں صاحب "علامہ ہند کا شاندار ماضی" ص ۱۸۷ میں فرماتے ہیں: دارالعلوم دیوبند جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد، مظاہر علوم سہارنپور کے حلقے قائم کئے گئے جنہوں نے سیاست سے علیحدگی کا اعلان کر دیا۔

اس جگہ بھی عبارت کے مطابق حوالہ اتمام اور صفحات غلط دئے ہیں، یہ عبارت علامہ ہند کا شاندار ماضی ص ۲۷ کی ہے مگر مقصد براری کیلئے اس عبارت کے ادل جملوں کو حذف کر دیا ہے، آپ پوری عبارت ملاحظہ فرمائیں اور اس موصوفہ بزرگ خود اہل حدیث صاحب کی دیانت داری کی یاد دیں۔

حضرت مولانا محمد قاسم صاحب نانوتوی، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت مولانا محمد نیر صاحب اور ان کے برادر محترم مولانا محمد مظہر صاحب کو ہندوستان چھوڑا گیا اور ابھی شبیدوں کا خون خشک ہونے نہیں پایا تھا کہ ان بزرگوں نے تحریک کی نشاۃ ثانیہ کے لئے دارالعلوم دیوبند، جامعہ قاسمیہ مدرسہ شاہی مراد آباد، مظاہر علوم سہارنپور وغیرہ کے حلقے قائم کر دیے جنہوں نے سیاست سے علیحدگی کا اعلان کیا مگر دین و مذہب جس کی تعلیم کو نصب العین بنایا تھا اس کی ہمہ گیر تفسیر میں ان بزرگوں کے عقیدے کے مطابق وطنی سیاست اور جدوجہد آزادی ایک فرض کی حیثیت تھی اسی احساس فرض کا نتیجہ تھا کہ جیسے ہی ۱۸۵۸ء میں انڈین نیشنل کانگریس قائم کی گئی اس جماعت کے سربراہ شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ العزیز اور آپ کے ساتھیوں نے مسلمانوں کے لئے شرکت کانگریس کا فتویٰ صادر کیا۔ پھر بیسویں صدی کے شروع میں موتمر الانصار، اور جمعیت الانصار کے نام سے ایک نظام قائم کیا گیا اس نظام کا اندرونی رخ یہ تھا کہ بقول شیخ الاسلام حضرت مولانا سید حسین احمد مدنی "۱۸۷۰ء میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ العزیز نے

ریشمی خط کی تحریک شروع کی اور ستمبر ۱۹۱۲ء تک اسے اس حد تک پہنچا دیا کہ اگر کچھ ملک کے خائن خیانت کرتے تو اسی وقت ہندوستان آزاد ہو چکا ہوتا۔

(شامدار ماضی ج ۴ ص ۸۸ — ۲۸۷)

مولانا محمد میاں صاحب کیا لکھ رہے ہیں اور ان موصوف اپنے مسموم ذہن سے اسے کیا سمجھ رہے ہیں، سچ ہے "ہرچہ گہر و علتی علتی شروع"۔

۱۰۱۔۔۔ صفحہ ۱۰۱ پر آگے لکھتے ہیں انھیں اسباب کی بنا پر مولانا عبید اللہ سندھی مدرسہ دیوبند سے مایوس ہو گئے کہ یہاں سے تحریک آزادی کا کام نہیں ہو سکتا۔

"دیوبند کا مدرسہ مسالین العلماء حافظ محمد احمد کے محتاط انتظام میں سیاست سے پاک صاف

رہا۔ اس کے مدرسوں معلموں متعلموں نے سیاست میں مطلق دلچسپی نہ لکھائی چنانچہ دیوبند

کو اپنے مشن کی تربیت گاہ بنانے میں ناکام ہو کر عبید اللہ سندھی نے یہ فیصلہ کیا کہ ایک مدرسہ

دہلی میں اس مقصد کیلئے قائم کریں (تحریک شیخ الہند ص ۲۸۵)

یہی عبارت بحوالہ تحریک شیخ الہند ص ۲۲۲ جریدہ ترجمان "۹/۹/۱۱ء کے صفحہ ۵ کالم ۲ میں نقل کی چکی ہیں

جسے ہم نے بعینہ پانچویں نمبر پر درج کر دیا ہے۔ موصوف کی مغالطہ اندازی دیکھتے اس جگہ تو حوالہ میں

۲۲۲ تحریر کیا (جو غلط تھا) اور اس موقع پر حوالہ ۲۸۵ کا دے رہے ہیں اور یہ بھی بالکل غلط ہے، پھر

دونوں تحریروں کا مقابلہ کر کے دیکھ لیں کہ اپنے مقصود کو حاصل کرنے کے لئے کس طرح دجل و فریب

کیا جا رہا ہے۔ تحریک شیخ الہند کی اصل عبارت میں اپنے مغزیات کو کس طرح داخل کر دیا گیا ہے، علاوہ ازیں

گذشتہ صفحات میں موصوف نے خود حافظ احمد صاحب پر الزام چسپاں کیا تھا کہ ریشمی تحریک کو ناکام

کرنے کے لئے انھوں نے مولانا سندھی کو دارالعلوم سے الگ کر دیا، اور یہاں لکھ رہے ہیں کہ مولانا عبید اللہ

سندھی مدرسہ دیوبند سے مایوس ہو گئے کہ یہاں سے تحریک آزادی کا کام نہیں ہو سکتا۔۔۔۔۔ چنانچہ

دیوبند کو اپنے مشن کی تربیت گاہ بنانے میں ناکام ہو کر عبید اللہ سندھی نے یہ فیصلہ کیا کہ ایک مدرسہ دہلی میں

اس مقصد کیلئے قائم کریں۔ دروغ گوراء حافظہ نباشد، کی اس سے بہتر مثال اور کہاں ملے گی۔

(۱۱)۔۔۔ دارالعلوم دیوبند اور اس کے اکابر کے خلاف اپنے بغض و حسد کی ظلمت سے صفو

قرطاس کو سیاہ کرنے کے بعد وہابی مدارس کی قسیدہ خوانی و مدح سرائی کرتے ہوئے رقمطراز ہیں۔

۱۔ دہابی تحریک کے مدرسوں سے ایسے ایسے سرفروشی پیدا کئے جاتے تھے جو وہاں سے نکل کر تحریک حریت میں شامل ہوں۔ یہ دہابی مدرسے تحریک حریت کے مرکز تھے اور ان مدارس کے معلمین و متعلمین مجاہدین کو روپیہ اور اسلحہ فراہم کرتے تھے، ۱۸۶۳ء میں امیر المجاہدین مولانا عبداللہ نے جنگ انبیلہ لڑی جس میں انگریزوں کو سنہ کی کھانی پڑی، تحقیق کے بعد معلوم ہوا کہ دہابی کے ادارے اور علماء ہی اصل مجاہدین کو روپیہ اور اسلحہ سپلائی کرتے ہیں، پورے ملک میں پٹنہ سے صوبہ سرحد تک زیر زمین تحریک کا ایک جال بچھا ہوا ہے، اس وقت صرف بنگال میں اسی ہزار مدرسہ اس قسم کے موجود تھے (جریدہ ترجمان ۹/۹/۹۱ء ص ۱)

اس سلسلے میں عرض ہے کہ دہابی مجاہدین کی جانبازی و جان سپاری سر آنکھوں پر ان سرفروشی کے مجاہدانہ کردار کی ہر ذی فہم ملت کا درد مند مسلمان دل و جان سے قدر کرتا ہے، لیکن ان کے کارناموں سے اہل حدیث پارٹی کو کیا واسطہ، جس پر جناب مخدوم مباحثات کا گیٹ گار ہے ہیں، جماعت اہل حدیث کے نزدیک تو یہ مہمان حریت بدخواہ، دشمن، فسادی، اور شریر تھے، اپنے امام السنہ، خاتم المحدثین مجدد فی الہند عالی جاہ نواب صدیق حسن خاں قنوجی ثم بھوپالی کی درج ذیل تحریر پڑھئے۔

”گورنمنٹ ہند کے دیگر فریق اسلام نے یہ دل نشین کر دیا ہے کہ فرقہ موحدین (اہل حدیث) ہند مثل دہلیاں ملک ہزارہ ایک بدخواہ فرقہ ہے اور نیز یہ لوگ ویسے ہی دشمن و فسادی ملک گورنمنٹ کے ہیں جیسے کہ دیگر شریر اقوام سرحدی بمقابلہ حکومت ہند شرارت سوچا کرتے ہیں“ (ترجمان دہلیہ ص ۱۱)

آپ کی جماعت اہل حدیث تو من حیث الجماعت دہابیوں اور ان کی تحریک سے نفرت اور اظہار بیزاری کر چکی ہے، حتیٰ کہ دہابی نام سے موسوم ہونا بھی اسے گوارا نہیں ہے۔ ملاحظہ کیجئے آپ کی جماعت اہل حدیث کے مربی نواب صاحب ہی لکھتے ہیں۔

”چنانچہ لیفٹننٹ گورنر صاحب بہادر موصوف نے اس درخواست کو منظور کیا اور پھر ایک اشتہار اس مضمون کا دیا گیا کہ ”موحدین ہند (اہل حدیث) پر شبہ بدخواہی گورنمنٹ ہند عامۃً نہ ہو خصوصاً جو لوگ کہ دہلیاں ملک ہزارہ سے نفرت رکھتے ہوں اور گورنمنٹ ہند کے خیر خواہ ہیں ایسے موحدین مخاطب بہ دہابی نہ ہوں“ (ترجمان دہلیہ ص ۱۲)

لہذا ان دہائی مجاہدین کی انگریز مخالف سرگرمیوں پر آپ کی یہ شخصی قطعاً بے محل ہے۔ جو بات کی جناب نے وہ ناجواب کی۔ آپ کی جماعت تو اپنے برطانوی آقا کی خوشنودی میں فریضہ الہی جہاد کو منسوخ کر چکی ہے چنانچہ عزت آپ جناب نواب صاحب رسالہ "مناقصہ فی مسائل الجہاد" مؤلف ترجمان اہل حدیث مولانا محمد حسین بٹاوی جس کے ذریعہ جہاد کو متفقہ طور پر کالعدم کیا گیا تصویب و تصدیق کرتے ہوئے رقمطراز ہیں:

"پھر مولوی محمد حسین نے اپنے اس دعویٰ اور جواب کی تصدیق میں کل علماء پنجاب و اطراف ہند کے پاس اپنے فتویٰ جو ابی کو بھیج دیا اور اسی طرح سے مشتہر کیا اور کل علماء ہند و ملک پنجاب سے اس بات کی تصدیق میں اقرار بھی کر لیا کہ عموماً مسلمانان ہند کو ہتھیار اٹھانا اور جہاد بمقابلہ برٹش گورنمنٹ ہند کرنا عذر سنت و ایمان موحّدین ہے اور نیز کل علماء پنجاب و ہند نے تائید دی مولوی محمد حسین کو اس فتویٰ میں بہت سچا اور پکا کہا ہے اور سب نے اپنی اپنی رضا سے سلامی و ایمانی سے اس فتویٰ کو قبول کیا ہے اور جانا و رہنا ہے کہ بمقابلہ گورنمنٹ ہند فرقہ موحّدین (اہل حدیث) کو ہتھیار اٹھانا خلاف ایمان و اسلام ہے۔"

(ترجمان و بابیہ ص ۱۲۱)

میں جو امت کا یہ عقیدہ ہم کہ برطانوی سامراج کے مقابلہ میں جہاد خلافت اسلام و ایمان ہے کیا آج اس جماعت کے کسی فرد کو یہ زیب دیتا ہے کہ وہ دہائی تحریک اور دہائی مجاہدین کی مجاہدانہ خدمات کو اپنی جانب منسوب کر کے اس پر شخصی ہنگامہ کرے؟ اس موقع پرستی اور بے غیرتی کی بھی کوئی حد ہے۔

علاوہ ازیں دہائی تحریک اہل حدیث کی تحریک سمجھ کر آں جناب کا اس پر فخر کرنا تاریخ سے عدم واقفیت کی کھلی دلیل ہے کیونکہ اس زمانہ میں لفظ دہائی حضرت سید احمد شہیدؒ اور ان کے نقاب پر نہ جاتا تھا جو حنفی مسلک تھے نہ کہ غیر مقلد چنانچہ تاریخ ہند کے نامور محقق جناب خلیق احمد نظای لکھتے ہیں۔

• جس نے ہنٹر کی کتاب "ہندوستانی" بڑھی ہے اس سے انکار نہ کرے گا کہ دہائی کا لفظ اس زمانہ میں سید صاحبؒ اور ان کے ہم خیال علماء کے لئے استعمال کیا جاتا تھا اور بقول ہنٹر دہائی اور غدار ہم معنی الفاظ تھے۔

مقدمہ ۱۵۵ء کا تاریخی روزنامہ "مشرق و مغرب" خلیق نظای

(۱۲) — اس رجحانِ زنی پر تقریباً ایک کالم سیاہ کرنے کے بعد دارالعلوم اور اس کے اکابر کے خلاف اپنے دل کی بھڑاس یوں نکالتے ہیں۔

کیا ملک کی آزادی کے مقابلے میں ایک مدرسہ کی قربانی بھاری تھی؟ ملک آزاد ہونے کے بعد ایسے کتنے دارالعلوم بن کر تیار ہو جاتے، لیکن اگر دارالعلوم کو سیاسی مرکز بناتے تو مدرسہ کو مالی تعاون نہ ملتا، وظیفہ خوروں کے وظیفے بند ہو جاتے، یارانِ حکومت پھشن سے محروم ہو جاتے، عیش و عشرت کدے سرد پڑ جاتے اور جیل میں حسرت موہانی کی طرح چکیاں چلانی پڑتیں (جریدہ ترجمان ۱۱/۹/۱۰۱ء ص ۶ کالم ۷)

آں موصوف سے گزارش ہے کہ پہلے اپنے گھر کی خبر لیجئے اور اپنے امام السنہ، مجددی الہند عالیجاہ نواب صدیق حسن خان صاحب کے کردار و عمل کو گوشہ چشم سے ہی دیکھ لیجئے کہ موصوف محض دنیوی نفع و نمود کے لئے مجاہدینِ حریت کے خلاف انگریزوں کی نہ صرف مالی مدد فرما رہے ہیں بلکہ ان کی فوجیں چار سال تک برطانوی افواج کے دوش بدوش مجاہدین کے مقابلہ میں ڈٹی رہیں جس کے صلہ میں آنجناب کو برگنہ ہیرسید کی جاگیر اور ایک لاکھ نقد حاصل ہوا، جس کی تفصیل نظر نواز موہلی ہے، کیا وطن عزیز کی آزادی کے مقابلہ میں ایک برگنہ کی جاگیر اور ایک لاکھ کی قربانی بھاری تھی؟ اپنے شیخ النکل فی النکل، مجدد اعظم اور آیت من آیات اللہ مولانا سید میاں نذیر حسین سورج گڑھی ثم دہلوی کے رویے پر بھی ایک طائرِ آزاد نگاہ ڈال لیجئے جو سرفروشانِ وطن کی ہمت شکنی اور اپنے آقا انگریزوں کی رضا جوئی میں جہادِ حریت کو غدر، ہٹلر اور مجاہدین کو باغی کہتے رہے جس کے صلہ میں انھیں انگریزی سرکار سے شمس العلماء کا خطاب، وفاداری کی سند، امن کا پرمانہ اور تیرہ سو روپے نقد وصول ہوئے، کیا آزادیِ ملک کے مقابلہ میں شمس العلماء کے خطاب، سند و فائز، پرمانہ امن اور تیرہ سو روپے کی قربانی بھاری تھی؟

رہا معاملہ دارالعلوم دیوبند کی قربانی کا! تو دارالعلوم کا قیام ہی اس غرض سے ہوا تھا کہ یہاں سے ایسے رجالِ کار تیار کئے جائیں جن کے ذریعہ اسلام کی ناکامی کی تلانی کی جاسکے اگر اسے بھی بھینٹ چڑھا دیا جاتا تو پھر یہ اسکیم کس طرح بروئے کار لائی جاتی۔

اداسنناس نمی دل برا خطا این جااست

چنانچہ منصوبہ کے مطابق اس تربیت گاہ حریت سے بانی تحریک ریشمی روال، شیخ الہند مولانا محمود مجاہد، خلیل مولانا عبید اللہ سندھی، بطل حریت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مفتی اعظم مولانا کفایت دہلوی، مولانا عزیز گل، مولانا حکیم نصرت حسین، مولانا منصور انصاری، مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن سیوہاری وغیرہ ایسے ایسے جانناز مجاہدین تیار ہو کر نکلے جن کے مجاہدانہ کارناموں نے سرفروشی و جان بازی کی تاریخ میں ایک جدید باب کا اضافہ کر دیا، اپنی ذمہ داریوں کے مرکز، انگریزی سامرا کے محکمہ خفیہ کی رپورٹ کے تحت جملے ملاحظہ کیجئے اس سے کچھ اندازہ ہو جائے گا کہ دارالعلوم دیوبند کی آغوش تربیت میں سنور کر عزیمت و استقامت کے کیسے کیسے میکر نکلے۔

۱۹۱۵ء میں مولانا محمود الحسن صدر مدرس تھے جو ریشمی خطوط کے کتب الیہیں ستمبر ۱۹۱۵ء میں وہ ہجرت کر کے حجاز چلے گئے تھے، ریشمی خطوط کی سازش میں جو مولوی شامل ہیں تقریباً وہ سب اس مدرسہ کے فارغ التحصیل ہیں۔

(تحریک شیخ الہند کون کیا تھا، ص ۵۳)

علمائے دیوبند کو قید و بند سے فرار کا طعنہ اپنے بغض و عناد کا اظہار یا جہالت کا اقرار ہے کون نہیں جانتا کہ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی، حضرت شیخ الہند مولانا محمود حسن، مولانا خلیل احمد صاحب بذل المجہود، حضرت شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد مدنی، مولانا حکیم نصرت حسین، مولانا عزیز گل، مولانا کفایت اللہ، مولانا احمد علی لاہوری، مجاہد ملت مولانا حفظ الرحمن سیوہاری، مولانا سید محمد میاں دیوبندی وغیرہ سیکڑوں علمائے دیوبند نے استخلاص وطن کی جدوجہد میں مردانہ دار اس سنت یوسفی کو ادا کیا ہے رہا مالی تعاون، وظیفہ خوری، اور عشرت کدوں کے سر پر جانے کا طنز تو یہ ایک خالص طنز ہی ہے جس کا بزم خود اہل حدیث صاحب اپنی حیات کی آخری شام تک ایک ثبوت بھی فراہم نہیں کر سکتے، دراصل وہ ان خود ساختہ الزامات کے چھینٹوں سے اپنی جماعت اور اپنے علمائے نامدار کے دامن سے حریت دشمنی اور انگریز دوستی کے سیاہ خست آمیز داغوں کو ہلکا کرنا چاہتے ہیں، لیکن ان کی یہ سینہ کاوی خود ان کے لئے ہلک ہے کیونکہ یہ داغ تو جماعت اہل حدیث کی پیشانی کا جھومرا اور گلے کا ہار ہے جس کے زائل ہوجانے کے بعد اس کے پاس بچے گا ہی کیا۔

(جاری)

قسط بیچ دھرو، مولانا حبیب الرحمن صاحب دکانی



سورہ بقرہ کے رہنما اشارا



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

وَلَا تَجْعَلُوا لِلّٰهِ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ أَنْ تَبَرُّوا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَيْنَ
النَّاسِ ۚ وَاللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۳۷﴾ لَا يُوَاحِذُكُمْ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَئِنْ
يُؤَاخِذْكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ ۖ وَاللّٰهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿۲۳۸﴾ الَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ
بَنَاتِهِمْ تَرْتِبُصَ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ ۖ فَإِنْ قَاءُوا فَإِنَّ اللّٰهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴿۲۳۹﴾ وَإِنْ عَزَمُوا
الطَّلَاقَ فَإِنَّ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۲۴۰﴾ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ ۚ وَلَا
يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللّٰهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ ۚ وَبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِي ذَلِكَ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا ۚ وَلَهُنَّ مِثْلُ
الَّذِي عَلَيْهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ۚ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ ۚ وَاللّٰهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿۲۴۱﴾ الطَّلَاقُ
مَرَّتَيْنِ ۚ فَاِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ ۚ وَلَا يَحِلُّ لَكُمُ أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا
اتَّيَمُمْتُمْ هُنَّ أَلَا أَنْ يَخَافَا أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللّٰهِ ۚ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقِيمَا
حُدُودَ اللّٰهِ ۖ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ ۚ تِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ فَلَا تَعْدُوهَا
وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللّٰهِ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴿۲۴۲﴾ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ
لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَسْكُنَ رَوْحًا غَيْرَهَا ۚ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَنْ
يَتَرَاجَعَا إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللّٰهِ ۚ وَتِلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ يُبَيِّنُهَا
لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۲۴۳﴾ وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ
أَوْ سَرِّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ ۚ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ ضَرَارًا لِتَعْتَدُوا ۚ وَمَنْ يَفْعَلْ
ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ ۚ وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا ۚ وَذُكِّرُوا نِعْمَتَ اللّٰهِ

عَلَيْكُمْ وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكُم مِّنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ يَعِظُكُم بِهِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٣٣﴾ وَإِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ فَلْيَبْلُغْنَ أَجَلَهُنَّ
 فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ إِذَا تَرَاضُوا بَيْنَهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، ذَلِكَ
 يُوعَظُ بِهِ مَن كَانَ مِنكُم يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ، ذَلِكَُمْ أَشْرَئُ لَكُمْ وَ
 أَظْهَرُ ، قَالَ اللَّهُ يَخْلَوُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٣٤﴾ وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ أَوْلَادَهُنَّ
 حَوْلَيْنِ كَامِلَيْنِ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُنْفِقَ الرِّضَاعَةَ ، وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقُهُنَّ
 وَكِسْوَتُهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا ، لِاتِّصَافٍ وَالْيَدِ
 بِوَلَدِهَا وَلَا مَوْلُودٌ لَهُ يُولَدُ بِهِ ، وَعَلَى الْوَارِثِ مِثْلُ ذَلِكَ ، فَإِنْ أَرَادَا فِصَالًا
 عَنْ تَرَاضٍ مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا ، وَإِنْ أَرَدْتُمْ أَنْ تَسْرِعُوا
 أَوْلَادَكُمْ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا سَلَّمْتُمْ مَا آتَيْتُم بِالْمَعْرُوفِ ، وَاتَّقُوا اللَّهَ
 وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٥﴾ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُمُ الْيَدْرُونَ
 أَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا ، فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ
 فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ ، وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ
 خَبِيرٌ ﴿٣٦﴾ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُم بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ أَوْ أَكْنَنْتُمْ
 فِي أَنْفُسِكُمْ ، عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا
 إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا ، وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ الشِّكَاكِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ
 أَجَلَهُ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ فَاحْذَرُوهُ ، وَاعْلَمُوا أَنَّ
 اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ ﴿٣٧﴾ لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَكُمْ تَمَسُّوهُنَّ
 أَوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ فَرِيضَةً ، وَمَتَّعُوهُنَّ ، عَلَى الْمَوْسِعِ قَدَرَةٌ ، وَعَلَى الْمُقَرِّ
 قَدَرَةٌ ، مَتَاعًا بِالْمَعْرُوفِ ، حَقًّا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ﴿٣٨﴾ وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ
 قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلَّا أَنْ
 يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوا الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ الشِّكَاكِ ، وَأَنْ تَعْفُوا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى
 وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ ، إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٣٩﴾ حَافِظُوا عَلَى

الصَّلَواتِ وَالصَّلَوةِ الْوُسْطَىٰ وَرَقُومُوا لِلَّهِ قِسْمَيْنِ ۖ (۲۸) فَإِنْ خِفْتُمْ فَرِجَالًا أَوْ رُكْبَانًا فَإِذَا أَمِنْتُمْ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ (۲۹) وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَنْزِلْ لَهُمْ وَصِيَّةً لِأَنْزِلَ وَاجِبَةً مَتَاعًا إِلَى الْخُلُوفِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ ۚ فَإِنْ خَرَجْنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَّعْرُوفٍ ۚ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ (۳۰) وَلِلْمُطَلَّقاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى الْمُتَّقِينَ (۳۱) كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ (۳۲)

ترجمہ

اور مت بناؤ اللہ کے نام کو نہ اپنی قسمیں کھانے کے لئے کہ سلوک کرنے سے اور پرہیزگاری سے اور لوگوں میں صلح کرانے سے بچ جاؤ اور اللہ سب کچھ سنبھالتا ہے (۳۰) نہیں بکرا تم کو اللہ بیہودہ قسموں پر تمہاری لیکن بکرتا ہے تم کو ان قسموں پر کہ جن کا قصد کیا تمہارے دلوں نے اور اللہ بخشنے والا تحمل کرنے والا ہے (۳۱) جو لوگ قسم کھاتے ہیں اپنی عورتوں کے پاس جانے سے ان کے لئے عدت ہے چار مہینے کی پھر اگر باہم مل گئے تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے (۳۲) اور اگر ٹھہرا لیا پھوڑ دینے کو تو بیشک اللہ بخشنے والا جاننے والا ہے (۳۳) اور طلاق والی عورتیں انتظار میں رکھیں اپنے آپ کو عین حیض تک اور ان کو حلال نہیں کہ چھپا رکھیں جو یہ کیا اللہ نے ان کے پیٹ میں اگر وہ ایمان رکھتے ہیں اللہ برا دیکھے دن پر اور ان کے خاوند حق رکھتے ہیں ان کے لوٹا لینے کا اس مدت میں اگر چاہیں سلوک سے رہنا اور عورتوں کا بھی حق ہے جیسا کہ مردوں کا ان پر حق ہے دستور کے موافق اور مردوں کو عورتوں پر فضیلت ہے اور اللہ بڑا مددگار ہے تدبیر والا (۳۴) طلاق صحیح ہے دوبار تک اس کے بعد رکھ لینا موافق دستور کے یا چھوڑ دینا بھلی طرح سے اور تم کو رفا نہیں کہے لو کچھ اپنا دیا ہوا عورتوں سے مگر جب کہ خاوند عورت دونوں ڈریں اس بات سے کہ قائم نہ رکھ سکیں گے اللہ کا حکم تو کچھ گناہ نہیں دونوں پر اس میں کہ عورت بدلہ دے کر چھوٹ جائے، یہ اللہ کی باندھی ہوئی حدیں ہیں، سوان سے آگے مت بڑھو اور جو کوئی بڑھ چلے اللہ کی باندھی ہوئی حدوں سے سو ہی لوگ ہیں نظام (۳۵) پھر اگر اس عورت کو طلاق دی یعنی تیسری بار تو اب حلال نہیں اس کو وہ عورت اس کے بعد جب تک نکاح نہ کرے کسی خاوند سے اس کے سوا، پھر اگر طلاق دیدے دوسرا خاوند تو کچھ گناہ نہیں ان دونوں پر کہ پھر باہم مل جائیں اگر خیال کریں کہ قائم رکھیں اللہ کا حکم اور یہ حدیں باندھی ہوئی ہیں اللہ کی بیاں فرماتا ہے ان کو واسطے جانے والوں کے (۳۶) اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر چھپنا نہیں اپنی مدت تک تو رکھ لو ان کو موافق دستور کے

یا چھوڑ دو ان کو بھلی طرح سے اور نہ روکے رکھو ان کو ستانے کیلئے تاکہ ان پر زیادتی کرو اور جو ایسا کریں وہ بے شک اپنا ہی نقصان کرے گا، اور مت ٹھہراؤ اللہ کے احکام کو منسی اور یاد کرو اللہ کا احسان جو تم پر ہے اور اس کو کہ جو اتاری تم پر کتاب اور علم کی باتیں کہ تم کو نصیحت کرتا ہے اس کے ساتھ اور ڈرنا رہو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ سب کچھ جانتا ہے (۲۶) اور جب طلاق دی تم نے عورتوں کو پھر پورا کر چکیں اپنی عدت کو، تو اب نہ روکو ان کو اس سے کہ نکاح کر لیں اپنے انہی خاوندوں سے جب کہ راضی ہو جاویں آپس میں دستور کے موافق، یہ نصیحت اس کو کی جاتی ہے جو کہ تم میں سے ایمان رکھتا ہے اللہ پر اور قیامت کے دن پر اس میں تمہارے واسطے بڑی ستھرائی ہے اور بہت پاکیزگی اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے (۲۷) اور بچے والی عورتیں دودھ پلاویں اپنے بچوں کو دوبرس پورے جو کوئی چاہے کہ پوری کرے دودھ کی مدت اور لڑکے والے یعنی باپ پر ہے کھانا اور کپڑا ان عورتوں کا موافق دستور کے تکلیف نہیں دیجاتی کسی کو مگر اس کی گنجائش کے موافق نہ نقصان دیا جاوے ماں کو اس کے بچہ کی وجہ سے اور اس کو کہ جس کا وہ بچہ ہے یعنی باپ کو اس کے بچہ کی وجہ سے اور وارثوں پر بھی یہی لازم ہے، پھر اگر ماں باپ چاہیں کہ دودھ چھڑالیں یعنی دوبرس کے اندر ہی اپنی رضا اور مشورہ سے تو ان پر کچھ گناہ نہیں، اور اگر تم لوگ چاہو کہ دودھ پلواؤ کسی دایہ سے اپنی اولاد کو تو بھی تم پر کچھ گناہ نہیں جب کہ حوالہ کر دو جو تم نے دینا ٹھہرایا تھا موافق دستور کے، اور ڈرو اللہ سے اور جان رکھو کہ اللہ تمہارے سب کاموں کو خوب دیکھتا ہے (۲۸) اور جو لوگ مریاویں تم میں سے اور چھوڑ جاویں اپنی عورتیں تو چاہئے کہ وہ عورتیں انتظار میں رکھیں اپنے آپ کو چار مہینے اور دس دن، پھر جب پورا کر چکیں اپنی عدت کو تو تم پر کچھ گناہ نہیں اس بات میں کہ کریں وہ اپنے حق میں قاعدہ کے موافق اور اللہ کو تمہارے کاموں کی خبر ہے (۲۹) در کچھ گناہ نہیں تم پر اس میں کہ اشارہ میں ہو پیغام نکاح ان عورتوں کا یا پوشیدہ رکھنا اپنے دل میں، اللہ کو معلوم ہے کہ تم البتہ ان عورتوں کا ذکر کرو گے لیکن ان سے نکاح کا وعدہ نہ کر رکھو چھپ کر مگر یہی کہ کہہ دو کوئی بات رواج شریعت کے موافق اور نہ اولاد کرو نکاح کا یہاں تک کہ پہنچ جاوے عدت مقررہ اپنی انتہا کو اور جان رکھو کہ اللہ کو معلوم ہے جو کچھ تمہارے دل میں ہے سو اس سے ڈرتے رہو اور جان رکھو کہ اللہ بخشنے والا اور تحمل کرنے والا ہے (۳۰) کچھ گناہ تم پر اگر طلاق دو تو پھر اللہ کو اس وقت کہ ان کو ہاتھ بھی نہ لگایا ہو اور نہ مقرر کیا ہو ان کے لئے کچھ مہر اور ان کو کچھ خرچ دو مقدور والے پر اس کے موافق ہے اور تنگی والے پر اس کے موافق، جو خرچ کہ قاعدہ کے موافق ہے، لازم ہے نیک کرنے والوں پر (۳۱)

اور اگر طلاق دو ان کو ہاتھ لگانے سے پہلے اور ٹھہرا چکے تھے تم ان کے لئے مہر تو لازم ہوا آدھا اس کا کہ تم مقرر کر چکے تھے مگر یہ کہ درگزر کریں عورتیں یا درگزر کرے وہ شخص کہ اس کے اختیار میں ہے گرہ نکاح کی یعنی خاندان اور تم مرد درگزر کرو تو قریب ہے پرہیزگاری سے اور نہ بھلا دو احسان کرنا آپس میں بیشک اللہ جو کچھ تم کرتے ہو خوب دیکھتا ہے (۲۳۶) خبردار رہو سب نمازوں سے اور بیچ والی نماز سے اور کھڑے رہو اللہ کے آگے ادب سے (۲۳۸) پھر اگر تم کو ڈر ہو کسی کا تو زیادہ پڑھ لو یا سوار پھر جس وقت تم امن پاؤ تو یاد کرو اللہ کو جس طرح کہ تم کو سکھایا ہے جس کو تم نہ جانتے تھے (۲۳۹) اور جو لوگ تم میں سے مرجاویں اور چھوڑ جاویں اپنی عورتیں تو وہ وصیت کر دیں اپنی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ایک برس تک بغیر نکاح کے گھر سے، پھر اگر وہ عورتیں آپ نکل جاویں تو کچھ گناہ نہیں تم پر اس میں کہ کریں وہ عورتیں اپنے حق میں بھلی بات، اور اللہ زبردست ہے حکمت والا (۲۴۰) اور طلاق دی ہوئی عورتوں کے واسطے خرچ دینا ہے قاعدہ کے موافق لازم ہے پرہیزگاروں پر (۲۴۱) اسی طرح بیان فرماتا ہے اللہ تمہارے واسطے اپنے حکم کو تاکہ تم سمجھ لو (۲۴۲)

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ ۖ كَذَلِكَ يَتَّبِعُ الَّذِينَ لَكُمْ آيَاتُهُ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ
(۲۴۲) ————— (۲۴۱)

۶۔ اللہ تعالیٰ کے نام کی عظمت و کبریائی کا لحاظ :

۲۴۲۔ وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِإِيمَانِكُمْ۔ شریعت میں حلف، قسم کی بڑی اہمیت ہے، اسلامی معاشرہ قول و قسم کا باندھوتا ہے، لہذا مسلمانوں کو قسم کے سلسلہ میں احتیاط برتنی چاہئے، نیکی، تقویٰ، اصلاح احوال اچھے کام میں اس طرح کے اچھے کاموں سے دور رہنے کی قسم کھانا اور قسم کو بھلائیوں کے لئے رکاوٹ بنانا ہرگز جائز نہیں، ایسی قسم کا کفارہ واجب اور مطلوبہ امور کا انجام دینا ضروری ہے آنحضرتؐ کا ارشاد ہے من حلف بيمين فرائي غير هـا خيرا منها فليـكفر عن يمينه و ليفعل المـذي و هو خير (رواہ مسلم)

نیز اللہ کے مقدس و با عظمت نام کو اپنی قسموں کا نشانہ نہ بناؤ کہ بات بات پر قسم کھاتے رہو، یہ طریقہ اللہ کی عظمت نشان کے خلاف ہے۔ اسی لئے مکارم اخلاق کے خدائی معلم محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت قسم سے منع کرنے کے لئے فرمایا۔ الحلف حنثہ او ذمہ (رواہ الحاکم بسند صحیح والبخاری فی تہذیب)

۲۲۵۔ لَذِيُواْخِذْكُمْ اللّٰهُ اَعْلَمُ

تمہاری دو قسمیں لغو اور بے معنی ہیں وہ مؤثر نہیں، خدائے غفور و علیم اسے معاف کرتا ہے، البتہ جھوٹی قسم جس کو تم نے بقصد و ارادہ کیا قابل گرفت ہے۔

قسم میں طرح کی ہیں (۱) غموس، جان بوجھ کر جھوٹی قسم کھانا، یہ محض کذب و افتراء ہے جو اے درجہ کا گناہ ہے جس میں توبہ و استغفار واجب ہے کفارہ سے کام نہیں چلے گا۔ (۲) منعقدہ نیت و ارادہ کے ساتھ یوں قسم کھانا کہ یہ کام کروں گا یہ کام نہیں کروں گا، اس میں قسم کے خلاف کر سے کفارہ واجب ہوتا ہے، جس کی تفصیل سورہ مائدہ میں آئے گی (۳) لغو، کسی گزشتہ بات سچ اور صحیح سمجھ کر قسم کھا لینا مگر واقع میں اسکے خلاف ہو یا عرف و عادت کے موافق بے ساختہ اور بے ارادہ منہ سے قسم نکل گئی، اس کا کوئی اعتبار نہیں نہ گناہ ہو گا نہ کفارہ عائد ہو گا۔

۷۔ ایلار میں حد بندی؛

(۲۲۶-۲۲۷) للَّذِينَ يُولُونَ مِنْ نَفْسِهِمْ

دور جاہلیت میں دستور تھا کہ جب کوئی اپنی بیوی سے ناخوش ہوتا تو یہ قسم کھا لینا کہ اب تم سے صحبت نہ کروں گا اس طرح وہ عورت معلق ہو کر رہ جاتی، نکاح سابق میں باقی رہنے کی وجہ سے دوسرا نکاح نہیں کر سکتی تھی اور شوہر کی اس قسم کی وجہ سے وظیفہ زوجیت سے محروم رہتی تھی، عورتوں کے سنانے کا یہ خاص طریقہ تھا اس غیر منصفانہ عمل سے گھر کا سارا نظام اور سکون و چین و برہم بربہ ہو جاتا اسلام نے ایک حد مقرر کر دی یعنی چار ماہ، اس کے اندر ملاپ کر لیا تو نکاح باقی و رد طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور عورت کو آزادی مل جائے گی کہ وہ کسی اور سے رشتہ ازدواج استوار کرے اس آیت میں اسی حد بندی کا ذکر ہے تفصیلات علماء سے معلوم کر لی جائیں۔

۸۔ طلاق، عدت، اور رجعت کے قوانین:-

(۲۲۸) وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ اَلَا

اس آیت میں مطلقہ عورت سے متعلق حسب ذیل احکام بیان ہوتے ہیں۔

(۱) تین حیض تک نکاح ثانی سے رکی نہیں (بشرطیکہ ان سے صحبت یا طہوت ہو چکی ہو اور انہیں حیض آتا ہو اور آزاد ہوں)

(۲) زائد انشطار یعنی عدت میں حیض یا حمل کو پوسیدہ نہ کریں (کیونکہ اس پھیلنے سے عدت کا صاحب غلط ہو جائے گا)

(۳) ان عورتوں کے شوہر عدت کے اندر رجعت کا حق رکھتے ہیں (بشرطیکہ طلاق رجعی ہو)

(۴) رجعت اسی وقت مناسب ہے جبکہ اصلاح و اتفاق کا ارادہ ہو، عورتوں کو تنگ کرنے کے لئے رجعت بہتر نہیں اگرچہ درست ہو جائے گی۔

(۵) وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهِنَ بِالْمَعْرُوفِ الا عورتوں کے بھی اسی طرح سے حقوق مردوں کے ذمہ ہیں، جس طرح مردوں کے حقوق عورتوں پر ہیں، آیت کا یہ جملہ عورتوں اور مردوں کے باہمی حقوق اور ان کے درجات کے بیان میں ایک شرعی ضابطہ کی حیثیت رکھتا ہے، عورتوں کے متعلق قرآن کا یہ اعلان ایسا انقلاب آفریں اعلان ہے جس نے عورت کو معاشرہ میں اتنا بلند مقام عطا کر دیا جس کا عہد میں اس وقت کی فضا میں تصور بھی نہیں کر سکتی تھیں، مناسب ہو گا کہ اس موقع پر اس وقت کی عورت کے حال اور اس کا ایک سرسری جائزہ پیش کر دیا جائے تاکہ اسلام کے اس تاریخ ساز فیصلہ کی اہمیت کا اندازہ آسان ہو جائے۔

اسلام سے پہلے معاشرہ میں عورت کا مقام :-

ظہور اسلام سے پہلے دنیا اس حقیقت سے یکسر نا آشنا تھی کہ مردوں کے مقابلے میں عورتوں کے بھی کچھ حقوق ہو سکتے ہیں۔ ”منو“ کے قانون نے عورت کو صرف اس شکل میں پیش کیا تھا کہ وہ مرد کے لئے پیدائش اولاد کا ایک ذریعہ ہے، اس کی نجات کی واحد صورت یہ ہے کہ وہ مرد کی خدمت میں اپنی زندگی فنا کر دے، شوہر کی وفات کے بعد سے زندہ رہنے کا کوئی حق نہیں تھا، یہودی قانون عورت کو مرد کی جائیداد سمجھتا تھا، مسیحی کلیسا کا فیصلہ تھا کہ انسان ہونے کے لحاظ سے مرد اور عورت یکساں نہیں ہیں انسان تو صرف مرد ہیں، رومی قانون نے عورت کی جگہ مردوں سے بدرجہا نیچے مقرر کی، ماں، بہن بیوی اور بیٹی کے لئے خاندان میں کوئی جگہ نہیں تھی، ۵۸۶ء میں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے بعد ادنیٰ سے پہلے فرانس نے ایک طویل بحث و تمحیص کے بعد عورت پر اتنا احسان کیا کہ اسے انسان تو مان لیا مگر اسی

کے ساتھ یہ بھی فیصلہ کیا کہ یہ صرف مردوں کی خدمت کیلئے پیدا ہوئی ہے، عرب تہذیب میں عورت کی حیثیت گھریلو استعمال کی چیزوں سے زیادہ نہیں تھی۔

اسلام میں عورت کا موقف :-

عورت کے بارے میں اقوام عالم کے اس وحشیانہ رویے کے بالمقابل اسلام نے اعلان کیا: **وَلَهُنَّ مِثْلُ الَّذِي عَلَيَّهِنَّ**۔ حقوق کے لحاظ سے مرد اور عورت کا درجہ یکساں ہے، عورت اپنے جان و مال کی اسی طرح مالک ہے، جس طرح مرد اپنے رشتہ دار کی میراث میں وہ بھی حقدار ہے جس طرح مرد حقدار ہے، عورتوں کے حقوق مردوں پر اسی طرح لازم ہیں جس طرح مردوں کے حقوق عورتوں کے ذمہ لازم ہیں، شوہر اس کے حقوق ادا نہ کرے تو وہ اسلامی عدالت کے ذریعہ ادائے حقوق ورنہ طلاق پر اسے مجبور کر سکتی ہے، عورت کو راضی و خوش رکھنے کو عبادت کا درجہ دیا گیا۔ لیکن حقوق و فرائض میں اس مساویانہ درجہ رکھنے کے ساتھ یہ بھی ایک حقیقت ہے کہ عورت اپنی افتاد طبع نزاکت مزاج اور جسمانی ساخت کے لحاظ سے کارگاہ حیات میں مطلق العنان اور بے سہارا نہیں رہ سکتی، کھلی ہمار آزادی اور بے سہارا زندگی نہ عورت کے حسبِ حال ہے اور نہ ہی معاشرہ اور سوسائٹی کے مصالح کے مطابق و مناسب، کیونکہ یہ صنفِ نازک جسے قدرت نے اپنی حکمت سے بقائے عالم کا ذریعہ بنایا ہے، اگر خدا نخواستہ بے قابو ہو گئی تو تباہی عالم کا سرچشمہ بھی بن سکتی ہے۔ اس لئے قرآن حکیم نے عورت کے حقوق واجبہ بیان کرنے کے ساتھ ساتھ یہ بھی وضاحت کر دی: **وَاللِّزَّجَّالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةٌ**۔ عورتوں کے مقابلے میں مردوں کو ایک خاص درجہ حاصل ہے، درجے کی یہ فوقیت کس نوعیت کی ہے قرآن نے اسے بھی صاف کر دیا: **الزَّجَّالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ**۔ مرد کی حیثیت عورت کے نیچر اور سرپرست کی ہے کیونکہ خاندانی زندگی کا نظام قائم نہیں رہ سکتا اگر کوئی فرد اس نظام کا قوام اور بندوبست کرنے والا نہ ہو چونکہ معیشت کی فراہمی کا کام نظام معاشرت میں مردوں کے ذمہ ہے لہذا ہی اس نظام کا رئیس و سرپرست ہے، دینی اور آخرت کی فضیلت اور بڑائی پر اس تفوق کا قطعاً کوئی اثر نہیں ہے، یہ ہے عورت کے سلسلہ میں اسلام کا عادلانہ موقف جس کی نظیر بایں ہمہ ادعائے علم و آگہی آج تک دنیا پیش نہیں کر سکی ہے اور نہ پیش کر سکتی ہے۔ یہ درجہ بلند ملاج کو مل گیا،

ان کی عفت و عصمت کو خطرہ میں ڈالتا ہے۔

۱۰۔ احکام رضاعت :-

والوالدات یرضعن اولادھن انہ اس سے پہلی اور بعد کی آیات طلاق سے متعلق ہیں، درمیان میں رضاعت کے احکام اس مناسبت سے ذکر کئے گئے ہیں کہ عموماً طلاق کے بعد بچوں کی پرورش اور رضاعت کے معاملات الجھ جاتے ہیں، اس لئے اس آیت کے ذریعہ ایسی معتدل اور قابل عمل ہدایات دی گئی ہیں جو عورت اور مرد دونوں کے حسب حال ہیں چاہے یہ معاملات قیام نکاح کے زمانہ میں پیش آئیں یا طلاق کے بعد۔ دودھ پلانے سے متعلق اس آیت میں چھ احکام ہیں۔

(۱) والوالدات یرضعن :- دودھ پلانا دینا ان کے ذمہ ہے، لہذا بلا عذر نہ پلائے تو گنہ گار ہوگی، اور جب تک نکاح میں ہے اس کا کوئی معاوضہ نہیں لے سکتی۔

(۲) مدت رضاعت پورے دہرے ہے، جب تک کوئی خاص عذر مانع نہ ہو بچے کا حق ہے کہ یہ مدت پوری کی جائے

(۳) ماں کا کھانا کپڑا باپ کے ذمہ ہے، باپ پر یہ ذمہ داری اس وقت تک ہے جب تک کے بچے کی ماں اس کے نکاح میں ہے یا عدت میں، طلاق اور عدت پوری ہو جانے کے بعد نفقہ زوجیت تو ختم ہو جائے گا مگر رضاعت کا معاوضہ باپ کے ذمہ پھر بھی لازم رہے گا (۴) ماں اگر کسی ضرورت سے دودھ پلانے سے انکار کرے، تو باپ کو اسے مجبور کرنا جائز نہیں البتہ اگر بچہ کسی اور عورت کا دودھ نہیں پیتا تو پھر ماں کو مجبور کیا جائے گا۔

(۵) اگر باپ زندہ نہ ہو تو بچے کی رضاعت کا انتظام اس شخص کے ذمہ ہے جو بچہ کا وارث ہو یعنی بچہ کے مرجانے کی صورت میں جن کو اس کی وراثت پہنچتی ہے وہی اس کے نفقہ کے ذمہ دار ہوں گے۔

(۶) اگر بچے کے ماں باپ باہم مشورہ سے دو سال پہلے دودھ چھڑا لیا، میں خواہ ماں کی معذوری سے یا بچے کی بیماری سے تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

(۷) کسی مصلحت سے ماں کے بجائے کسی اٹا سے دودھ پلوانے میں کوئی حرج نہیں بشرطیکہ جس اٹا کو دودھ پلانے پر رکھا جائے اس سے اجرت کا معاملہ پوری صفائی سے کر لیا جائے اور طے شدہ اجرت دیدی جائے، اجرت ماری گئی تو اس کا گناہ ہوگا۔

۱۱۔ شوہر کی وفات پر عدت اور اس زمانہ کے احکام :-

(۲۳۲) وَالَّذِينَ يَتُوفُونَ مِنْكُمْ وَبَيَّةٌ رُونَ اَزْوَاجًا۔ اس آیت میں متوفی عنہا زوجہا (یعنی وہ عورت جس کا شوہر وفات پا جائے) کی عدت وغیرہ کے حسب ذیل احکامات ہیں۔

(۱) شوہر کی وفات کی صورت میں عورت پر چار ماہ دس دن کی عدت ہے بشرطیکہ حمل سے نہ ہو اس مدت میں وہ اپنے آپ کو نکاح وغیرہ سے روکے رکھیں بعد میں نکاح کی اجازت ہے، عدت وفات کے دوران عورت کیلئے خوشبو استعمال کرنا، زیب و زینت کرنا، بلا ضرورت سرمہ اور تیل لگانا مہندی لگانا، رنگین کپڑے پہننا، رات کو دوسرے گھر میں رہنا درست نہیں ہے، نکاح ثانی کی صریح گفتگو بھی جائز نہیں جیسا کہ اگلی آیت میں آ رہا ہے۔

(۲) (۲۳۵) وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ عَدْتُمْ ذَاتِ الْاَرْحَامِ مَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ۔ دلائل جناح علیکم الخ عدت ذوات کے اندر اشارہ کنایہ میں خطبہ دینا جائز ہے۔ کھٹے لفظوں میں پیغام دینا درست نہیں۔

(۳) دوران عدت نکاح کرنا حرام ہے۔

۱۲۔ صحبت سے پہلے طلاق کی صورت میں مہر کے وجوب کا بیان

(۲۳۶) لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اِنْ طَلَقْتُمُ الْمُسَافِرَاتِ زَيْنَظَرِ آیت میں اس عورت کے مہر کا بیان ہے جس کو صحبت و خلوت سے پہلے طلاق دیدی گئی ہو، اس کی کل چار صورتوں میں سے دو صورت کا حکم یہاں مذکور ہے۔

(۱) نہ مہر مقرر ہو نہ خلوت و صحبت واقع ہوئی ہو، اس صورت میں مہر کچھ واجب نہیں البتہ شوہر پر لازم ہے کہ اپنی حیثیت کے مطابق عورت کو کچھ نفع بخش چیز دیدے، کم از کم ایک جوڑا کپڑا ہی سہی۔

(۲) مہر مقرر ہو مگر خلوت و صحبت سے پہلے طلاق ہو گئی، اس صورت میں مقررہ مہر کا نصف شوہر کے

ذمہ واجب ہوگا مگر یہ کہ عورت اپنا حق معاف کر دے اور کچھ نہ لے، یا شوہر نصف کے بجائے پورا مہر دیدے تو یہ اختیاری عمل ہے۔

وَأَنْ تَحْفَظُوا أَنْفُسَكُمْ سَوَہر کو سہ پیش کی ترغیب دلائی گئی ہے تاکہ انقطاع تعلق بھی احسان و سلوک کے ساتھ ہو، جو شریعت کا بنیادی مقصد ہے اور ثواب عظیم کا باعث ہے۔

۱۳۔ محافظتِ صلوٰۃ :-

(۲۳۹) حَافِظُوا أَعْلَى الصَّلَاةِ الْخ احکامات تدبیر منزل کے درمیان محافظتِ صلوٰۃ کا حکم دیکر اس بات کی بنیاد اشارۃً قنود ہے کہ جس طرح تم پر نماز کی پابندی لازم ہے اور تم دین سمجھ کر اس کی محافظت کرتے ہو، اسی طرح گھریلو امور سے متعلق احکامات بھی جو ان آیات میں بیان ہو چکے ہیں، دین ہی میں ہیں کہ سبھی لانا بھی ضروری ہے، گھر، خاندان کے دنیاوی معاملات سمجھ کر انہیں نظر انداز کر دینا درست نہیں ہے۔ اس آیت میں درج ذیل احکامات بیان کئے گئے ہیں۔

۱۔ تمام نمازوں کو باخلاص بیچ والی نماز یعنی عصر کی محافظت کرو انہیں جملہ شرائط و ارکان کی رعایت کے ساتھ ادا کرتے ہو۔

۲۔ اللہ کے حضور لب کے ساتھ کھڑے رہو، حسب تصریح فقہاء اسی آیت سے تمام میں کلام اور گفتگو ممنوع ہوئی۔

۳۔ دشمن و غیرہ کے مذیث سے اگر باقاعدہ ادا کرنے کا موقع نہ ہو تو کھڑے کھڑے یا سواری پر چڑھے جس طرح بن سکے ادا کر لو۔

۴۔ جب اطمینان میسر ہو جائے تو اوپر مذکور حکم کے مطابق باقاعدہ نماز ادا کر دو۔

۱۴۔ بیوہ کی سکونت کی وصیت :-

(۲۴۰) وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَنكُوبِذِرُونَ اَزْوَاجًا اَوْ زَمَانًا جَاهِلِيَّتٍ مِّنْ دِفَاتِ زِدِجِ كَفِی عدت ایک سال تھی، اسلام میں اسے چار مہینے دس دن کر دیا گیا جیسا کہ گذشتہ آیت سے معلوم ہو چکا ہے مگر ابھی تک میراث کا حکم ازل نہیں ہوا تھا، اس لئے میت کے ترکہ میں مقدار ہونے کا مدار مردے

کی وصیت پر تھا۔ اس وقت یہ حکم دیا گیا تھا کہ اگر بیوہ اپنی مصلحت سے متوفی خاوند کے گھر میں رہنا چاہے تو سال بھر تک اس کو رہنے کا حق ہے اور خاوند کے ترکہ سے اس مدت میں اس کو نان و نفقہ بھی دیا جائے، اس آیت میں اسی کا بیان ہے کہ شوہر کو حکم دیا گیا ہے کہ وفات کے وقت وہ اس قسم کی وصیت کر دیا کریں، پھر یہ حق عورت کا اپنا تھا اس لئے اس کو قبول کرنے نہ کرنے کا اختیار تھا، لیکن متوفی شوہر کے دیگر وارثوں کے لئے جائز نہیں تھا کہ عورت کو سال بھر سے پہلے گھر سے نکالیں۔ ہاں خود بیوہ کے لئے جائز تھا کہ اس گھر میں نہ رہے اور اپنا حق چھوڑ دے بشرطیکہ ایام عدت چار مہینے دس دن پورے ہو چکے ہوں، اسی طرح عدت گزرنے کے بعد مگر سال پورے ہونے سے پہلے نکاح ثانی کر لینا بھی عورت کے لئے جائز تھا، پھر جب آیت میراث نازل ہو گئی، گھر بار سارے ترکہ میں سے بیوہ کو بھی بقدر حصہ مل گیا تو اس وصیت کا حکم منسوخ ہو گیا (معارف القرآن ج ۱ ص ۵۹۱)

۱۵۔ متعہ کا حکم :-

(۲۴۱) وللمطلقات متاع بالمعروف انہ مطلقہ عورت کو متعہ یعنی فائدہ پہنچانے کا بیان اس سے پہلی آیات میں بھی آچکا ہے مگر وہ صرف دو مطلقات کے لئے تھا، ایک کا فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ پورا ہر دیا جائے اور دوسری کو فائدہ پہنچانا یہ تھا کہ آدھا ہر دیا جائے، اب وہ طلاق و ایال رہ گئیں جن کو صحبت و خلوت کے بعد طلاق دی گئی ہو تو ان میں سے جس کا ہر مقرر ہوا اس کو فائدہ پہنچانا یہ ہے کہ پورا ہر دیا جائے اور جس کا ہر مقرر نہ ہو اس کے لئے بطور فائدہ کے ہر مثل واجب ہے، یہ متاع بمعنی مطلق فائدہ پہنچانا اس تفصیل سے واجب ہے۔ اور اگر متاع سے مراد فائدہ خاص یعنی تحفہ یا جوڑا دینا تو ایک مطلقہ کو تو دینا واجب ہے جس کا ذکر اوپر آچکا ہے اور باقی سب اقسام میں مستحب ہے، آیت اپنے عموم کے لحاظ سے دونوں صورتوں کو شامل ہے۔

(۲۴۲) کذلک یشہد اللہ انہ سے روح قانون کی طرف اشارہ ہے کہ ان قوانین و احکام کے بیان و اظہار کی حقیقی روح اصل مقصد تک فہم و بصیرت کے ذریعہ پہنچنا ہے یعنی بیان کردہ اصول کو سامنے رکھ کر ان کے نظائر و امثال کو معلوم کرنا، واللہ اعلم۔

تبدیر منزل کا بیان یہاں مکمل ہو گیا، اب پھر اصل مقصد یعنی جہاد کا بیان ہو گا۔

مدینہ منورہ کی مجلس قلاوہ

قاضی اظہر مبارک پوری۔

عہد صحابہ و تابعین میں مدینہ منورہ میں علمی اور دینی مجلس منعقد ہوتی تھیں جن میں مختلف موضوعات پر کھل کر گفتگو ہوتی تھی ماوراء ان میں شریک ہونے والے علماء، فقہاء محدثین اور اعیان و اشرف اظہار رائے کرتے تھے، بعض اوقات مسائل حاضرہ اور قبیسیہ سیاست پر بھی بحث ہوتی تھی، یہ مجلس مسجد نبوی کے مختلف حصوں اور گوشوں میں عام طور سے رات میں منعقد ہوتی تھیں، ان ہی میں ایک مجلس القلاوہ تھی جو مسجد نبوی کے اسطوانہ و فود کے پاس ہر رات نماز عشاء کے بعد جمعی تھی اور اس میں اہل صحابہ و تابعین، قریش کے اعیان و اشرف اور انصار و مہاجرین کے سربراہان و درجہ حضرات پابندی سے شریک ہوتے تھے، اس مجلس کی اہمیت و افادیت کے بارے میں مورخ مدینہ علامہ سمہودی لکھتے ہیں۔

وكانت تعرف ايضاً بمجلس القلاوة، و
يجلس اليها سادات الصحابة و افاضلهم
رضوان الله عليهم -
یہ مجلس قلاوہ کے نام سے مشہور تھی اس میں صحابہ
رضی اللہ عنہم میں سے علماء و فضلاء اور سربراہان و درجہ
حضرات شریک ہوتے تھے۔

دوسرے مورخ مدینہ ابن زبال نے اس کا تذکرہ یوں کیا ہے۔

وانه المجلس الذي يقال له مجلس القلاوة
وكان يجلس فيه سادات الناس قديماً
اسی مجلس کو مجلس قلاوہ کہا جاتا تھا، پہلے زمانہ
میں اسکے اندر نامی گرامی لوگ بیٹھا کرتے تھے۔

اور علامہ مجد الدین صاحب قاموس نے المغانم المطاہہ میں لکھا ہے

وانما سمى القلاوة لشرف من كان
يجلس اليها من بني هاشم وغيرهم
اس میں بنو ہاشم وغیرہ کے معزز و شریف لوگوں کے
بیٹھنے کی وجہ سے اس کو مجلس قلاوہ کے نام سے
یاد کیا جاتا ہے۔

یہ مجلس مدینہ منورہ کے اہل علم و فضل اور اعیان و اشراف کی الجمعۃ العلمیہ تھی، اور یہاں کے علمی و دینی یواقیق و جواہر کا یہ حلقہ مدینہ منورہ کے گئے کا ہار تھا، محمد بن حبیب بغدادی نے کتاب المنہق میں اس کو یوں ذکر کیا ہے۔

وكان ذلك المجلس يسنّي مجلس القلادة يشبه بالقلادة المنظومة بالجوهر لحسنه وجماله وشرف اهله
یہ مجلس اپنے حسن و جمال اور شریف شرکار کی وجہ سے موتیوں سے گندھے ہوئے ہار کے مانند تھی اسی لئے اس کا نام مجلس قلاوہ پڑ گیا۔

اس پاکیزہ علمی و دینی مجلس میں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بھی پابندی سے شریک ہوتے تھے، اور اس کو بڑی اہمیت دیتے تھے، ملک شام جلنے کے بعد بھی اس کو یاد کرتے تھے، اور جب کوئی شخص مدینہ منورہ سے ان کے پاس جاتا تو اس کے بارے میں سوال کرتے اور کہتے تھے

لن تلبّح المدينة عامرة مادام مجلس القلادة جب تک مجلس قلاوہ باقی رہے گی مدینہ آباد ہے

اس کے شرکار میں چند حضرات کے نام یہ ہیں (۱) حضرت عبداللہ بن عباس (۲) حضرت حسن بن علی (۳) حضرت عبید اللہ بن عدی بن خیار (۴) حضرت عبدالرحمن بن عبداللہ بن ابوربیعہ مخزومی (۵) حضرت ابویسار بن عبدالرحمن بن عبید اللہ (۶) حضرت موسیٰ بن طلحہ بن عبید اللہ (۷) حضرت عبدالرحمن بن عبدقاری، رضی اللہ عنہم، ان کے علاوہ بنو ہاشم، بنو اسید، انصار، مہاجرین کے اہل علم و فضل اور اعیان و اشراف ہر رات اس میں پابندی کے ساتھ شریک ہوتے تھے، مذکورہ بالا شرکار مجلس کے ناموں سے اس مجلس کی عظمت و اہمیت اور افادیت کا بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے۔

ابن ابوعتیق نامی ایک بزرگ بھی اس مجلس میں شریک ہوتے تھے، ان کے اوپر ایک تاجر کا چھ ہزار درہم قرض ہو گیا تھا، تاجر نے تقاضا کیا تو ابن ابوعتیق نے کہا کہ میرے پاس قرض کی ادائیگی کا انتظام نہیں ہے، البتہ تم کو ایک ترکیب بتاتا ہوں جس سے میں قرض سے سبکدوش ہو سکتا ہوں جب میں مجلس القلاوہ میں جا کر بیٹھوں تو تم میرے پاس آ کر مجھ سے قبیلہ بنی عبدمناف والوں کے بارے میں سوال کرنا، اس گفتگو کے بعد ابن ابوعتیق رات کو مجلس قلاوہ میں جا کر حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے پہلو میں بیٹھ گئے، وہ تاجر بھی طے شدہ بات کے مطابق وہاں آ کر بیٹھ گیا اور ابن ابوعتیق

سے کہا کہ ابو محمد آپ مجھے خاندان بنو عبد مناف کے بارے میں کچھ باتیں بتائیے، انھوں نے بتایا کہ بنو عبد مناف کی شاخ آل حرب نے شرک کیا تو دوسرے لوگوں نے بھی شرک کیا اور انھوں نے اسلام قبول کیا تو دوسرے لوگ بھی مسلمان ہو گئے، تاجر نے پوچھا کہ اس کے بعد اس خاندان کے دیگر اشخاص کیسے رہے؟ ابن ابوعتیق نے کہا کہ بنو عاص میں شہداء اور اشراف سب زیادہ ہیں، تاجر نے سن کر کہا کہ سبحان اللہ! اس صورت میں آپ بنو عبد المطلب کو کس درجہ پر رکھیں گے، ابن ابوعتیق نے تاجر سے غصہ ہو کر کہا۔

یا احمق! انما سألتنی عن بیوت
الادمیین و لو سألتنی عن وجوہ الملائکۃ
لاخبرتک عن بنی عبد المطلب فیہم
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و فیہم
اسد اللہ، و فیہم الطیار فی
الجنة۔

ارے احمق! تو نے آدمیوں کے خاندان کے متعلق
مجھ سے سوال کیا ہے، اگر معزز ملائکہ کے بارے
میں مجھ سے سوال کرتا تو میں تم کو بنو عبد المطلب
کے بارے میں بتاتا کہ ان میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم اور حضرت حمزہ اسد اللہ اور حضرت جعفر
طیار ہیں۔

حضرت حسن رضی اللہ عنہ نے ابن ابوعتیق کی زبان سے یہ الفاظ سنتے ہی کہا کہ ابو محمد! میں تم کو
قسم دے کر کہتا ہوں کہ کوئی حاجت ہو تو بیان کر دو، ابن ابوعتیق نے کہا کہ ہاں اس شخص کا چھ ہزار درہم
سیکے ذمہ باقی ہیں، حضرت حسن نے فرمایا۔

قد قضاہا اللہ عنک علی علینا
وہ ہمارے ذمہ ہے۔

حسب معمول ایک رات مجلس قلاادہ میں یارانِ باصفا مختلف موضوعات پر باتیں کر رہے تھے
اسی درمیان حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم کے اوصاف کا تذکرہ ہونے لگا، اور عبید اللہ بن عدی بن خیبار
نے کہا، بلاغت اور فقہ میں حضرت علی رضی اللہ عنہ جیسا میں نے کسی کو نہیں دیکھا، یہ سکر ابویار
بن عبدالرحمن نے ان سے کہا کہ گویا آپ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو نہیں دیکھا ہے، خدا کی قسم معاویہ
کی شخصیت اور ان کے قلب کو انسان ہی دیکھ سکتا ہے۔

مجلس میں عبید اللہ بن عبداللہ بن عمر بھی موجود تھے، انھوں نے ابویار سے کہا کہ گویا آپ نے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے عدل و انصاف اور کمالات کو نہیں دیکھا۔

عبدالرحمن بن عبداللہ بن ابویہ نے ان باتوں کو سن کر سب سے مخاطب ہو کر کہا کہ گویا آپ لوگ صرف ہاجرین میں فضیلت و برتری دیکھ رہے ہیں، ان کے مسلمان ہونے کے علاوہ اور کون سی خاص بات ان میں ہے؟ کیا آپ نے عاتش بن ہشام کو نہیں دیکھا ہے؟ (حضرت عاتش بن ہشام رضی اللہ عنہ ابو جہل کے بھائی ہیں، فتح مکہ کے وقت اسلام لائے اور یوموک کی جنگ میں شہید ہوئے۔)

اس پر موسیٰ بن طلحہ نے کہا کہ آپ اس مجلس میں عاتش بن ہشام وغیرہ کا تذکرہ ہاجرین کے ساتھ کر رہے ہیں، حالانکہ وہ لوگ ہاجرین کے غلام تھے جنہوں نے ان کو اپنے قبضہ میں کر لینے کے بعد آزاد کر دیا تھا۔

اس بحث و تکرار نے اتنا طویل پکڑا کہ عبدالرحمن اور موسیٰ آپس میں الجھ پڑے اور حاضرین نے بیچ بچاؤ کر کے اس وقت معاملہ رفع دفع کر دیا، مگر عبدالرحمن نے کہا کہ میں اس واقعہ کو امیر مدینہ مروان بن حکم سے بیان کر کے کہوں گا کہ موسیٰ نے آپ کو اور معاویہ کو غلام بتایا ہے، عبدالرحمن کی بات سن کر موسیٰ کو مروان بن حکم کی سخت گیری سے خطرہ محسوس ہوا اور اسی وقت مجلس سے اٹھ کر حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں پہنچے وہ موسیٰ کی رضاعی خالہ تھیں،

خادمہ بریرہ نے دروازہ کھولا، معلوم ہوا کہ حضرت عائشہ سو رہی ہیں، اس لئے موسیٰ بغیر کچھ کہے سنے واپس چلے گئے، ادھر عبدالرحمن نے رات ہی میں مروان کو سارا واقعہ سنایا تھا، اور مروان صبح کی نماز کے بعد منبر پر بیٹھا اور کہا کہ وہ شخص کہاں ہے جو کہتا ہے کہ امیر المؤمنین آزاد کردہ غلام ہیں، پھر طرح طرح کی دھمکی دی، حضرت عائشہ ہنجرہ کے اندر مصطفیٰ پر بیٹھی مروان کی باتیں سن رہی تھیں، ان کا معمول تھا کہ آفتاب نکلنے سے پہلے بات چیت نہیں کرتی تھیں، دن نکلنے کے بعد بریرہ سے پوچھا کہ کیا بات ہے، مروان کیا کہہ رہا ہے؟ موسیٰ وہیں موجود تھے، فوراً سامنے جا کر کہا کہ مروان مجھے یہ سب کچھ کہہ رہا ہے اور رات کی مجلس کا پورا واقعہ بیان کیا، حضرت عائشہ نے تمام ماجرا سن کر کہہ کر افسوس کہ مروان اس حقیقت کا انکار کر رہا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عفو و کرم نے فتح مکہ کے موقع پر ان لوگوں کو اپنے سایہ میں لینے کے بعد ان کی جان ان ہی کو ہبہ کر دی، اس وقت حضرت عائشہ کی آواز کچھ تیز ہو گئی تھی، اس کے بعد موسیٰ سے کہا کہ تم اپنے مکان پر چلے جاؤ، موسیٰ نے عرض کیا کہ مجھے مروان کی طرف سے خطرہ ہے، حضرت عائشہ نے کہا کہ کیا مروان کی ہمت ہے کہ تم کو گزند پہنچائے؟

یہ سن کر موسیٰ اپنے مکان چلے گئے۔

اس کے بعد مروان نے حضرت عائشہ کی پوری بات ملک شام حضرت معاویہؓ کے پاس لکھی۔
حضرت معاویہ نے مروان کا خط پڑھ کر کہا۔

فسد والله، مجلس القلادۃ، لعن الله مروان
والله مجلس قلادہ ختم ہو گئی، تف ہے مروان پر
اور مروان کو لکھا کہ تم پر، تمہارے خطبہ پر، اور تمہارے منبر رسول پر بیٹھنے پر تف ہے، ہم تم کو خبر دے
ہے میں کہ کس نے کہا ہے کہ ہم غلام ہیں، مسیحا اس خط کے بعد اس بارے میں کوئی گفتگو نہ کرنا اور
نکونی کارروائی کرنا

اس واقعہ کی بات میں لوگ مجلس قلادہ سے نکلے تو پھر اس میں نہیں گئے اور اس واقعہ کے
بعد یہ مجلس بند ہو گئی۔

مرینہ منورہ کے ہر مورخ نے مجلس القلادہ کا شاندار طریقہ پر تذکرہ کیا ہے، مگر اس کے علمی و
دینی مباحث کی تفصیل کس نے بیان نہیں کی؟ حالانکہ اس مجلس کے علمی و دینی، ادبی نوادرات پر
مستند کتاب لکھی جاسکتی تھی، صرف ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی متوفی ۳۴۵ھ نے اپنی کتاب
المنطق میں رد و افعات نقل کئے ہیں، جو اسکے فکری اور مذہبی ترجمان ہیں، ادب و تاریخ پر اس کی
پیروی بڑی پینتالیس کتابیں ہیں جن میں سے کتاب الممبّر اور کتاب المنطق حیدرآباد میں چھپی ہیں،
محمد بن حبیب بغدادی تشیع کی طرف مائل تھا جس کا اظہار مذکورہ بالا دونوں واقعات کے نقل کرنے
میں کیا ہے، پہلے واقعہ میں حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے جو دوستوں اور حضرت ابو بکر صدیق کے خاندان
پران کے احسانات کو ظاہر کیا ہے اور دوسرے واقعہ میں حضرت معاویہؓ اور بنو امیہ کی حیثیت کو کم کیا ہے
فلس و تشیع کا ذہن بڑی باریکی اور چالاکی سے کام کرتا ہے۔

سیکولرزم

مولانا عبد الرؤف صاحب افغانی

قسط دوم

سیکولرزم پر ایک اجمالی نظر۔

سیکولرزم دراصل یورپ کے ایک باشندے "جارج جیکب ہولی اوک" کے فاسد خیالات کا پلندہ اور اس کے گمراہ قیاس کا نتیجہ ہے، یہ شخص ۱۸۱۷ء میں برطانیہ کے ایک مذہبی گھرانے میں پیدا ہوا، اس کے آبا و اجداد مذہبی ہونے کی بنا پر کلیسا سے قریبی مراسم رکھتے تھے، اس لئے اس نے زمانہ طفولیت سے ہی مذہبی لباس میں پوشیدہ کلیسائی درندوں کو غریب عوام کا خون چوستے اور مردوں کی ہڈیاں بھنبھوڑنے دیکھا تھا، پادریوں کے ان ہولناک مظالم کی بنا پر اس کا دل مذہب سے اتنا بیزار ہو گیا کہ ۱۸۴۷ء میں اس نے خدا کا انکار کرتے ہوئے عیسائیت سے کھلے عام بغاوت کر دی، معاشرہ پر چونکہ کلیسائی گرفت مضبوط تھی اس لئے اس کی تحریک کو نہ صرف ناکامی کا سامنا ہوا بلکہ اس جرم کی پاداش میں اس کو مختلف ایذاؤں، طرح طرح کی سزائیں اور قید و بند کی صعوبتیں بھی برداشت کرنی پڑیں، مگر وہ شخص طویل مشقتوں کے باوجود عیسائیت کی جانب لوٹ کر نہ آیا جس کا دل بچپن ہی میں مسیحیت سے کھٹا ہو گیا تھا، لیکن ان تلخ تجربات کی بنا پر وہ یہ سوچنے پر مجبور ہو گیا کہ محدودوں کی طرح وہ بھی خدا و مذہب کا بالکل انکار کرتا رہا تو جہاں وہ مذہبی لوگوں کی حمایت سے محروم رہے گا وہیں پاپاؤں کا طبقہ اس کی راہ کار و ڈرا بن جائے گا اور اسے منزل مقصود تک پہنچنے کے لئے ایک طویل عرصہ درکار ہوگا، اس منزل پر اگر اس نے نفاق کا چھوٹا پنہا اور ۱۸۵۷ء میں سیکولرزم کی اصطلاح گھر کے مذہب والہا کے درمیان ایسی راہ نکالی جو بظاہر تو مذہب کے بیزار نہ تھی لیکن حقیقتہً مذہب کو مٹانے کے لئے اتحاد کی تمہید تھی، اور اس کا فائدہ بالآخر تحریک اتحاد کو پہنچنا تھا، کیونکہ مذہب کو جب پراپیٹیٹ زندگی میں محدود کر دیا جائے تو تاریخ

میں وہ دن عمارتوں کے گرجے کا جب مذہب پر ایٹمیٹ زندگی سے بھی رخت سفر باندھنے پر مجبور ہو گا۔

جمہوری حکومت ہو کر شاہی تماشا ہو !

جدا ہو دین سیاست سے تو رہ جاتی ہے جنگیزی

اس طرح جہاں وہ تحریک اتحاد کو مہمناہانے میں کامیاب ہوا وہیں مذہب کو پرائیویٹ زندگی

میں جگہ دے کر ان پڑھوں کے نزدیک بھی ہیرو بن گیا جو ملاحین کے حملوں کی تاب نہ لا کر شہر قیادت سے کوچ کرنے کی تیاری کر چکے تھے۔

باغیاں بھی خوش رہا راضی رہا سیاد بھی

اس سے پہلے کہ ہم مزید آگے بڑھتے ہوئے سیکولرزم کے ہر پہلو کا مختلف زاویوں سے

جائزہ نہیں لے سکتے ہیں کہ آیا اس نظر ان کلمات پر بھی ڈالتے چلیں جو سیکولرزم پر ایمان رکھنے والوں نے اس کی تعریف میں نقل کئے ہیں۔

آکسفورڈ انگلش ڈکشنری کے مصنف سیکولرزم کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں

DOCTRINE THAT THE MORALITY BE NON

RELIGIOUS POLICY OF EXCLUDING RELIGIOUS

TEACHING FROM SCHOOLS UNDER STATE CONTROL

یعنی یہ اصول کہ اخلاق کی بنیاد غیر مذہبی ہو اور مملکت کی زیر نگرانی چلنے والے مدارس و یونیورسٹیاں

سے مذہبی تعلیم کو خارج کر دینے کی پالیسی پر سیکولرزم کا اطلاق ہوتا ہے۔

پھر لفظ "سیکولر" کے معنی بیان کرتے ہوئے مصنف رقم طراز ہے

CONCERNED WITH AFFAIRS OF THIS WORLD

وہ نظریہ حیات جس کا تعلق صرف اس دنیا کے معاملات سے ہو۔

مزید آگے بڑھ کر وہ سیکولرزم کی اصطلاحی تعریف کرتے ہوئے لکھتا ہے

SECULARISM IS THE TERM APPLIED DING LINE

RAL TO SEPARATION OF STATE POLITICS

CR ADMINISTRATION FROM RELIGIOUS OR CHURCH MATTER^۱

یعنی مملکت کے نظم و نسق کو اگر بالکل مذہب سے جدا کر دیا جائے تو اس نظام کو سیکولرزم کہا جاتا ہے، جبکہ "انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا" میں سیکولر تعلیم کے متعلق یہ الفاظ درج ہیں۔

SECULAR EDUCATION IS A SYSTEM OF
TRAINING FROM WHICH DEFINITE
RELIGIOUS EDUCATION IS EXCLUDED^۲

کہ سیکولر تعلیم وہ طریقہ تربیت ہے جس سے مذہبی تعلیم خارج کر دی گئی ہو سیکولرزم کے پس منظر، اس کے بانی کے فکر و شعور اور اس کی لغوی و اصطلاحی تعریفوں کے پیش نظر ہم یہ فیصلہ کرنے پر مجبور ہیں کہ سیکولرزم کی عمارت مندرجہ ذیل چار ستونوں پر ٹکی ہے (۱) دیگر نظاموں اور متعدد ازموں کی طرح وہ بھی عقل انسانی کو معیار قرار دے کر محض اس مادی دنیا پر نگاہ رکھتا ہے، اور اجتماعی طور پر ایسا ماحول بنانے پر زور دیتا ہے جو انسانوں کی توجہ غیبی دنیا سے پھیر کر اس مٹا ہوا دنیا پر مرکوز کر دے

(۲) وہ اخلاقیات و سماجیات کو مذہب سے جدا کر کے لادینی بنانے کا شئی ہے۔

(۳) مملکت و سلطنت اور سیاست سے مذہب کو دور رکھنا چاہتا ہے۔

(۴) طریقہ تعلیم کو مکمل لادینی بنانے کا آرزو مند ہے۔

سیکولرزم کی نقل کردہ تعریفوں سے یہ تو ہمارے اخذ کردہ اصول تھے جبکہ اس نظریہ کی مزید وضاحت کرتے ہوئے ایک ہندوستانی مفکر انگریزی جریدے (FRONTLINE) میں اس کی مزید پانچ توجیہ نقل کرتا ہے۔

۱۔ حکومت محض نام کے اعتبار سے سیکولر ہو اور اس نظریہ کے مطابق تمام ملک میں پھیلے مذاہب کی سرپرستی کر کے اس مذہب کو غالب کرنے کی کوشش کرے جو ملک کی اکثریت کا مذہب ہو لیکن اس کے ساتھ ہی اقلیت کے مذہب کا استحصال بھی نہ ہو۔

۲۔ ہر مذہب کے فرقہ پرستوں کی حوصلہ افزائی کی جائے، اور حکومت ان سب کو ایک پلیٹ فارم پر لا کر مصالحہ رومیہ کے ساتھ اپنا سفر جاری رکھے۔ پچھلے بیس برس سے ہندوستان سیکولرزم کی تقریباً اس شق پر عمل پیرا رہا ہے۔

۳۔ سیکولرزم سے مراد وہ نظریہ ہے جس میں تمام مذاہب کا یکساں احترام ہو اور کسی کو دوسرے پر مذہبی حیثیت سے کوئی فوقیت نہ ہو۔ تمام لوگوں کو بلا تفریق مذہب و ملت یکساں مواقع حاصل ہوں۔ ہندوستان کے سیکولر دانشور سیکولرزم کی اسی توجیہ کو مناسب یا ایسی اور ہندوستانی مزاج سے ہم آہنگ قرار دیتے ہیں، آزاد ہندوستان کی معمار شخصیت اور مدراس کے پہلے وزیر اعلیٰ سی راج گوپال اچاریہ نے بھی سیکولرزم کی بابت تقریباً انہی خیالات کا اظہار کیا ہے۔

۴۔ حکومت کے سیکولر ہونے کا معنی یہ ہے کہ وہ غیر مذہبی تو ہو مگر مذہب کی مخالف نہ ہو، اس نظریہ کے حامی لوگ عقل انسانی کے محدود ہونے اور معاشرتی احتیاج کے پیش نظر مذہبی اعتقاد و شعائر کے حامل تو ہوتے ہیں لیکن وہ مذہب کو حکومت پر نظر انداز نہیں ہونے دیتے بلکہ اس کو بالکل لایق دیکھنا چاہتے ہیں۔

۵۔ پانچویں توجیہ نقل کرتے ہوئے مصنف سیکولرزم کے چہرہ سے نقاب ہٹا کر اس کے اصول و بنیادی مزاج و مقاصد اور اس کے دعویداروں کی پوری تصویر اسی شق میں سمیٹ لیتا ہے اور کھل کر یہ کہتا ہے کہ سیکولرزم کے معنی "لادینیت" ہے اور اس کے صرف وہی لوگ ہوتے ہیں جو خود کو دین و خیال تصور کر کے جہاں حکومت کو مذہب کے تئیں معاندانہ رویہ پر اکساتے ہیں وہیں اس کو تمام جھگڑوں کی بنیاد بنا کر ایک طرح کا ڈھکوسلہ قرار دیتے ہیں۔

یہ تو "راجو بھار گوا" کے اپنے خیالات تھے جب کہ جامعہ ملیہ کے مشہور مورخ اور عظیم دانشور پروفیسر مجیب اپنی کتاب "ہندوستانی سماج پر اسلامی نقوش" میں سیکولرزم کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ سیکولرزم اس اعتقاد اور ایقان کو کہتے ہیں کہ ہم اپنی ساری توجہات اس مادی دنیا پر مرکوز کر دیں۔

یہاں پہنچ کر ہم ان چار امور کی قدرے وضاحت کرنا چاہتے ہیں جو سیکولرزم کے بنیادی اصول کہے جاسکتے ہیں جب کہ مندرجہ بالا توجیہات پر مقالہ کے دوسرے باب میں ہم تفصیل سے کام کریں گے۔

دنیا پرستی و عقل پرستی

عیسائیت اپنے مزعومہ خیالات اور فرسودہ عقائد کی بنا پر عقل اور جدید علوم کی شدید دشمن ہے کیونکہ عقل کو معیار تسلیم کر لینے کے بعد کلیسائی نظام کی پوری عمارت اپنے لاؤٹشکر کے ساتھ زمین پر آگرتی ہے اس لئے مسیحیت نے عقل کو مطعون و ملعون ٹھہرا کر ہر دور میں اسے مجوس کرنے کی انتھک کوشش کی ہے جب کہ تحریک اتحاد اس کی مخالف سمت کی پیروی کرتے ہوئے عقل کو اپنا امام قرار دیتی ہے، سیکولرزم جو مکمل غیر جانب داری کا دعویٰ کرتا ہے یہاں مذہب کی راہ چھوڑ کر اتحاد کی پیروی کرتے ہوئے نہ صرف عقل کو اپنے سر کا تاج بنا رہا ہے بلکہ انسانی عقل کو محبوب و نقائص سے مبتلا قرار دیکر حسن و قبح کا معیار بتاتا ہے، اس کے نزدیک انسانی عقل اتنی صلاحیت و لیاقت رکھتی ہے کہ وہ حقیقت کے ساتھ ساتھ کائنات کے تمام اسرار و رموز کا مکمل طور سے ادراک کر سکتی ہے اس کا بنیادی اصول ہیکہ انسانی توجہات کا مرکز اور اس کی محنت و لیاقت کی تماشگاہ صرف یہ دنیا ہونی چاہئے اور اسکی زیادتی ترقی کیسے ناممکن و مسائل کی افادیت و مضرت صرف عقل ہی سے جانی سکتی ہے نیز وہ دلی طور سے اس بات کا بھی متنبی ہے کہ انسان اپنی صلاحیتیں اس دنیا پر نہ لگائے جس کے وجود کو سیکولرزم تسلیم نہیں کرتا اگر کبھی بادل ناخواستہ اس کے وجود کو باننے پر آمادہ ہوتا ہے تو وہاں بھی یہ تصریح کرنے سے باز نہیں رہتا کہ اس دنیا کا انسانی فلاح و بہبود اور اس کی خوش حالی سے کوئی تعلق نہیں، تو اس طرح وہ انسان کو غلط راہ کی پرستش کرنے اور لاشعوری طور پر امور غیبیہ کا انکار کرنے کی ترغیب دے رہا ہے کیونکہ وہ صرف اس مشاہداتی دنیا پر نظر رکھتا ہے۔

اجتماعی معاملہ و معاشرہ کو لادینی بنانے کی کوشش۔

سیکولرزم دینی طبقہ کو مذہبی آزادی تو دیتا ہے، لیکن وہ اس آزادی کو دل کے نہاں خانوں اور عبادت گھروں کی چھار دیواری کے اندر اندر ہی دیکھنا چاہتا ہے، جہاں اس آزادی نے انفرادیت سے نکل کر اجتماعی معاشرہ میں قدم رکھا وہیں سیکولرزم کا مزاج برہم ہو جاتا ہے کیونکہ وہ انسانوں کو اخلاقی بہاجی اور معاشرتی طور پر لادینی بنانے کا آرزو مند ہے، اس لئے ہر دور میں اس کی یہ

کوشش رہی ہے کہ مختلف مذاہب کے درمیان عقائد و اعمال کی ان تمام دیواروں کو توڑ دے جو ان کے
حاملین کے درمیان امتیاز و تشخصیت کے خطوط کھینچتی ہیں، نیز وہ ایسی طرز معاشرت، مخصوص لباس
اور ان تمام علامتوں کا استحصال کرتا ہے جن کے ذریعہ ایک مذہبی فرقہ دوسرے فرقوں سے الگ اور
متماز ہونا چاہتا ہے۔ سیکولرزم جہاں قوموں کی تشکیل عقائد سے ہٹ کر وطن کی بنیاد پر کرتا ہے وہیں
ایک ملک میں رہنے والے تمام حاملین مذہب کو ایک دوسرے کے قومی تہواروں، تاریخی میلوں اور عباداتی
رسوم میں شریک ہونے کی دعوت دیکر ملی جلی تہذیب اور مشترکہ ثقافت بنانے پر زور دیتا ہے۔

تجوید و قرأت کے نصاب میں داخل مشہور کتاب

جامع الوقف مع شہینامہ توضیح الوقف

مشائخ کسی کسی محشی محترم جناب قاری محمد صدیق صاحب (استاذ شعبہ تجوید و قرأت

دارالمعلوم فلاح دارین) ہیں جو سب سے عشرہ کے قاری ہیں اور طویل
تدریسی تجربہ رکھتے ہیں، موصوف نے طلبہ کی موجودہ سطح
کو سامنے رکھ کر متن کی ایسی تسہیل فرمائی ہے جو طلبہ عزیز
کے لئے ایک علمی تحفہ اور اس فن کے اساتذہ کیلئے ایک قابل قدر

سہی ہے — ملنے کا پتہ قیمت 28/

مکتبہ سعیدیہ ترکیب و ضلع دیورت

MAKTABA SAEEDIYAH

P.O. TARKESHWAR - 394170

DIST. SURAT (GUJARAT)

مولانا معراج الحق ایک ستارہ کی تاریخ

غزالاں تم تو واقف ہو، کہو مجھوں کے مرنے کی
دیوانہ مرگیا آخر کو دیرانے پہ کیا گزری،

مولانا نور علی خلیفہ امینی

ایڈیٹر الداعی و اساتذہ دارالعلوم دیوبند

۱۳۸۷ھ مطابق ۱۹۶۶ء میں، میں دارالعلوم دیوبند میں داخل ہوا، گو میں ایشیا کی اس عظیم دانش گاہ کے ان اساتذہ کے سلسلۃ الذہب کو دیکھنے سے محروم رہا جو اپنے عمل و فضل و تقویٰ میں یگانہ روزگار تھے، لیکن عظیم سلف کے متعدد ان جانشینوں کو دیکھنے، ان سے پڑھنے، اور ان کی کیمیا نظری سے حسب توفیق اکتساب فیض کرنے کی سعادت ملی جو ان کے علم و صلاح، ایثار و قربانی اور تعلیم و تربیت کے میدان میں انفرادیت کے بڑی حد تک امین تھے جن میں سرفہرست دارالعلوم کے مہتمم حکیم الامم حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب (وفات ۱۳۷۷ھ - ۱۹۸۳ء) - شیخ الحدیث حضرت مولانا نواز الدین احمد صاحب (وفات ۱۳۹۳ھ مطابق ۱۹۷۲ء) مولانا فخر الحسن صاحب مراد آبادی (وفات ۱۳۷۷ھ مطابق ۱۹۵۸ء) مولانا مبارک علی صاحب نائب مہتمم (وفات ۱۳۸۸ھ مطابق ۱۹۶۷ء) اور نائب مہتمم اور بعد میں صدر مدرس حضرت مولانا معراج الحق صاحب کا نام لیا جاسکتا ہے، جو یکشنبہ ۱۴۱۲/۲/۷ء مطابق ۱۹۹۱/۸/۱۸ء کو سوا دس بجے دن میں رب کریم کے حضور پہنچ کر ہزاروں دلوں کو رنجور اور ہزاروں آنکھوں کو ٹکباً کر گئے، انشاء اللہ انا اللہ راہونے۔

داخلہ کے بعد دارالعلوم میں چند ہی ہفتے گزرے ہوئے
ایک اصول پسند انسان | کہ طلبہ سے اختلاط، دارالعلوم کے نظام کار سے واقفیت
اساتذہ سے دید و شنید اور دفاتر سے سابقہ پڑتے ہی مولانا معراج الحق صاحب کو اچھی طرح
پہچان گیا، مولانا دارالعلوم کے نظام و قانون کی پامالی کرنے والوں کے تئیں سخت گیری، اور دارالعلوم

کے لائحہ عمل کی تصریحات و دفعات کو دیانت دارانہ طور پر نافذ کرنے کی پابندی کے لئے اس وقت مشہور تھے، چنانچہ سارا دارالمعلوم ان کی اصول پسندی کا قائل تھا، کسی "بڑے باہمت آدمی کے علاوہ کسی کو یہ جرأت نہ ہوتی کہ وہ اصول و ضوابط کی خلاف ورزی کرے۔ مولانا دارالمعلوم کے چہ چہ میں اصول و ضوابط کی عملداری کی علامت سمجھے جاتے تھے، اس وقت مجھے اپنی نا تجربہ کاری کے باوجود اس کا خوب اندازہ ہوا کہ ایک اصول پسند شخص جس کو اپنی ذمہ داری کا مطلوبہ احساس اپنے ماتحتوں کی دار و گیر پر مجبور کرتا ہو، عموماً اپنے زیر دستوں میں مبعوض نہیں تو محبوب بھی نہیں ہو سکتا، اس لئے انسانی نفس بڑا سرکش واقع ہوا ہے، وہ لامحدود آزادی اور سارے گوشہ ہائے حیات میں تمام قسم کی پابندیوں اور جبر و بندیلوں سے آزاد رہنے کا دلدادہ ہے اسی لئے اس کو بیدی سے عموماً رغبت اور نیکی سے عموماً نفرت رہا کرتی ہے۔

چنانچہ مولانا اس وقت سہولت پسندوں "حالات کی رعایت" اور حقیقت حال سے مصالحت پر ایمان رکھنے والوں کی نادر فگنی کا نشانہ تھے۔ مولانا کے لئے یہ ناممکن تھا کہ وہ اس سطح پر اپنے آپ کو اتار لیں جس پر مذکورہ قسم کے لوگ انہیں دیکھنا چاہتے تھے، اس لئے کہ وہ خودی، خودداری اور خودامادی سے سرفراز ان عظیم انسانوں میں سے تھے جو شب کے ستارے میں (جب انسان کے ساتھ اس کی ذات اور اس کے خدا کے علاوہ کوئی نہیں ہوتا) بھی کسی خلاف مرآت و شرافت عمل سے گریزاں رہا کرتے ہیں۔

مادر علمی سے مثالی وفاداری | مولانا کی اصول پسندی مسیحی علم و تجربہ میں، اولاً ان کی طبع سلیم کا فیضان تھی، چنانچہ اس کی جلوہ گری تمام

کارہائے حیات میں نمایاں تھی، اور ثانیاً دارالمعلوم کے سلسلہ میں ان کی غیر معمولی عقیدت و محبت اور اپنے منصب کے حوالہ سے مکمل احساس ذمہ داری کا نتیجہ تھی۔ دارالمعلوم کے لئے ان کی عقیدت و محبت کا سرچشمہ ان کے وہ اساتذہ گرامی تھے جو علم و فضل کے آفتاب و ماہتاب تھے، عقیدت و محبت نے ہی انہیں کم و بیش پچاس سال تک مادر علمی کی خدمت کی سعادت کے حصول کے لئے صبر و شکر کے ساتھ سرگرم عمل رہنے پر مجبور رکھا، اس طویل عرصہ میں حالات کی استواری و ناہمواری کی دھوپ چھاؤں سے بھی وہ گزرے، لیکن دارالمعلوم سے ان کی وابستگی و وفاداری میں کوئی فرق

نہ آیا — حساس قلب و جگر رکھنے کے باوجود !

میں، مولانا سے کسی درسی کتاب کے باقاعدہ پڑھنے کی سعادت تو حاصل کر سکا، لیکن دارالعلوم اور دارالعلوم سے باہر میں نے جن اساتذہ سے تعلیم حاصل کی ان میں سے سب یا اکثر مولانا کے شاگرد تھے، اور طالب علمی میں، دارالعلوم کے طلباء سے جو مولانا کے پاس آتے جاتے تھے یا ان کی خدمت میں رہا کرتے تھے، ان کے متعلق جو کچھ سنتا تھا اس سے میرے دل میں ان کی عظمت و رفعت کا احساس اور ان کے لئے احترام و عقیدت کا جذبہ بے پناہ پیدا ہو گیا تھا، طلبہ ان کے شمائل و خصائل ان کے تدریسی بہارت، بالغ نظری اور بلند خیالی کا لذت و عقیدت کے ساتھ تذکرہ کیا کرتے تھے۔

باصلاحیت منتظم | پچاس سال کا طویل عرصہ انھوں نے مادر علمی کی چہار دیواری میں گزارا تدریس کے ساتھ وقفہ وقفہ سے وہ مختلف انتظامی صیغوں سے بھی

وابستہ رہے، کبھی ناظم دارالافتاء، کبھی نائب مہتمم اور کبھی صدر مدرس، اس لئے دارالعلوم کے گوشہ گوشہ میں ان کے فکر و عمل کے لازوال نقوش نمایاں ہیں، انھوں نے تعلیمی اور انتظامی شعبوں میں بہت سی مفید اور کارآمد اصلاحات کیں جن سے دارالعلوم کے نظام تعلیم و تربیت کو زیادہ نتیجہ خیز اور انتظامی ڈھانچوں کو زیادہ کارگر بنانے میں مدد ملی — دارالعلوم کا موجودہ نظام امتحان ہر چند کہ شیخ الادب والفقہ مولانا اعجاز علی رحمۃ اللہ علیہ کی کاوش فکر کا نتیجہ ہے، لیکن اس کا بانگین اور نوک پلک کی نزاکت مولانا کی وقت نظر کا کرشمہ ہے۔ ہماری طالب علمی میں یہاں درجہ بندی نہ تھی، مولانا نے ہی درجہ بندی کی تحریک کی اور اسے عملی طور پر برپا کرنے کے لئے سن رسیدگی کے باوجود اپنی محنت و توانائی کا بہت بڑا حصہ صرف کیا۔

بالمال مدرس | دارالعلوم اور برصغیر ہندوپاک اور جنگلہ دیش میں دارالعلوم کی طرز کے ہزاروں مدرسوں میں پڑھائے جانے والے تقریباً سارے مضامین پر مولانا کو قابل ذکر

دسترس حاصل تھا، لیکن چونکہ وہ شیخ الادب والفقہ مولانا اعجاز علیؒ کے خصوصی شاگردوں میں تھے اور ان کی تعلیم و تربیت کا اثر انھوں نے گہرائی سے جذب کیا تھا، اس لئے ان پر فقہ و ادب کا رنگ شرف تھا دیوان حماسہ، اور ہدایہ اخیرین زمانہ تدریس کے ادائے ان کی وفات تک تقریباً ہر سال ان کے زیر درس رہیں۔ اول الذکر کے اکثر اشعار مولانا کو ازبر تھے، حماسی شعراء کے حالات، مختلف قصیدوں

کاپس منظر، اشعار میں ذکر شدہ جگہوں کا جغرافیائی تناظر، ان کے الفاظ و تعبیرات کے معنی و مفہوم کی سرگزشت اور اخلاقی، اجتماعی پہلو والے اشعار جو سیرت سازی میں معین ہو سکتے ہیں مولانا کو خوب یاد تھے، اور انھیں ہر موقع سنایا کرتے تھے۔ ثانی الذکر کتاب، اس کے مضمون اور متعلقہ فن پر مولانا کے عبور کی غمازی کے لئے صرف یہ بتانا کافی ہے کہ ہماری طالب علمی میں طلبہ انھیں ”صاحبِ باب“ کہا کرتے تھے اور ان کے اس سبق میں طلباء جس ذوق و شوق سے جاتے تھے اس کی مثال اب شاید ملے گی۔

مولانا کے درس کی مقبولیت کا راز ایک طرف علم و فن میں غایت درجہ کمال میں پنہاں ہے تو دوسری طرف ان کے حسن بیان اور دلربا طریقہ تدریس میں جس کی وجہ سے طلبہ نہایت آسانی سے ان کے مضمون کو مفہم اور یاد کر لیا کرتے تھے، وہ درس میں بے جا تفصیل، دراز بیانی، سمیع خراش شور و درس کی رونق و رعنائی میں اضافہ کی خاطر بلا ضرورت طنز و مزاح کا سہارا لینے کے قائل تھے نہ مل۔ اب تو مدارس کے ماحول میں اس عنصر کی فراوانی اور مقبولیت فرورہے، مولانا ان نابغہ نگار اساتذہ کے ہونہار شاگرد تھے جو تفہیم و درسیں میں اختصار و سہولت سے کام لے کر نفس مسئلہ طلباء کے ذہن میں اتار دینے میں چابک دست تھے، اور بجائے از خود سب کچھ کہنے کے طلباء کو تبحر و ترقی، استخراج مسائل اور دقت نظر سے کام لینے کا جوگر بنا دینے کی ہمارت رکھتے تھے۔ لہٰذا ان کے شاگرد اپنی اپنی جگہ جلیل علم ہوا کرتے تھے۔

انسان جس درجہ دوسروں کے لئے نفع بخش ہوتا ہے

وہیت و عقیدت کا خراج

اسی درجہ وہ مخلوق میں محبوب ہوتا ہے، مولانا کی طلباء تذہ میں غایت درجہ محبوبیت ان کی وفات کی خبر کے دارالعلوم میں پھیلتے ہی دیکھنے میں آئی، سارے طلبہ اساتذہ مغموم چہروں اور اشک آلود آنکھوں کے ساتھ ان کے کمرے کی طرف دوڑے، اور جنازہ اٹھنے اور ان کی تدفین کے وقت تک ان کے دیوار کے لئے نہ ختم ہونے والے تسلسل اٹھ آتے رہے، سارا دارالعلوم سوگوار اور ساری نگاہیں خوبار نظر آ رہی تھیں، جنازہ کو قبرستان میں شوق و عقیدت کے ساتھ طلباء و اساتذہ کا جم غفیر لے گیا وہ منظر بھی دیدنی تھا، اللہم اغفر وارحمہ مولانا نے شادی نہیں کی، اور نہ ان کے اولاد تھی جو ان کے محبت کو تقسیم کر سکتی، یا ان کی

توجہات اور اوقات زندگی کا قیمتی حصہ مشغول کر لیتی، ان کا جذبہ محبت محفوظ ان کی دلچسپیاں صحیح سلامت اور ان کے اوقات زیست خالی تھے، انھوں نے سلیقہ سے اپنے اوقات اور دلچسپیوں کو اپنی عیب جامعہ کی خدمت میں صرف کیا، طلباء کو علم و آگہی سے اساتذہ کو فکر و نظر اور مشورہ سے اور ملازمین کو نصیحت و راہنمائی سے فائدہ پہنچایا، اور اپنی تمام محفوظ توانائیوں کو دارالعلوم کی رفتار ترقی کو تیز تر کرنے اور بزرگوں کے حسین خوابوں کی خوبصورت تعبیر برآمد کرنے کے لئے صرف کر دیں۔

مہر مادی اور شفقت پداری | اگر یہ صحیح ہے کہ انسان اپنے ذخیرہ محبت کو اپنے پاس والوں میں صرف کئے بغیر زندگی نہیں جی سکتا تو یہ ایک

حقیقت ہے کہ مولانا نے اپنی محبت و شفقت کا مرکز طلبائے دارالعلوم کو بنایا خصوصاً ان طلبہ کو جو ان سے استفادہ کی خاطر ان سے زیادہ مربوط رہے، ان طلبہ نے بہت سی دفعہ ان کی شفقت و محبت کے ایسے مظاہر دیکھے جن کے سامنے شفقت پداری اور مہر مادی پر محسوس ہوئی۔ اور جن سے ان کی سخت گیری کی تکذیب ہو جاتی ہے، جو سہولت پسندوں نے مشہور کر رکھا تھا، وہ سخت گیر ضرور تھے لیکن یہ سخت گیری درحقیقت مثبت رد عمل تھی، دارالعلوم، اس کے اساتذہ، اس کے طلباء، اس کے ملازمین، اور اس کی تاریخ اور اس کے روشن دل و روشن فکر بانیوں سے سچی محبت کا۔ وہ دارالعلوم کو دیگر صاحب بصیرت فضلاء دارالعلوم کی طرح اسلام اور اسلامی دعوت و فکر کا مضبوط قلعہ اور قدرت الہی کے بعد اس دیار میں حکومت مغلیہ کے زوال کے بعد اسلامی وجود کی بقاء کا ذریعہ بننے والے ایمانی دستوں کا ہر اول سمجھتے تھے۔ چنانچہ وہ اپنے اساتذہ گرامی کی طرح کسی ایسی کوتاہی کو برداشت کرنے کی تاب نہ رکھتے تھے جو دارالعلوم کی بخشش صلاحیت کو دیر یا سویر مجروح کر سکتی تھی، اس لئے ممکن حد تک ہاتھ کی طاقت سے، درجہ زبان کی صلاحیت سے "منکر" کے ازالہ سے دریغ نہ کرتے تھے۔ "اضعفت الایمان" والے درجہ یعنی دل میں برامان کر خاموش رہنے پر شدید مجبوری کی حالت میں ہی عمل کر پاتے تھے۔

ایک دہائی سے زیادہ دارالعلوم سے غیر حاضری کے بعد جب میں دارالعلوم میں دس گیارہ سال قبل استاذ اور پندرہ روزہ عربی جریدہ "الداعی" کے مدیر کی حیثیت سے دارالعلوم واپس آیا تو مولانا کے متعلق جو سخت گیری مشہور تھی وہ میں نے ان میں یکسر مفقود دیکھی، طالب علمی کے زمانہ میں شاید

ہی مولانا کے ہاں براہ راست آمد و رفت کا کوئی اتفاق ہوا ہو، لیکن دور تدریسی میں شاید ہی کوئی ہفتہ ایسا گزرا ہو جس میں مولانا سے شرف ملاقات، تبادلہ خیال اور ان کے پرسلیقہ دسترخوان پر چائے نوشی کا موقع نہ ملتا رہا ہو، اس لئے اس دور ثانی میں ان کے خیالات، ان کی ترجیحات اور ان کے مزاج کو پڑھنے کا صحیح موقع ملا۔ میں نے مولانا کو نہایت حلیم کریم شفیق، مانوس ہو جانے والا، اور مانوس کر لینے والا پایا، غصہ بہتے، چڑھتے، اور دھڑکڑ کرتے میں نے انہیں شاید ہی دیکھا اور جانا ہو، البتہ آخری چند سالوں میں مجھے یہ محسوس ہوتا تھا کہ ان کو ایک طرح کی وحشت اور تنہائی کا احساس دامن گیر ہے، اس شخص کی طرح جس نے اپنے سارے رفقاء حیات کھودے دیوں، چنانچہ وہ اساتذہ دارالعلوم خصوصاً ہم ایسے نوجوان اساتذہ کی ملاقات سے بے حد مانوس ہر روز دوتے، اگر ایک دو ہفتے ہم غیر حاضر ہو جاتے تو شکوہ کرتے، ہماری طویل نشست کے خواہشمند ہوتے، ہماری گفتگو اور عالم اسلامی کے مسائل پر ہم لوگوں کی ہرزہ سرائیوں سے بہت خوش ہوتے اور اپنے تجربات اور پختہ خیالات کی روشنی میں ہمارے خیالات کی تصحیح کرتے تھے۔

مولانا کا وطن | مولانا معراج الحق بن منشی نورا الحق کا وطن خاص "دیوبند" ہے جسے خاصان

خدا اور عالمان دین قیم نے اسلامی قلعہ کی تعمیر کے لئے انتخاب کیا تھا، مولانا ۱۹۱۱ء میں دیوبند کے جنوب مغربی سمت کے ایک محلہ "بیرون کوٹلہ" میں پیدا ہوئے، ابتدائی تعلیم بھی وہیں حاصل کی، پھر وہ دارالعلوم دیوبند میں درجہ متوسطات میں ۱۳۴۹ھ مطابق ۱۹۳۱ء میں داخل ہوئے اور پہلے سال میں مختصر المعانی اور ہدایہ اولین وغیرہ پڑھی، دوسرے سال میں ہدایہ اخوین، جلالین اور مشکوٰۃ شریف وغیرہ اور تیسرے سال دورۂ حدیث میں صلاح تہ اور دیگر کتب حدیث پڑھیں اور ۱۳۵۱ھ مطابق ۱۹۳۲ء میں فارغ ہوئے ۱۳۵۲ھ مطابق ۱۹۳۳ء میں انھوں نے دارالعلوم میں مزید ایک سال لگایا اور مختلف علوم و فنون کی اہمات الکتاب میں، مولانا دارالعلوم کے ممتاز طلبہ میں تھے، سالانہ امتحان کے نمبرات (جو دارالعلوم کے سالانہ امتحان میں ریکارڈ ہیں) کے دیکھنے سے بخوبی اندازہ ہوتا ہے کہ وہ کیسے محنتی اور اپنے وقت کو صرف میں استعمال کرنے والے طالب علم تھے۔

مولانا کے لائق اساتذہ | مولانا کے قابل ذکر اساتذہ میں شیخ الاسلام مولانا سید حسین احمد

مدنی (وفات ۱۳۵۵ھ مطابق ۱۹۳۷ء) حکیم الاسلام قاری محمد طیب صاحب سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند (وفات ۱۳۵۳ھ مطابق ۱۹۳۳ء) شیخ الادب والفکر مولانا عزیز علی امر وہوی (وفات ۱۳۵۴ھ مطابق ۱۹۳۴ء) علامہ محمد برہیم بلیاوی (وفات ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۹۳۷ء) مولانا مبارک علی سابق نائب مہتمم دارالعلوم (وفات ۱۳۵۷ھ مطابق ۱۹۳۷ء) اور مولانا عبد السمیع دیوبندی (وفات ۱۳۶۶ھ مطابق ۱۹۴۶ء) جیسے آسمانِ علم و فضل میں۔

دارالعلوم سے فراغت کے بعد مولانا نے کئی ایک مدرسوں میں تدریسی خدمات انجام دیں۔ چنانچہ ۱۹۳۲ء اور ۱۹۳۹ء کے عرصہ میں بمبئی میں زکریا مسجد کے

تدریسی سلسلہ

مدرسہ میں وہ رہے۔ اس کے بعد گلبرگہ کے ایک مدرسہ میں ۱۹۴۱ء تک کام کیا، پھر یکم محرم ۱۳۶۲ھ مطابق ۲۹ دسمبر ۱۹۴۳ء میں دارالعلوم میں بحیثیت مدرس ان کا تقرر ہوا، اور انھیں شرح وقایہ، شرح عقائد نسفی مقامات حریری، شرح مائتہ عامل، ہدایۃ النعم، اصول التلاشی اور نور الانوار وغیرہ پڑھانے کو دی گئیں، وفات کے وقت دیوانِ حماسہ سبج مملکت اور ہدایہ ان کے زیرِ درس تھیں، تقریباً پچاس سال کے طویل عرصہ میں انھوں نے دارالعلوم کے نصاب میں داخل اکثر کتابوں کو حسن و خوبی سے پڑھایا اور علم و آگہی کا جامِ نڈھایا، انھوں نے حدیث شریف کی متعدد کتابیں بھی پڑھائیں، اسی کے ساتھ انھوں نے مختلف انتظامی شعبوں کی ذمہ داریاں لیاقت کے ساتھ نبھائیں ۱۳۸۲ھ مطابق ۱۹۶۲ء میں وہ ناظم دارالاقامہ بنائے گئے، سوال ۱۳۸۶ھ مطابق جنوری ۱۹۶۷ء میں وہ حضرت مولانا قاری محمد طیب صاحب کے نائب مہتمم مقرر ہوئے، اس منصبِ جلیل پر رجب ۱۳۹۶ھ مطابق جولائی ۱۹۷۶ء تک فائز رہے ۱۳۹۲ھ مطابق ۱۹۷۲ء سے تاحین وفات وہ صدر مدرس رہے۔

خوش نصیب مرنے والے کسی موضوع پر کوئی تصنیف نہیں چھوڑی تھیں۔ صغیر اور دنیا کے مختلف گوشوں میں پھیلے ہوئے ہزاروں شاگرد چھوڑے ہیں۔

خوش نصیب مرنے والے

جن میں علماء مبلغین، مصنفین، فقہاء، اصحابِ افتاء اور زندگی کے مختلف زمروں سے متعلق افراد موجود ہیں، میں سمجھتا ہوں کہ ایک کامیاب مدرس جو باصلاحیت افراد پیدا کرتا ہے اور مطلوبہ رہنماں کا تیار کر جاتا ہے وہ بسا اوقات ان مصنفین اور قلم کاروں سے زیادہ نافع تحسین اور نافع شکر و ثواب ہوا کرتا ہے جو نفع بخش کتابوں کی شکل میں صدقہ جاریہ چھوڑ جاتے ہیں۔

پسماندگان | مولانا کے پانچ بھائی ہیں، ایک بھائی ان سے بڑے ہیں، باقی سبھی ان سے

چھوٹے ہیں، ایک بھائی شہار الحق دہلی ہمدرد و اخاتہ میں ملازم ہیں اور ان کا مستقل قیام گلی قاسم جان میں ہے باقی دیگر برادران تقسیم کے بعد پاکستان چلے گئے تھے اور اب تک الحمد للہ بقید حیات ہیں، تین بہنیں تھیں ان میں سے ایک بہن پاکستان میں زندہ ہیں دو بہنیں اللہ کو پیاری ہو چکی ہیں۔

مشہور مورخ مصنف، مدرسہ امینیہ دہلی کے سابق صدر مفتی اور شیخ الحدیث اور شیخ الاسلام مولانا عدنی کے خصوصی شاگرد مولانا سید محمد میاں دیوبندی ثم الدہلوی (متوفی ۱۳۹۵ھ مطابق ۱۹۷۵ء) مولانا کے بڑے نسبتی تھے، مولانا محمد میاں کی اولاد بھی مولانا کے برادر خورشید الحق صاحب کے ساتھ ہی گلی قاسم جان دہلی میں مستقل طور پر متوطن ہے۔ راقم الحروف کو مولانا محمد میاں صاحب سے خصوصی تلمذ کا شرف حاصل ہے، اور ان کی بے پناہ عنایتوں اور شفقتوں سے سرفراز رہا ہے، مولانا معراج الحق صاحب کو مولانا مرحوم کے ساتھ ناچیز کے اس تعلق کا بڑا خیال تھا، سید صاحب کے ساتھ غیر معمولی نوازشوں کا جو معاملہ کرتے تھے یقیناً اس میں اس احساس تعلق کو بڑا دخل تھا۔

حلیہ اور اطوار و عادات | مولانا خوش وضع، خوش لباس اور خوش شکل تھے، کچھ سال قبل تک کسی بھی موسم میں کمرے سے باہر شہروانی ان کے تن سے شاید ہی جدا ہوتی تھی، ان کی استعلیٰ اور خوش وضعی تمام امور زندگی میں نمایاں تھی، مولانا کا سراپا کچھ اس طرح تھا، کتابی چہرہ، سرخ و سپید جسم، ادنیٰ ناک، دراز قد، کٹادہ پیشانی، بڑی بڑی آنکھیں گھنی کھنویں، متوازن، سیدھی اور خوبصورت باڈی، سر کا اکثر حصہ گنجا، آواز صاف، کشیدہ قامت ہونے کی وجہ سے لمبا قدام اٹھاتے اور تیز چلتے، ہاتھ میں خوبصورت سی چھڑی رکھتے، راست باز اور صائب اثراتے تھے، ارادہ کے پختہ، دل کے مضبوط، صاف دل، کم گو، کم خواب، اور کم خور تھے، پر وقار اور پر رعب تھے، میں طالب علمی کے زمانہ میں اکثر دیکھتا کہ مولانا جس راہ پر سے نظر آجاتے طلبہ اپنا راستہ بدل لیتے تھے، میں نے بار بار دیکھا کہ عصر کی نماز کے بعد دارالعلوم کی مسجد کے جنوبی در میں وہ خاص انداز سے کھڑے ہو کر مسجد سے بھیڑ کے نکل جانے کا انتظار کرتے، ان کے ایک ہاتھ میں جوتے دوسری میں چھڑی اور کندھے پر رومال ہوتا، طلبہ کو ہمت نہ ہوتی کہ ان کے آگے سے نکل جائیں، دائیں بائیں سے کٹ کر اور سمٹ کر نکلتے تھے، ان کی سلیقہ مندی اور خوش وضعی کی شہرت کی وجہ سے ایسے ویسے طلبہ ان کی خدمت میں آنے جانے یا خدمت میں رہنے کی ہمت نہ کرتے تھے، سلیقہ مند، باادب اور مہذب

خوش نصیب ہی اس سعادت سے بہرہ مند ہو پاتے تھے۔

وہ عشاء کے بعد فوراً سو جانے اور صبح خیزی کے عادی تھے۔ رات کے آخری حصہ میں بیدار اور اپنے معمولات فارغ ہو کر اپنے رب سے متوجہ ہوتے۔ فجر کی نماز کے بعد ساتھ رہنے والے طلبہ کے تعاون سے چائے ناشتہ تیار کرتے، وہ اپنی خدمت آپ کرنا زیادہ پسند کرتے تھے۔ برتن دھونے چائے یا کھانا اور پانا بنانے میں سلیقہ مندی نمایاں ہوتی۔ مولانا اس نسل سے تعلق رکھتے تھے جو پان کا خاص اہتمام کرتی تھی، چائے کا ذوق بہت لطیف تھا۔ چائے کے سلسلے میں یہ ذوق لطیف شرفار کا حصہ تھا، اب صرف خال خال علماء کے یہاں باقی رہ گیا ہے۔ دارالعلوم کے متعدد اساتذہ اور شیوخ کے ہاں چائے کا جو اہتمام تاہنوز باقی ہے اس کی مثال قبوہ کے ساتھ عربوں کے عشق سے دی جا سکتی ہے میں کئی ایک عظیم ترین عصری تعلیم کا ہوں کے بہت سارے اساتذہ سے ملا ہوں نیز شعراء ادباء اور صحافیوں سے سابقہ رہا ہے۔ ان کے دسترخوان پر چائے نوشی کا موقع بھی ملتا رہا ہے۔ میں ذوق سے کہہ سکتا ہوں کہ علماء کے طبقہ میں جو ذوق عالی اب تک باقی ہے وہ ان کے ہاں یکسر مفقود ہے۔

عجم کے حُسنِ طبیعت کی جلوہ گری | مولانا کو نوادرات اور نفیس اشیاء کے جمع کرنے کا خاص شوق تھا۔ ان کا کمرہ (جو دار جدید کے جنوبی دروازہ

کے ادپرہ تھا اور عرصہ دراز سے ان کا مسکن ہونے کی وجہ سے یہ دروازہ بھی دارالعلوم میں، معراجی گیٹ کے نام سے معروف ہو چکا ہے، مختلف قسم کے سیکڑوں نوادرات سے بھرا ہوتا، ہر چیز اپنی جگہ اس سلیقہ سے رکھی ہوتی کہ جیسے کسی پارک میں طرح طرح کے پھول قرینے سے کیاریوں میں لگے ہوں، ہر پھول اپنی خوشبو، رنگ اور شوخی حُسن میں ایک دوسرے سے مختلف، مولانا کے کمرہ میں داخل ہوتے ہی ایک طاقاتی کوساٹوں کا تنوع قوس قزح کی رنگینی اور حُسن امتزاج کے ساتھ اپنی طرف مائل کر لیتا۔ ایسا لگتا کہ عجم کا حُسنِ طبیعت اور عرب کا سوزِ دروں کرے کی ترتیب میں اپنا اثر دکھا گیا ہے۔۔۔ لیمپ کی مختلف قسمیں، انگیٹھوں کے متعدد اقسام، چائے کے طرح طرح کے کپ، انواع و اقسام کی چائے دانیاں، ان کے والد صاحب کو جہیز میں ملی ہوئی مسہری، خوبصورت قسم کی الماریاں، اعلیٰ رتبہ کی قابل اعتبار کمپنی کی سلائی مشین، کتابوں کی مخصوص ترتیب، سونے کا ایک دو بستر فرشی اور ایک دھمسہری پر قرینے کے بھی ہوئی چٹائیاں، مختلف سمتوں سے لگے ہوئے پردوں کے ذریعہ متعدد خانوں میں تقسیم شدہ

ان کا چہرہ، چھوٹے بڑے کئی عدد گاڈ تیکے اور تیکے، ایک گوشہ میں رکھا ہوا فریک، فرینہ سے سجے ہوئے برتن، اپنی مخصوص نشست پر رکھا ہوا گیس کا چولہا اور سلنڈر، مولانا کی نشست گاہ کے قریب اور سامنے رکھا ہوا پاندان اگالداں، پان کے سالوں کی چھوٹی سی صینی اور خوبصورت ساسروتا، کپڑے ٹانگنے کی خوشنما کھونٹیاں مشیر وانیوں کی مخصوص جگہ اور ہاتھ میں رکھنے کی چھڑی کی خاص وضع، بڑے چھوٹے قدرے اونچے اور کم اونچے لکڑی کے پیڑھے، متعدد تپائیاں اور ڈسک، مطالعہ کی متعین جگہ اور ایک کونے میں بنا ہوا چھوٹا سادہ صوف خانہ، کمرے میں مختلف جگہ چھت کی کڑیوں میں بندھی ہوئی ٹکٹسی ہوئی رسیاں جن سے آخری سالوں میں ضعف کی زیادتی کے بعد اٹھتے وقت سہارا لیا کرتے تھے، اور دیگر وہ بہت ساری اشیاء جو میرے خانہ خیال کی گرفت میں نہیں مولانا کے کمرے کو ایک خاص قسم کا محسن سحر خیز دیتی تھیں۔ مولانا سال چھ مہینے کے بعد سامانوں کی ترتیب اور ان کا جائے وقوع بدلتے رہتے تھے۔ کہ یک رنگی اور یکسانیت سے وہ اکتا جایا کرتے تھے۔ انہیں مرغی، بطخ، کبوتر اور بکری پالنے کا بھی شوق تھا۔ ادھر کوئی دس بارہ سال سے بکریاں تو نہ رکھتے تھے لیکن اول الذکر قسم کے پرندے ان کی وفات کے دلدادہ واقف کے مشاہدہ سے غالباً انسانوں کی طرح یا ان سے زیادہ مغموم تھے۔ کئی ایک بطخ اب تک موجود ہیں۔ میں جب مولانا کے کمرے کے پاس سے گذرتا ہوں تو کلیجہ منہ کو آنے لگتا ہے۔ اور ان بطخوں کو دیکھ کر مولانا کی یاد تازہ اور زخم دل مزید ہرا ہوا جاتا ہے۔ ابھی کل یہ کمرہ شفقت و مرحمت، علم و ہنر، فکر و نظر، سلیقہ و قرینہ، صلابت و احابت رائے کا گہوارہ تھا اور اس کے دیوار و در ایک ”رجل رشید“ کی جلوہ گری سے تابندہ و درخشندہ اور آنے جانے والوں کے تسلسل کی وجہ سے شاد و آباد تھے مگر آج — اللہ سے سناٹا آواز نہیں آتی۔ اللہ سے سناٹا آواز نہیں آتی۔

بطخوں، مرغیوں، اور کبوتروں کے لئے آرام دہ رہائش گاہ ہوتے۔ ان کی اس طرح دیکھ رکھ کرتے جیسے انسان اپنے تخت جگر کی، جاڑے کے موسم میں ان کی رہائش گاہوں میں بجلی کا بلب بھی جلاتے تاکہ ٹھنڈک کی شدت سے ان بے زباں پرندوں کو کوئی گزند نہ پہنچے۔ انہیں بیماری آزاری سے بچانے کی تدبیریں کرتے۔ ان کے زیادہ شور کرنے پر فکر مند ہوتے کہ مبادا ان کو کوئی تکلیف تو نہیں۔

شام زندگی | خورد و نوش کے تعلق سے مولانا بڑے محتاط تھے۔ اور اکثر تمام قسم کی بیماریوں کا علاج وہ دوا کی بجائے غذا سے کر لیا کرتے تھے۔

مجھے اچھی طرح یاد ہے ایک بار میں ان کی خدمت میں حاضر ہوا، وہ شدید نزلہ میں مبتلا تھے۔ میں نے عرض کیا حضرت! آپ نے کوئی دوا انہیں لی، فرمایا میں کل سے اس نزلہ کی حالت تباہ کئے ہوئے ہوں نہ کھاتا ہوں نہ پیتا ہوں۔ عزیزم! میں تو اس طرح کی بیماریوں کو اکثر اتنا پریشان کر دیتا ہوں کہ نہ جاتے رفتن نہ پائے ماندن۔۔۔ لیکن خدا کی حکمت، قدرت اور مشیت کہ شعبان ۱۳۸۷ھ میں وہ تقریباً ۲۸ روز تک مسلسل پچیس میں مبتلا رہے۔ ان کے بھائی شہار الحق صاحب انہیں اپنے ہاں دہلی لے گئے، مولانا انگریزی طریقہ علاج کے موٹا اور ایلو پیتھک کے خصوصاً مخالف تھے۔ وہ یونانی طریقہ علاج اور ادویہ کی تاثیر اور بے ضرر ہونے کے قائل تھے۔

لیکن جب یونانی دوائیوں سے کوئی فائدہ محسوس نہ ہوا تو بھائی کے اصرار پر انگریزی دواؤں کے استعمال پر رضامند ہوئے دو ایک ماہ کے علاج کے بعدفاقہ ہوا، لیکن نہایت کمزور اور نحیف ہو گئے۔ میں ذیقعدہ ۱۳۸۷ھ کے اوائل میں گھر سے واپسی پر دہلی میں احاطہ کالے صاحب گلی قاسم جان میں واقع ان کے بھائی کے مکان پر ان کی عیادت کے لئے حاضر ہوا تو بہت خوش ہوئے مگر گفتگو کے دوران صبر و عزیمت کے اُس کوہ وقار نے بار بار یہ دہرایا کہ عزیزم! میں نواب زندگی سے مایوس ہو چلا ہوں اور میں نواب مرض الموت میں مبتلا ہو گیا ہوں۔ مولانا شفا یابی کے بعد غالباً ذیقعدہ کے اوائل میں دہلی سے دیوبند آ گئے، اور ایک آدھ ماہ بعد انہوں نے حسب معمول درس و تدریس کا سلسلہ شروع فرمادیا، لیکن عرصہ تک ان کے منہ میں چھالے پڑتے رہے اور معدہ اس درجہ کمزور ہو گیا تھا کہ مرجح کا ایک ذرہ بھی ان کو ہضم نہ ہوتا تھا۔ دو ایک مرتبہ میں نے گزارش کی کہ حضرت! میں اپنے ہاں سے کوئی پسند کا کھانا بھجوادوں، فرمایا عزیزم! مرجح بالکل نہ ہوں، پھر شکر دانی میں سے شکر کا ایک دانہ نکال کر فرمایا دیکھو! اتنی سی مرجح بھی معدہ کے نظام کو ذرا ہم برہم کر دیتی ہے۔

اس بیماری سے وہ کلی طور پر شفا یاب نہ ہو سکے اور اس کا تسلسل ان کی وفات پر منتج ہوا۔ حکماء اور ڈاکٹرس مکمل طبی جانچ کے بعد کہتے کہ مولانا کو کوئی مرض نہیں ہے۔ لیکن وہ یہ بتانے سے قاصر تھے کہ ان کو کھانا ہضم کیوں نہیں ہوتا جس کے نتیجے میں ان کے جسم میں خون کی خطرناک حد تک کمی ہوتی جا رہی تھی۔

مسجد جدید دارالعلوم دیوبند

جو اپنی تکمیل کیلئے اہل خیر حضرات کی توجہ کی منتظر ہے

دارالعلوم دیوبند کے ہمدردان و معاونین حضرات کو جیسا کہ معلوم ہے کہ تقریباً چار سال پہلے طلبہ کی کثرت تعداد کی بنا پر دارالعلوم میں ایک بڑی جدید مسجد کا کام اللہ تعالیٰ نے فضل پر توکل کرتے ہوئے دارالعلوم سے متصل ایک آراضی خرید کر شروع کر دیا تھا۔ الحمد للہ مسجد کا تعمیری کام بہت آگے بڑھ گیا ہے اور اس وقت فضل خداوندی اور اہل خیر حضرات کی توجہ سے تیسری منزل پر تعمیری کام جاری ہے۔ اس مسجد سے طلبہ دارالعلوم اور دیگر مسلمانوں کے لئے ایک وقت میں مستغف (چھت والے) حصہ میں جہاں چار ہزار نمازیوں کے لئے جگہ ہو جائے گی وہیں اس کا رخبرہ میں حد لینے والوں کی طرف سے ایک صدقہ جاریہ ہو گا اور وہ اللہ عزوجل کے اجر عظیم کے مستحق ہوں گے۔

مفتی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے کہ جو اللہ تعالیٰ کے لئے مسجد تعمیر کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے لئے جنت میں گھر عطا فرمائیں گے۔

تعمیری کام ہم جہاں دیکھنے کیلئے اس وقت سے سہارا دے کر شروع ہوئے ہیں

اس لئے تاہم اہل خیر حضرات سے درخواست ہے کہ دارالعلوم کی اس مسجد کی تعمیر میں زیادہ سے زیادہ حصہ لیں تاکہ یہ مسجد دارالعلوم کے نمایاں شان جلد تعمیر ہو سکے۔

پتہ

اکاؤنٹ نمبر 30076
اسٹیٹ بینک آف انڈیا، دیوبند

ڈرافٹس و چیک کیلئے [دارالعلوم دیوبند]

بین کوڈ نمبر ۲۴۰۵۵۴

منی آرڈر کیلئے [احسنات مولانا، مرغوب الرحمن صاحب
مفتی دارالعلوم دیوبند]

مطبوعات شیخ الہند اکیڈمی العلوم دیوبند

تفہیم القرآن کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ

از مولا خلیل الرحمن صاحب اسرار
 اس کتاب میں موجودی صاحب کی تصنیف

تفسیر القرآن کا علمی و تحقیقی جائزہ کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ اس میں تفسیرِ ہزارے کے مقبوضات کیا سیب
مقبوضات کی بات ہیں، اختصار میں علمِ تفسیر اور تفسیرِ ہزارے کے اعلیٰ درجہ پر رسد حاصل ہو سکتی ہے اس کے بعد
نورانی نقطہ نظر سے ان گنت قرآنی تفسیر کا علمی جائزہ ہے۔

جلد اول - ۱۰۰ صفحات - قیمت - ۹ روپے

شہزادی کی شرعی حیثیت

ہمات بھی رہا میں،
نعمتی تہم، قیامت نہ ہو،
دہرہ دہرہ

الجزء الرابع

اسرار مولانا قاضی طاهر رضا مہاراجہ

۱۔ اس کتاب کی ساری ساری فقہی تاریخ و ترویج کی تفصیل بیان کی گئی ہے۔

تدوین سیر و مغازی

(میں نے) فی جی اعلیٰ صفا مبارک پوری۔

مدون سیر و معارف

اپنے موضوع پر پہلی اور منفرد کتاب جس میں پہلی صدی کے
 نصف آخر سے تیسری صدی تک کے عمائد سیر و معارف اور ان کی تفسیر کی تفصیل بیان
 کر کے علم حدیث کی اس خاص اور اہم نوع کے بارے میں ان کی تصنیفی تعلیمی اور روایتی خدمات
 کا جائزہ لیا گیا ہے۔

صفحہ ۳۰۰ قیمت ۲۰ روپے

تسہیل اولیہ کاملہ

حضرت شیخ الہند کی کتاب ادایہ کاملہ کی اسپیل ہیں میں غیر مقلدین کے دس اہمہ اضافات کا مدخل اور مسکت جواب دیا گیا ہے اسپیل کی خدمت حضرت

مولانا سعید احمد صاحب انیس یوری اور مولانا محمد امین صاحب انیس یوری نے انجام دی ہے۔ قیمت ۳۰۔

بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ "کتاب الآثار" سے پہلے حدیث کی کوئی کتاب ابواب پر مرتب نہ تھی، کتاب الآثار تصنیف ہوئی تو حدیث کی تبویب کا رواج ہوا، اور چونکہ اس میں تبویب کے ساتھ ساتھ صحیح روایات کے درج کرنے کا التزام تھا اس لئے بعد کو ابواب پر تصنیف کے لئے یہ ضروری سمجھا گیا کہ جہاں تک ہو سکے صحیح تر روایات درج کتاب کی جائیں، چنانچہ حافظ سیوطی "تدریب الراوی" میں لکھتے ہیں

ان المصنف علی الابواب انما یوسد
اھم مافیہ لیصلح للاحتجاج بہ
ابواب پر تصنیف کرنے والا اس مضمون کی صحیح تر
روایت کو لاتا ہے جو استدلال کے لائق ہو

اس سے آپ اندازہ لگا سکتے ہیں کہ حسن ترتیب، جودت تالیف، صحت روایات اور ان کے انتخاب کے بارے میں کتاب الآثار نے بعد کی تصنیفات پر کتنا عمدہ اثر ڈالا ہے۔

کتاب الآثار کے نسخے

موطا، صحیح بخاری، سنن نسائی، سنن ابی داؤد اور دیگر کتب حدیث کی طرح "کتاب الآثار" کے بھی متعدد نسخے ہیں جن میں روایات کی تعداد کے لحاظ سے بھی فرق ہے، اور ابواب کی تقدیم و تاخیر کے لحاظ سے بھی، چنانچہ بعض نسخوں میں بہت سی روایات ایسی ملتی ہیں جو دوسرے نسخوں میں نہیں پائی جاتیں، اسی طرح کسی نسخے میں کوئی روایت کہیں مذکور ہے اور کسی میں کہیں، اس قسم کا اختلاف کتب مذکورہ میں بھی پایا جاتا ہے اور ایسا ہونا لازمی تھا کیونکہ امام ابو حنیفہ کے تمام شاگردوں نے "کتاب الآثار" کو ایک ہی وقت میں امام موصوف سے حاصل نہیں کیا تھا بلکہ مختلف شاگردوں نے مختلف اوقات میں اس کا سماع کیا تھا، اس زمانہ میں دستور تھا کہ استاد اپنے حفظ سے احادیث کا املا کرتا اور شاگرد اس کو کچھ یاد کرتے، اس اختلاف اشخاص اور اختلاف اوقات کی بنا پر ناگزیر تھا کہ روایات کی تعداد اور ابواب کی تقدیم و تاخیر میں کسی قدر اختلاف ضرور ہو، علاوہ از یہ کہ نظر ثانی کے وقت اکثر اس میں اضافہ ہوتا رہتا تھا، چنانچہ امام عبد اللہ بن مبارک جو امام ابو حنیفہ کے مشہور شاگرد ہیں غلطی سے